

# زاد المعاد

في هدي خير العباد

لابن قيم الجوزية

الإمام المحدث المفسر الفقيه

شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الزرعي الدمشقي

(٦٩١ - ٧٥١ هـ)

تحقيق

خيري سعيد

عمازكي البارودي

الجزء الأول

المكتبة التوفيقية











# نَدَاةُ الْمَحَادِثِ

فِي هَدْيِ خَيْرِ الْعِبَادِ

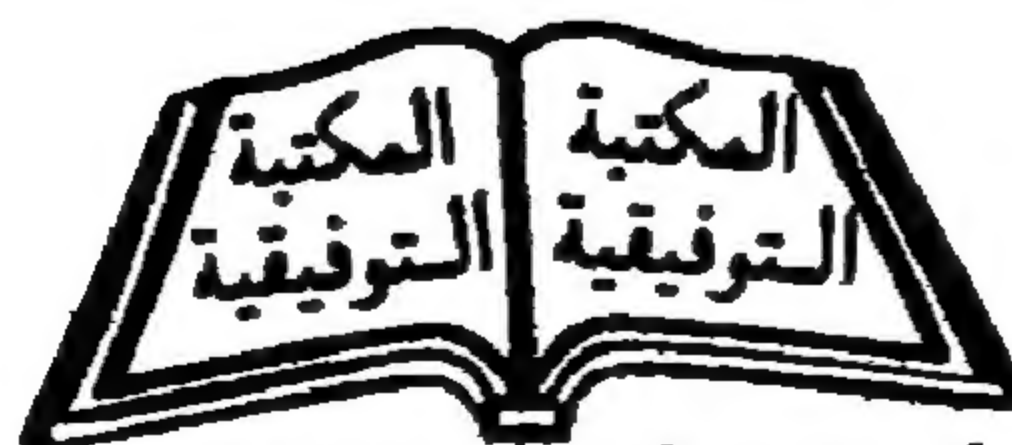
لَاِبْنِ قِيَمِ الْجُوزِيَّةِ

الإمام المحدث المفسر الفقيه  
شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الزرعي الدمشقي  
(٦٩١ - ٧٥١ هـ)

تحقيق

عماد زكي البارودي - خيرى سعيد

الجزء الأول



أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين

ت: ٤١٧٥ - ٤٩٠ - ٥٩٢٢٤١٠







## بِسْمِ اللَّهِ الْخَيْرِ الْخَيْرِ

### مُقْتَدِرٌ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٣).

أما بعد..

فإن أصدق الحديث كتاب الله، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

وبعد، فهذا الكتاب القيم «زاد المعاد في هدي خير العباد» للإمام شيخ الإسلام ابن قيم الجوزية، أحد الأئمة الأعلام، الذين جاهدوا باللسان لإقامة

(٢) سورة النساء: ١.

(١) سورة آل عمران: ١٠٢.

(٣) سورة الأحزاب: ٧٠، ٧١.



حجة الله على الأنام، وإظهار السنة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام، وكتابنا هذا يعد من أعظم ما صنف الإمام ابن القيم، بل من أعظم كتب الفقه التي تحررت من قيود الإتياع لكل من دون النبي ﷺ، متبعاً في ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِمَا شَهِدَ شَجَرٌ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (١)

فالواجب على كل من أراد العلم النافع أن يجعل نصب عينيه قول الله ورسوله، فأينما ظفر به فهو دينه وقوله ومذهبه، فله يتعصب، وبه يتمذهب، وعنه يدافع وإليه يدعو، ولا يبالى بكل من خالف ذلك، فكل يؤخذ من قوله ويرد إلا رسول الله ﷺ.

والأئمة أصحاب المذاهب الأربعة - الأكثر اتباعاً - مجمعون على أن الواجب اتباع السنة وإن خالفت أقوالهم وإليك بعض ما أثر عنهم في ذلك مما ذكره العلامة ناصر الدين الألباني في مقدمة كتابه العظيم «صفة صلاة النبي ﷺ» ص (٤٥: ٥٥):

١- أبو حنيفة رحمه الله:

فمما أثر عنه أنه قال: إذا صح الحديث فهو مذهبي. وقال: لا يحل لأحد أن يأخذ بقولنا ما لم يعلم من أين أخذناه. وقال أيضاً: حرام على من لم يعرف دليلى أن يفتي بكلامي. قلت: ففى هذا رد على من يتنصر لأقواله وإن خالفت السنة محتجاً بأنه لا يخالف السنة إلا بدليل وإن لم نعرفه، فأبطل الإمام أبو حنيفة - رحمه الله - هذه الحجة الواهية.

٢- مالك بن أنس رحمه الله:

مما أثر عنه قوله: إنما أنا بشر أخطئ وأصيب، فانظروا فى رأى، فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوه، وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه. وقال: ليس أحد بعد النبي ﷺ إلا يؤخذ من قوله ويترك، إلا النبي ﷺ.



## ٣- الشافعي رحمه الله:

فمما أثر عنه قوله: ما من أحد إلا وتذهب عليه سنة لرسول الله ﷺ وتعزب عنه، فمهما قلت من قول أو أصلت من أصل فيه عن رسول الله ﷺ خلاف ما قلت فالقول ما قال رسول الله ﷺ وهو قولي.

وقال: أجمع المسلمون على أن من استبان له سنة عن رسول الله ﷺ لم يحل له أن يدعها لقول أحد.

وقال: إذا وجدتم في كتابي خلاف سنة رسول الله ﷺ فقولوا بسنة رسول الله ﷺ ودعوا ما قلت. وقال: إذا صح الحديث فهو مذهبي.

وقال للإمام أحمد: أنتم أعلم بالحديث والرجال مني، فإذا كان الحديث الصحيح فأعلموني به أي شيء يكون: كوفياً أو بصرياً أو شامياً حتى أذهب إليه إذا كان صحيحاً.

وقال أيضاً: كل مسألة صح فيها الخبر عن رسول الله ﷺ عند أهل النقل بخلاف ما قلت فأنا راجع عنها في حياتي وبعد موتي.

وقال: كل ما قلت فكان عن النبي ﷺ خلاف قولي مما يصح فحديث النبي أولى، فلا تقلدوني. وقال أيضاً: كل حديث عن النبي ﷺ فهو قولي وإن لم تسمعه مني.

## ٤- أحمد بن حنبل رحمه الله:

فمما أثر عنه أنه قال: لا تقلدني، ولا تقلد مالكا ولا الشافعي ولا الأوزاعي ولا الثوري، وخذ من حيث أخذوا.

وقال: لا تقلد دينك أحداً من هؤلاء، ما جاء عن النبي ﷺ وأصحابه فخذ به، ثم التابعين بعد الرجل فيه مخير.

وقال: رأى الأوزاعي ورأى مالك ورأى أبي حنيفة، كله رأى، وهو عندي سواء، وإنما الحجة في الآثار.



وقال أيضاً: من رد حديث رسول الله ﷺ فهو على شفا هلكة.  
فهذه أقوال الأئمة الأربعة، من الوضوح بحيث لا تحتاج إلى بيان.  
فالله أسأل أن ينفع القارئ الكريم بهذه الكلمات وأن يجعلنا ممن  
يستمعون القول فيتبعون أحسنه.

وما كان أغنى هذه الكتاب عن التعليق أو التحقيق، فقد قام المصنف  
رحمه الله تعالى بهذا الأمر خير قيام، ولكن كم ترك الأول للآخر، وقد  
وقفت على أكثر من طبعة محققة للكتاب أنه عليها في آخر المقدمة، وقد  
بذل فيها جهداً ملحوظاً، استعنا به وأضفنا إليه ما نرجو أن يكون نافعاً،  
ومتماً للفائدة أملاً أن يخرج هذا الكتاب في أفضل صورة، وقد استعنت في  
تحقيق أحاديث الكتاب صحةً وضعفاً بمؤلفات أبي عبد الرحمن ناصر الدين  
الألباني، فما في سماء الحديث نجمٌ أظهر من نجمه، فليس من النصحية  
الإعراض عن الانتفاع بالجهد العظيم لهذا الرجل إلى من سواه ممن لم يبلغ  
شأوه أو يقاربه، وأسأل الله ألا يجعلني من لا بسى أثواب الزور، أو ممن  
يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا، وأن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه  
الكريم.

والحمد لله رب العالمين

وصلّى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم

المحققان

عماد زكي البارودي

و

خيرى سعيد



## نسخ التحقيق

اعتمدنا في التحقيق على طبعتين وهما:

الأولى:

طبعة مؤسسة الرسالة، بتحقيق شعيب الأرنؤوط، وعبد القادر الأرنؤوط.

والثانية:

طبعة دار الفكر، بتحقيق عبد القادر عرفان العشا حسونة.



## ترجمة المصنف<sup>(١)</sup>

### ● اسمه ومولده:

هو الإمام العلامة محمد بن أبى بكر بن أيوب بن سعد بن حريز،  
الزرعى، ثم الدمشقى، الفقيه، الأصولى، المفسر، النحوى، العارف، شمس  
الدين، أبو عبد الله بن قيم الجوزية ولد (٦٩١) هـ.

### ● طلبه العلم:

سمع الإمام ابن القيم الحديث واشتغل بالعلم، وبرع فى علوم متعددة،  
لا سيما علم التفسير والحديث والأصليين.

وقرأ العربية على أبى الفتح والمجد التونسى، وقرأ الفقه على المجد  
الحرانى وابن تيمية، وكان لأبيه فى الفرائض يد فأخذها عنه، وقرأ فى  
الأصول على الصفى الهندى وابن تيمية.

### ● شيوخه:

سمع الإمام ابن القيم من عدة شيوخ وفى مقدمتهم شيخ الإسلام ابن  
تيمية، فقد لازمه منذ عاد من مصر سنة (٧١٢) هـ إلى أن مات، فأخذ عنه  
علماً جماً مع ما سلف له من الاشتغال، فصار فريداً فى بابه فى فنون كثيرة  
مع كثرة الطلب ليلاً ونهاراً.

### (١) مصادر الترجمة:

- ١- العبر فى خبر من غير (١٥٥/٤) للحافظ الذهبى.
- ٢- البداية والنهاية (٦٥٧/٧-٦٥٨) للحافظ ابن كثير.
- ٣- ذيل طبقات الحنابلة (٤٤٧/٥-٤٥٢) لابن رجب.
- ٤- الدرر الكامنة (٤٠٠/٣-٤٠٣) للحافظ ابن حجر.
- ٥- شذرات الذهب (١٦٨/٦-١٧١) لابن العماد.



وقد سمع أيضاً من الشهاب النابلسى العابر، والقاضى تقى الدين سليمان، وفاطمة بنت جوهر، وعيسى المطعم، وأبى بكر بن عبد الدايم، وابن الشيرازى وإسماعيل بن مكتوم، وغيرهم.

● تلاميذه:

من أشهر تلاميذ الإمام ابن القيم الحافظ ابن رجب الحنبلى فقد قال فى «ذيل طبقات الحنابلة»: لازمت مجلسه قبل موته أزيد من سنة، وسمعت عليه «قصيدته النونية الطويلة» فى السنة، وأشياء من تصانيفه غيرها.

ومن أشهر أصحابه الحافظ ابن كثير فقد قال فى «البداية»، وكنت من أصحاب الناس له وأحب الناس إليه.

وأخذ عنه العلم خلق كثير من حياة شيخه وإلى أن مات، وانتفعوا به، وكان الفضلاء يعظمونه ويتلمذون له كابن عبد الهادى وغيره.

● مصنفاته:

- وصنف الإمام ابن القيم تصانيف كثيرة جداً فى أنواع العلم، وكتب بخطه الحسن - كما يصفه ابن كثير - شيئاً كثيراً، فمن مصنفاته:
- ١- زاد المعاد فى هدى خير العباد: وهو كتابنا هذا، وقال ابن رجب: وهو كتاب عظيم جداً.
  - ٢- تهذيب سنن أبى داود.
  - ٣- سفر الهجرتين وباب السعادتین.
  - ٤- مراحل السائرين بين منازل «إياك نعبد وإياك نستعين»، وطبع تحت اسم «مدارج السالكين».
  - ٥- عقد محكم الأحباء بين الكلم الطيب والعمل الصالح المرفوع إلى رب السماء.
  - ٦- شرح أسماء الكتاب العزيز.



- ٧- شرح الأسماء الحسنى.
- ٨- زاد المسافرين إلى منازل السعداء فى هدى خاتم الأنبياء.
- ٩- جلاء الأفهام فى ذكر الصلاة والسلام على خير الأنام.
- ١٠- استغناء المسابقة عن التحليل، وقد تعرض بسبب هذا الكتاب إلى محنة يأتى ذكرها.
- ١١- نقد المنقول والمحك بين المردود والمقبول، وقد طبع تحت اسم «المنار المنيف».
- ١٢- إعلام الموقعين عن رب العالمين.
- ١٣- بدائع الفوائد.
- ١٤- الشافية الكافية فى الانتصار للفرقة الناجية، وهى «القصيدة النونية فى السنة».
- ١٥- الصواعق المنزلة على الجهمية والمعطلة.
- ١٦- حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح.
- ١٧- نزهة المشتاقين وروضة المحبين.
- ١٨- الداء والدواء.
- ١٩- تحفة الودود فى أحكام المولود.
- ٢٠- مفتاح دار السعادة.
- ٢١- اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو الفرقة الجهمية.
- ٢٢- مصائد الشيطان.
- ٢٣- الطرق الحكمية فى السياسة الشرعية.
- ٢٤- رفع اليدين فى الصلاة.
- ٢٥- نكاح المحرم.
- ٢٦- تفضيل مكة على المدينة.



- ٢٧- فضل العلماء.
- ٢٨- عدة الصابرين.
- ٢٩- الكبائر.
- ٣٠- حكم تارك الصلاة.
- ٣١- نور المؤمن وحياته.
- ٣٢- حكم إغمام هلال رمضان.
- ٣٣- التحرير فيما يحل ويحرم من لباس الحرير.
- ٣٤- جوابات عابدى الصليبان وأن ماهم عليه دين الشيطان.
- ٣٥- بطلان الكيمياء<sup>(١)</sup> من أربعين وجهًا.
- ٣٦- الفرق بين الخلّة والمحبة ومناظرة الخليل لقومه.
- ٣٧- الكلم الطيب والعمل الصالح.
- ٣٨- الفتح القدسي.
- ٣٩- التحفة المكية.
- ٤٠- أمثال القرآن.
- ٤١- أيمان القرآن.
- ٤٢- المسائل الطرابلسية.
- ٤٣- الصراط المستقيم فى أحكام أهل الجحيم.
- ٤٤- الطاعون.
- ٤٥- القضاء والقدر.
- ٤٦- الروح.

---

(١) المقصود بالكيماء هنا تحويل ذات المادة إلى ذات أخرى، كتحويل التراب ذهبًا، وانظر كلام الحافظ ابن كثير فى «تفسيره» (٣/٣٩٩).



### ● ثناء أهل العلم عليه:

قال الحافظ ابن كثير: لا أعرف في هذا العالم في زماننا أكثر عبادة منه، ثم يصف صلاته فيقول: كانت له طريقة في الصلاة يطيلها جداً ويمد ركوعها وسجودها، ويلومه كثير من أصحابه في بعض الأحيان فلا يرجع ولا يتزع عن ذلك.

وقال أيضاً: وبالجمله فقد كان قليل النظير في مجموعه وأموره وأحواله، والغالب عليه الخير والأخلاق الصالحة سامحه الله ورحمه.

وقال الحافظ ابن رجب: تفنن في علوم الإسلام، وكان عارفاً بالتفسير لايجارى فيه، وبأصول الدين، وإليه فيهما المنتهى، والحديث ومعانيه وفقهه، ودقائق الاستنباط منه، لا يحلق في ذلك، وبالفقه وأصوله وبالعرية، وله فيها اليد الطولى، وتعلم الكلام والنحو وغير ذلك، وكان عالماً بعلم السلوك، وكلام أهل التصوف وإشاراتهم ودقائقهم، له في كل فن من هذه الفنون اليد الطولى.

وقال أيضاً: كان رحمه الله ذا عبادة وتهجد، وطول صلاة إلى الغاية القصوى، وتأله ولهج بالذكر، شغف بالمحبة والإنابة والاستغفار، والافتقار إلى الله والانكسار له، والاطراح بين يديه على عتبة عبوديته، لم أشاهد مثله في ذلك، ولا رأيت أوسع منه علماً، ولا أعرف بمعاني القرآن والسنة وحقائق الإيمان منه، وليس هو المعصوم، ولكن لم أر في معناه مثله.

وقال أيضاً: حج مرات كثيرة، وجاور بمكة، وكان أهل مكة يذكرون عنه من شدة العبادة وكثرة الطواف أمراً يتعجب منه.

وقال أيضاً: كان شديد المحبة للعلم وكتابته ومطالعة، وتصنيفه، واقتناء الكتب، واقتنى من الكتب ما لم يحصل لغيره.

وقال الحافظ الذهبي: عني بالحديث ومتونه وبعض رجاله، وكان يشتغل في الفقه ويجيد تقريره وتدريسه.



ووصفه أيضاً بقوله: الإمام العلامة ذو الفنون، كان من عيون أصحابه، ومصنفاته سائرة مشهورة.

وقال القاضي برهان الدين الزرعي: ما تحت أديم السماء أوسع علماً منه، ودرس بالصدرية وأمّ بالجوزية مدة طويلة، وكتب بخطه ما لا يوصف كثرة.

وقال الحافظ ابن حجر: كان جرى الجنان واسع العلم، عارفاً بالخلاف ومذاهب السلف، وغلب عليه حب ابن تيمية حتى كان لا يخرج عن شيء من أقواله بل يتصر له في جميع ذلك، وهو الذي هذب كتبه ونشر علمه، وكان له حظ عن الأمراء المصريين.

وقال أيضاً: وكل تصانيفه مرغوب فيها بين الطوائف، وهو طويل النفس فيما يتعانى الإيضاح جهده فيسهب جداً، ومعظمها من كلام شيخه يتصرف في ذلك له ملكة قوية، ولا يزال يدندن حول مفرداته وينصرها ويحتج لها.

● محنته:

وقد امتحن الإمام ابن القيم كغيره من أئمة السنة، وأودى مرات، وحبس مرة لإنكاره شد الرحال إلى قبر الخليل، وحبس مرة أخرى مع الشيخ تقي الدين ابن تيمية في المرة الأخيرة بالقلعة، منفرداً عنه، ولم يفرج عنه إلا بعد موت الشيخ.

وقال الحافظ ابن حجر: اعتقل مع ابن تيمية بالقلعة بعد أن أهين وطيف به على جمل مضروباً بالدرة، فلما مات أفرج عنه، وامتحن مرة أخرى بسبب فتاوى ابن تيمية.

ومن محنه أيضاً ما حكاه الحافظ ابن حجر فقال: جرت له محن مع القضاة منها في ربيع الأول طلبه السبكي بسبب فتواه بجواز المسابقة بغير محلل فأنكر عليه، وآل الأمر إلى أنه رجع عما كان يفتي به من ذلك.



وقد كان الإمام ابن القيم فى حبسه هذا مشغلاً بتلاوة القرآن بالتدبر والتفكر، ففتح الله عليه من ذلك خيراً كثيراً، وحصل له جانب عظيم من الأذواق والمواجيد الصحيحة، وتسلط بسبب ذلك على الكلام فى علوم أهل المعارف والدخول فى غومضهم.

### ● وفاته:

توفى الإمام ابن القيم رحمه الله وقت عشاء الآخرة ليلة الخميس (١٣) من شهر رجب، سنة (٧٥١) هـ.

وصلى عليه بعد صلاة الظهر من الغد بالجامع الأموى، ثم بجامع جراح، ودفن عند والدته بمقابر الباب الصغير.

وشيعه خلق كثير، ورئيت له منامات كثيرة حسنة رضى الله عنه، وكان قد رأى قبل موته بمدة الشيخ تقي الدين رحمه الله فى النوم، وسأله عن منزلته؟ فأشار إلى علوها فوق بعض الأكابر، ثم قال له: أنت كدت تلحق بنا، لكن أنت الآن فى طبقة ابن خزيمة رحمه الله.



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## حسبى الله ونعم الوكيل مقدمة المؤلف

رب يسر وأعن يا كريم، وصلى الله على سيدنا محمد الأمين وعلى آله  
الأكرمين.

الحمد لله رب العلمين، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين،  
ولا إله إلا الله إله الأولين والآخرين، وقسيم السماوات والأرضين، ومالك  
يوم الدين، الذى لا فوز إلا فى طاعته، ولا عز إلا فى التذلل لعظمته، ولا  
غنى إلا فى الافتقار إلى رحمته، ولا هدى إلا فى الاستهداء بنوره، ولا حياة  
إلا فى رضاه، ولا نعيم إلا فى قربيه، ولا صلاح للقلب ولا فلاح إلا فى  
الإخلاص له، وتوحيد حبه، الذى إذا أطيع شكر، وإذا عصى تاب وغفر،  
وإذا دُعِيَ أجاب. وإذا عُوْمِلَ أثاب. والحمد لله الذى شهد له بالربوبية  
جميع مخلوقاته، وأقرت له بالإلهية جميع مصنوعاته، وشهدت بأنه الله  
الذى لا إله إلا هو بما أودعها من عجائب صنعته، وبدائع آياته.

وسبحان الله وبحمده عدد خلقه، ورضى نفسه، وزنة عرشه، ومداد  
كلماته ولا إله إلا الله وحده، لا شريك له فى إلهيته، كما لا شريك له فى  
ربوبيته، ولا شبه له فى ذاته ولا فى أفعاله ولا فى صفاته، والله أكبر كبيراً،  
والحمد لله كثيراً، وسبحان الله بكرة وأصيلاً.

وسبحان من سبحت له السماوات وأملاكها، والنجوم وأفلاكها،  
والأرض وسكانها، والبحار وحيتانها، والنجوم والجبال، والشجر والدواب،  
والآكام والرّمال، وكل رطب ويابس، وكل حى وميت: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ  
السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا



تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿١﴾ وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، كلمة قامت بها الأرضُ والسماواتُ، وخلقَتْ لأجلها جميع المخلوقات، وبها أرسل الله تعالى رسلهُ، وأنزل كتبه، وشرع شرائعه، ولأجلها نُصِبَتِ الموازينُ، ووضعتِ السدواوين، وقام سوق الجنة والنار، وبها انقسمت الخليقة إلى المؤمنين والكفار، والأبرار والفجار، فهي منشأ الخلق والأمر، والثواب والعقاب، وهي الحق الذي خلقت له الخليقة، وعنّها وعن حقوقها السؤال والحساب، وعليها يقع الثواب والعقاب، وعليها نُصِبَتِ القبلة، وعليها أُسِّسَتِ الملة، ولأجلها جُرِّدَتِ سيوفُ الجهاد، هي حقُّ الله على جميع العباد، فهي كلمة الإسلام، ومفتاح دار السلام، وعنّها يسأل الأولون والآخرون، فلا تزول قدما العبد بين يدي الله حتى يسأل عن مسألتين: ماذا كنتم تعبدون؟ وماذا أجبتم المرسلين؟.

فجواب الأولى بتحقيق «لا إله إلا الله» معرفة وإقراراً وعملاً.

وجواب الثانية بتحقيق «محمدًا رسول الله» معرفة وإقراراً، وانقياداً وطاعة.

وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، وأمينه على وحيه، وخيرته من خلقه، وسفيره بينه وبين عباده، والمبعوث بالدين القويم، والمنهج المستقيم، أرسله الله رحمةً للعالمين، وإماماً للمتقين، وحجةً على الخلائق أجمعين. أرسله على حين فترة من الرسل، فهدى به إلى أقوم الطرق وأوضح السبل، وافترض على العباد طاعته وتعزيه وتوقيره ومحبته، والقيام بحقوقه، وسدّ دون جتته الطرق، فلن تفتح لأحد إلا من طريقه، فشرح له صدره، ورفع له ذكره، ووضع عنه وزره، وجعل الذكّة والصّغار على من خالف أمره.



فى «المسند» من حديث أبى منيب الجرشى<sup>(١)</sup>، عن عبد الله بن عمر<sup>(٢)</sup> رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعِثْتُ بِالسَّيْفِ بَيْنَ يَدَى السَّاعَةِ حَتَّى يُعْبَدَ اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمَحَى، وَجُعِلَ الذِّكَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي، وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ، فَهُوَ مِنْهُمْ»<sup>(٣)</sup> وكما أَنَّ الذِّكَّةَ مضروبة على من خالف أمره، فالعزة لأهل طاعته ومتابعته.

قال الله سبحانه: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقال تعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾<sup>(٦)</sup>.

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٧)</sup>.

أى: الله وحده كافيك، وكافى أتباعك، فلا تحتاجون معه إلى أحد.

وهنا تقديران، أحدهما: أن تكون الواو عاطفة لـ ﴿مَنْ﴾ على الكاف

(١) أبو منيب الجرشى: هو الدمشقى الأحذب، وثقه العجلى وابن حبان «التهذيب» (٥٩٤/٤).

(٢) عبد الله بن عمر: ابن الخطاب القرشى العدوى، أبو عبد الرحمن المكى ثم المدنى، أسلم قديماً مع أبيه ولم يبلغ الحلم، وهاجر عمره عشر سنين، شهد الخندق وما بعدها، أفتى ستين سنة، وما مات حتى أعتق ألف رقبة، توفى (٧٤هـ)، «البداية» (٧/٥).

(٣) صحيح: أخرجه أحمد (٢/٥٠، ٩٢)، وآخره عند أبى داود (٤٠٣١) فى كتاب اللباس، باب: فى لبس الشهرة، وعلقه البخارى (٦/١١٥)، وقال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (١٠/٢٨٢، ٢٨٦): سنده حسن. وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٨٣١).

(٤) سورة آل عمران: ١٣٩.

(٥) سورة المنافقون: ٨.

(٦) سورة محمد: ٣٥.

(٧) سورة الأنفال: ٦٤.



المجرورة، ويجوز العطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار على المذهب المختار، وشواهد كثيرة، وشبه المنع منه واهية. والثاني: أن تكون الواو وأو «مع» وتكون ﴿مَنْ﴾ في محل نصب عطفاً على الموضع، فإن ﴿حسبك﴾ في معنى «كافيك»، أى: الله يكفيك ويكفى مَنْ اتبعك، كما تقول العرب: حسبك وزيداً درهم، قال الشاعر:

إِذَا كَانَتْ الْهَيْجَاءُ وَأَنْشَقَّتِ الْعَصَا فَحَسْبُكَ وَالضَّحَّاكَ سَيْفٌ مُهَنَّدٌ

وهذا أصحُّ التقديرين. وفيها تقدير ثالث: أن تكون ﴿مَنْ﴾ في موضع رفع بالابتداء، أى: ومن اتبعك من المؤمنين، فحسبهم الله.

وفيها تقدير رابع، وهو خطأ من جهة المعنى، وهو أن تكون ﴿مَنْ﴾ في موضع رفع عطفاً على اسم الله، ويكون المعنى: حسبك الله وأتباعك، وهذا وإن قاله بعض الناس، فهو خطأ محض، لا يجوز حمل الآية عليه، فإن «الحسب» و«الكفاية» لله وحده، كالتوكل والتقوى والعبادة.

قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>. ففرق بين الحسب والتأييد، فجعل الحسب له وحده، وجعل التأييد له بنصره وبعياده، وأثنى الله سبحانه على أهل التوحيد والتوكل من عباده حيث أفردوه بالحسب.

فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾<sup>(٢)</sup>. ولم يقولوا: حسبنا الله ورسوله، فإذا كان هذا قولهم، ومدح الرب تعالى لهم بذلك، فكيف يقول لرسوله: الله وأتباعك حسبك، وأتباعه قد أفردوا الرب تعالى بالحسب، ولم

(١) سورة الأنفال : ٦٢ .

(٢) سورة آل عمران : ١٧٣ .

يُشْرِكُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَسُولِهِ ﷺ فِيهِ، فَكَيْفَ يُشْرِكُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ فِي حَسَبِ رَسُولِهِ ﷺ؟! هَذَا مِنْ أَمَحَلِّ الْمَحَالِّ وَأَبْطَلِ الْبَاطِلِ.

وَنَظِيرُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾<sup>(١)</sup>. فَتَأَمَّلْ كَيْفَ جَعَلَ الْإِيْتَاءَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ﷺ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾<sup>(٢)</sup>. وَجَعَلَ الْحَسْبَ لَهُ وَحْدَهُ، فَلَمْ يَقُلْ: وَقَالُوا: حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ، بَلْ جَعَلَهُ خَالِصَ حَقِّهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. وَلَمْ يَقُلْ: وَإِلَى رَسُولِهِ، بَلْ جَعَلَ الرَّغْبَةَ إِلَيْهِ وَحْدَهُ.

كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ (٧) **وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ**﴾<sup>(٤)</sup>. فَالرَّغْبَةُ، وَالتَّوَكُّلُ، وَالْإِنَابَةُ، وَالْحَسْبُ لِلَّهِ وَحْدَهُ، كَمَا أَنَّ الْعِبَادَةَ وَالتَّقْوَى، وَالسُّجُودَ لِلَّهِ وَحْدَهُ، وَالنَّذْرَ وَالْحَلْفَ لَا يَكُونُ إِلَّا لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. وَنَظِيرُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾<sup>(٥)</sup>. فَالْحَسْبُ: هُوَ الْكَافِي، فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّهُ وَحْدَهُ كَافٍ عَبْدَهُ، فَكَيْفَ يَجْعَلُ أَتْبَاعَهُ مَعَ اللَّهِ فِي هَذِهِ الْكَفَايَةِ؟! وَالْأَدَلَةُ الدَّالَّةُ عَلَى بَطْلَانِ هَذَا التَّأْوِيلِ الْفَاسِدِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُذَكَّرَ هَا هُنَا. وَالْمَقْصُودُ أَنْ بِحَسَبِ مُتَابَعَةِ الرَّسُولِ ﷺ تَكُونُ الْعِزَّةُ وَالْكَفَايَةُ وَالنُّصْرَةُ، كَمَا أَنَّ بِحَسَبِ مُتَابَعَتِهِ تَكُونُ الْهِدَايَةُ وَالْفَلَاحُ وَالنَّجَاةُ، فَاللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَّقَ سَعَادَةَ الدَّارَيْنِ بِمُتَابَعَتِهِ، وَجَعَلَ شَقَاوَةَ الدَّارَيْنِ فِي مُخَالَفَتِهِ، فَلِأَتْبَاعِهِ الْهَدْيُ وَالْأَمْنُ، وَالْفَلَاحُ وَالْعِزَّةُ، وَالْكَفَايَةُ وَالنُّصْرَةُ، وَالْوَلَايَةُ وَالتَّأْيِيدُ، وَطَيْبُ الْعَيْشِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَلِمُخَالَفَتِهِ الذُّكَّةُ وَالصَّغَارُ، وَالْخَوْفُ وَالضَّلَالُ، وَالْخِذْلَانُ وَالشَّقَاءُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

(١) سورة التوبة : ٥٩ .

(٢) سورة الحشر : ٥٩ .

(٣) سورة التوبة : ٥٩ .

(٤) سورة الشرح : ٧ ، ٨ .

(٥) سورة الزمر : ٣٦ .



وقد أقسم ﷺ بأن: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هو أحب إليه من ولده ووالديه والناس أجمعين»<sup>(١)</sup>.

وأقسم الله سبحانه بأن لا يؤمن من لا يحكمه في كل ما تنازع فيه هو وغيره، ثم يرضى بحكمه، ولا يجد في نفسه حرجاً مما حكم به ثم يسلم له تسليمًا، وينقاد له انقيادًا. وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

فقطع سبحانه وتعالى التخيير بعد أمره وأمر رسوله، فليس لمؤمن أن يختار شيئًا بعد أمره ﷺ، بل إذا أمر، فأمره حتم، وإنما الخيرة في قول غيره إذا خفى أمره، وكان ذلك الغير من أهل العلم به وبسته، فهذه الشروط يكون قول غيره سائغ الاتباع، لا واجب الاتباع، فلا يجب على أحد اتباع قول أحد سواه، بل غايته أنه يسوغ له اتباعه، ولو ترك الأخذ بقول غيره، لم يكن عاصيًا لله ورسوله.

فأين هذا ممن يجب على جميع المكلفين اتباعه، ويحرم عليهم مخالفته، ويجب عليهم ترك كل قول لقوله؟ فلا حكم لأحد معه، ولا قول لأحد معه، كما لا تشريع لأحد معه، وكل من سواه، وإنما يجب اتباعه على قوله إذا أمر بما أمر به، ونهى عما نهى عنه، فكان مبلغًا محضًا ومخيرًا لا منشئًا ومؤسسًا، فمن أنشأ أقوالاً، وأسس قواعد بحسب فهمه وتأويله، لم يجب على الأمة اتباعها، ولا التحاكم إليها حتى تعرض على ما جاء به الرسول، فإن طابقت، ووافقت، وشهد لها بالصحة، قبلت حيثئذ، وإن خالفت، وجب

(١) صحيح: أخرجه البخاري (١٥) في كتاب الإيمان، باب: حب النبي ﷺ من الإيمان، ومسلم (٤٤) في كتاب الإيمان، باب: وجوب محبة رسول الله ﷺ، والنسائي (١١٤/٨، ١١٥) في كتاب الإيمان، باب: علامة الإيمان، وابن ماجه (٦٧) في المقدمة، باب: في الإيمان، وأحمد (٢٠٧/٣)، من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) سورة الأحزاب : ٣٦ .

رُدُّها واطَّراحُها، فإن لم يتبين فيها أحدُ الأمرين، جُعِلَتْ موقوفة، وكان أحسنُ أحوالها أن يجوزَ الحكمُ والإفتاءُ بها وتركه. وأما أنه يجب ويتعين، فكلًا، ولما.

وبعدُ، فإنَّ الله سبحانه وتعالى هو المنفردُ بالخلق والاختيار من المخلوقات، قال الله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾<sup>(١)</sup> وليس المراد هنا بالاختيار الإرادة التي يُشير إليها المتكلمون بأنه الفاعل المختار - وهو سبحانه - كذلك، ولكن ليس المرادُ بالاختيار هنا هذا المعنى، وهذا الاختيار داخل في قوله: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ فإنه لا يخلقُ إلا باختياره وداخل في قوله تعالى: ﴿مَا يَشَاءُ﴾ فإن المشيئة هي الاختيار، وإنما المرادُ بالاختيار هنا: الاجتناء، والاصطفاء، فهو اختيارٌ بعدَ الخلق، والاختيارُ العام اختيارٌ قبل الخلق، فهو أعم وأسبق، وهذا أخصُّ، وهو متأخر، فهو اختيارٌ من الخلق، والأول اختيارٌ للخلق. وأصحُّ القولين أن الوقف التام على قوله: ﴿وَيَخْتَارُ﴾ ويكون ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ﴾ نفيًا، أي: ليس هذا الاختيار إليهم، بل هو إلى الخالق وحده، فكما أنه المنفرد بالخلق، فهو المنفرد بالاختيار منه، فليس لأحد أن يخلق، ولا أن يختار سواه، فإنه سبحانه أعلم بمواقع اختياره، ومَحَالِّ رضاه، وما يصلح للاختيار مما لا يصلح له، وغيره لا يُشاركه في ذلك بوجه.

وذهب بعض من لا تحقيق عنده، ولا تحصيل إلى أن ﴿مَا﴾ في قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ﴾ موصولة، وهي مفعول ﴿وَيَخْتَارُ﴾ أي: ويختار الذي لهم الخيرة، وهذا باطل من وجوه. أحدها: أن الصلة حيثُ تخلو من العائد، لأن ﴿الْخَيْرَةَ﴾ مرفوع بأنه اسم ﴿كَانَ﴾ والخبر ﴿لَهُمْ﴾، فيصير المعنى: ويختار الأمر الذي كان الخيرة لهم، وهذا التركيب محال من القول.

(١) سورة القصص : ٦٨ .



فإن قيل: يمكن تصحيحه بأن يكون العائد محذوفاً، ويكون التقدير: ويختار الذى كان لهم الخيرة فيه، أى: ويختار الأمر الذى كان لهم الخيرة فى اختياره.

قيل: هذا يفسد من وجه آخر، وهو أن هذا ليس من المواضع التى يجوز فيها حذف العائد، فإنه إنما يحذف مجروراً إذا جرَّ بحرف جرِّ الموصول بمثله مع اتحاد المعنى، نحو قوله تعالى: ﴿يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾<sup>(١)</sup>، ونظائره، ولا يجوز أن يقال: جاءنى الذى مررت، ورأيت الذى رغبت، ونحوه.

الثانى: أنه لو أريد هذا المعنى لنصب ﴿الخيرة﴾ وشغل فعل الصلة بضمير يعود على الموصول، فكأنه يقول: ويختار ما كان لهم الخيرة، أى: الذى كان هو عين الخيرة لهم، وهذا لم يقرأ به أحد البتة، مع أنه كان وجه الكلام على هذا التقدير.

الثالث: أن الله سبحانه يحكى عن الكفار اقتراحهم فى الاختيار، وإرادتهم أن تكون الخيرة لهم، ثم ينفى هذا سبحانه عنهم، ويبين تفرده هو بالاختيار، كما قال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾<sup>(٢)</sup> أ هم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمت ربك خير مما يجمعون<sup>(٣)</sup>، فانكر عليهم سبحانه تخيرهم عليه، وأخبر أن ذلك ليس إليهم، بل إلى الذى قسم بينهم معيشتهم المتضمنة لأرزاقهم ومدد آجالهم، وكذلك هو الذى يقسم فضله بين أهل الفضل على حسب علمه بمواقع الاختيار، ومن يصلح له ممن لا يصلح، وهو الذى رفع

(١) سورة المؤمنون : ٢٣ .

(٢) سورة الزخرف : ٣١ ، ٣٢ .

بعضهم فوق بعض درجات، وقسم بينهم معاشهم، ودرجات التفضيل، فهو القاسم ذلك وحده لا غيره، وهكذا هذه الآية بين فيها انفرادَه بالخلق والاختيار، وأنه سبحانه أعلم بمواقع اختياره، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾<sup>(١)</sup>، أى: الله أعلم بالمحل الذى يصلح لاصطفائه وكرامته وتخصيصه بالرسالة والنبوة دون غيره.

الرابع: أنه نزه نفسه سبحانه عما اقتضاه شركهم من اقتراحهم واختيارهم فقال: ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، ولم يكن شركهم مقتضياً لإثبات خالقٍ سواه حتى نزه نفسه عنه، فتأمل، فإنه فى غاية اللطف.

الخامس: أن هذا نظير قوله تعالى فى سورة الحج: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾<sup>(٣)</sup> ما قدرُوا الله حق قدره إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ<sup>(٤)</sup> ثم قال ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾<sup>(٥)</sup> يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ<sup>(٦)</sup> وهذا نظير قوله فى القصص: ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تَكْنُ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾<sup>(٧)</sup> ونظير قوله فى الأنعام: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾<sup>(٨)</sup> فأخبر فى ذلك كله عن علمه المتضمن لتخصيصه محال اختياره بما خصصها به، لعلمه بأنها تصلح له دون غيرها، فتدبر السياق فى هذه الآيات تجد متضمناً لهذا المعنى، زائداً عليه، والله أعلم.

(١) سورة الأنعام : ١٢٤ .

(٢) سورة القصص : ٦٨ .

(٣) سورة الحج : ٧٣ - ٧٦ .

(٤) سورة القصص : ٦٩ .

(٥) سورة الأنعام : ١٢٤ .



السادس: أن هذه الآية مذكورة عقيب قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٦٥) فعميت عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا يتساءلون (٦٦) فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً فعسى أن يكون من المفليحين (٦٧) وربك يخلق ما يشاء ويختار (١) فكما خلقهم وحده سبحانه، اختار منهم من تاب، وآمن، وعمل صالحاً، فكانوا صفوته من عباده، وخيرته من خلقه، كان هذا الاختيار راجعاً إلى حكمته وعلمه سبحانه لمن هو أهل له، لا إلى اختيار هؤلاء الشركين واقتراحهم، فسبحان الله وتعالى عما يشركون.

### فصل [ذكر ما اختار الله من مخلوقاته]

وإذا تأملت أحوال هذا الخلق، رأيت هذا الاختيار والتخصيص فيه دالاً على ربوبيته تعالى ووحدانيته، وكمال حكمته وعلمه وقدرته، وأنه الله الذي لا إله إلا هو، فلا شريك له يخلق كخلقه، ويختار كاختياره، ويدبر كتدبيره، فهذا الاختيار والتدبير، والتخصيص المشهود أثره في هذا العالم من أعظم آيات ربوبيته، وأكبر شواهد وحدانيته، وصفات كماله، وصدق رسله، فنشير منه إلى يسير يكون منها على ما وراءه، دالاً على ما سواه، فخلق الله السماوات سبعاً، فاختار العليا منها، فجعلها مستقر المقربين من ملائكته، واختصها بالقرب من كرسيه ومن عرشه، وأسكنها من شاء من خلقه، فلها مزية وفضل على سائر السماوات، ولو لم يكن إلا قربها منه تبارك وتعالى. وهذا التفضيل والتخصيص مع تساوى مادة السماوات من أبن الأدة على كمال قدرته وحكمته، وأنه يخلق ما يشاء ويختار. ومن هذا تفضيله سبحانه جنة الفردوس على سائر الجنان، وتخصيصها بأن جعل عرشه سقفاً (٢)، وفي بعض الآثار: «إن الله سبحانه غرسها بيده، واختارها لخيرته من

(١) سورة القصص: ٦٥ - ٦٨.

(٢) ورد فيما أخرجه البخاري (٧٤٢٣) في كتاب التوحيد، باب: قوله تعالى ﴿وكان عرشه على الماء، وهو رب العرش العظيم﴾ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «إذا سألتكم الله فسلوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة، وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن، ومنه تفرج أنهار الجنة».

خلقه». ومن هذا اختياره من الملائكة المصطفين منهم على سائرهم، كجبريل، وميكائيل، وإسرافيل، وكان النبي ﷺ يقول: «اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ، فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ، اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ، إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»<sup>(١)</sup>.

فذكر هؤلاء الثلاثة من الملائكة لكمال اختصاصهم، واصطفائهم، وقربهم من الله، وكم من ملك غيرهم في السماوات، فلم يُسم إلا هؤلاء الثلاثة. فجبريل: صاحب الوحي الذي به حياة القلوب والأرواح، وميكائيل: صاحب القطر الذي به حياة الأرض والحيوان والنبات، وإسرافيل: صاحب الصور الذي إذا نفخ فيه أحييت نفخته بإذن الله الأموات، وأخرجتهم من قبورهم. وكذلك اختياره سبحانه للأنبياء من ولد آدم عليه وعليهم الصلاة والسلام، وهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، واختياره الرسل منهم، وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر، على ما في حديث أبي ذر<sup>(٢)</sup> الذي رواه

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٧٠) في كتاب المسافرين، باب: الدعاء في صلاة الليل وقيامه، وأبو داود (٧٦٠) في كتاب الصلاة، باب: ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، والترمذي (٣٤٣١) في كتاب الدعوات، باب: ما جاء في الدعاء عند افتتاح الصلاة بالليل، وابن ماجه (١٣٥٧) في كتاب إقامة الصلاة، باب: ما جاء في الدعاء إذا قام الرجل من الليل، والنسائي (٢١٣-٢١٢/٣) في كتاب قيام الليل، باب: بأي شيء يستفتح صلاة الليل، من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) أبو ذر: الغفاري، الصحابي المشهور، اختلف في اسمه، والمشهور فيه جندب بن جنادة، أسلم قديماً بمكة، وكان من أوائل المسلمين دخولاً في الإسلام، وهو أول من حيا رسول الله ﷺ بتحية الإسلام، ورجع إلى قومه فدعاهم إلى الإسلام، فأسلم النصف وتأخر الباقيون حتى مر عليهم رسول الله ﷺ، لزم النبي ﷺ حضراً وسفراً، توفي بالربذة (٣٢هـ). «البداية» (٢١٧/٤).



أحمد<sup>(١)</sup>، وابن حبان<sup>(٢)</sup> في «صحيحه»<sup>(٣)</sup>، واختياره أولى العزم منهم، وهم خمسة المذكورون في سورة «الأحزاب» و«الشورى» في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾<sup>(٤)</sup>، وقال تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾<sup>(٥)</sup>، واختار منهم الخليلين: إبراهيم ومحمدًا صلى الله عليهما وآلهما وسلم. ومن هذا اختياره سبحانه ولد إسماعيل من أجناس بنى آدم، ثم اختار منهم بنى كنانة من خزيمية، ثم اختار من ولد كنانة قريشًا، ثم اختار من قريش بنى هاشم، ثم اختار من بنى هاشم سيد ولد آدم محمدًا ﷺ. وكذلك اختار أصحابه من جملة العالمين، واختار منهم السابقين الأولين، واختار منهم أهل بدر، وأهل بيعة الرضوان، واختار لهم من الدين أكمله، ومن الشرائع أفضلها، ومن الأخلاق أزكاها وأطيبها وأطهرها. واختار أمته ﷺ

(١) أحمد: هو أحمد بن محمد بن حنبل، أبو عبد الله الشيباني، إمام أهل السنة، واحد الفقهاء أصحاب المذاهب الأربعة، ولد ببغداد، وبها طلب العلم، ثم طاف البلاد، امتحن في فتنه خلق القرآن، توفي (٢٤١هـ). البداية (٨٧٩/٥).

(٢) ابن حبان: هو الإمام العلامة، الحافظ، أبو حاتم، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان، البستي، صاحب «الصحيح»، و«الثقات»، و«المجروحين»، ولد بعد (٢٧٠هـ)، وكان على قضاء سمرقند، وكان فقيهاً حافظاً، عالماً بفنون أخرى «السير» (٩٢/١٦).

(٣) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (١٧٨/٥، ١٧٩)، وابن حبان (٣٦١)، عن أبي ذر رضى الله عنه قال «أتيت رسول الله ﷺ وهو في المسجد فجلست، فقال: يا أبا ذر هل صليت - الحديث وفيه - قلت: يا رسول الله كم المرسلون؟ قال: ثلاثمائة وبضعة عشر جمًا غفيرًا - وقال مرة: خمسة عشرة... الحديث. وفي إسناده أحمد أبو عمر الدمشقي قال الدارقطني: متروك، كما في الميزان (١٠٤٥٢)، وفيه كذلك المسعودي اختلط، وفي إسناده ابن حبان إبراهيم بن هشام الغساني متهم بالكذب كما في «الميزان» (٢٤٤).

(٤) سورة الأحزاب : ٧ .

(٥) سورة الشورى : ١٣ .

على سائر الأمم، كما في «مسند الإمام أحمد» وغيره من حديث بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة<sup>(١)</sup>، عن أبيه، عن جدّه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنْتُمْ مُوَفُّونَ سَبْعِينَ أُمَّةً أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ»<sup>(٢)</sup>، قال علي بن المديني<sup>(٣)</sup> وأحمد: حديث بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جدّه صحيح. وظهر أثر هذا الاختيار في أعمالهم وأخلاقهم وتوحيدهم ومنازلهم في الجنة ومقاماتهم في الموقف، فإنه أعلى من الناس على تلّ فوقهم يُشرفون عليهم، وفي الترمذي<sup>(٤)</sup> من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمي<sup>(٥)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: «أَهْلُ الْجَنَّةِ عَشْرُونَ وَمِائَةً صَفًّا، ثَمَانُونَ مِنْهَا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَأَرْبَعُونَ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ»<sup>(٦)</sup> قال الترمذي: هذا حديث حسن.

(١) بهز بن حكيم: ابن معاوية بن حيدة، أبو عبد الملك القشيري، وثقه ابن معين، وابن المديني، والنسائي وأبو داود والترمذي، وغيرهم وتكلم فيه البعض من أجل روايته عن أبيه عن جدّه. «التهذيب» (١/٢٥١، ٢٥٢).

(٢) حسن: أخرجه الترمذي (٣٠١٢) في كتاب التفسير، باب: ومن سورة آل عمران، وابن ماجه (٤٢٨٧، ٤٢٨٨) في كتاب الزهد، باب: صفة أمة محمد ﷺ، وأحمد (٥/٥)، وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٨/٧٣): حديث حسن صحيح. وقال الألباني في «صحيح الجامع» (١/٢٣٠): حسن.

(٣) علي بن المديني: هو علي بن عبد الله بن جعفر المديني، بصرى، ثقه ثبت إمام أهل عصره بالحديث والعلل، حتى قال البخارى: ما استصغرت نفسى إلا عند علي بن المديني، توفى (١٣٤هـ). «التقريب» (٤٧٦٠).

(٤) الترمذي: هو محمد بن عيسى بن مسورة الترمذي، أحد أئمة الحديث، له مصنفات مشهورة، منها «السنن» واسمه «الجامع»، و«الشماثل» و«العلل»، وغيرها، توفى بترمذ بلده (٢٧٩هـ). البداية (٦/٨٧).

(٥) بريدة بن الحصيب: صحابي مشهور، كان إسلامه حين اجتاز به رسول الله ﷺ أثناء الهجرة، شهد المشاهد كلها بعد أحد، نزل بالبصرة، ثم خرج إلى غزو خراسان فمات بمرور (٦٢هـ). البداية (٦/٧٤٩).

(٦) صحيح: أخرجه الترمذي (٢٥٥٥) في كتاب صفة الجنة، باب: ما جاء في كم صف أهل الجنة، وابن ماجه (٤٢٨٩) في كتاب الزهد، باب: صفة أمة محمد ﷺ، وأحمد (٥/٣٤٧)، وقال ابن القيم في «حادي الأرواح» له ص (٦-١): إسناده على شرط الصحيح. وقال الألباني في صحيح سنن ابن ماجه (٣٤٦٢): صحيح.



والذى فى «الصحيح» من حديث أبى سعيد الخدرى<sup>(١)</sup>، عن النبى ﷺ فى حديث بعث النار: «وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ إِنِّى لَأَطْمَعُ أَنْ تَكُونُوا شَطَرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ»<sup>(٢)</sup>، ولم يزد على ذلك. فإمّا أن يقال: هذا أصح، وإمّا أن يقال: إن النبى ﷺ طمع أن تكون أمته شطر أهل الجنة، فأعلمه ربّه فقال: «إِنَّهُمْ ثَمَانُونَ صَفًّا مِنْ مِائَةِ وَعِشْرِينَ صَفًّا»، فلا تنافى بين الحديثين، والله أعلم. ومن تفضيل الله لأمته واختياره لها أنه وهبها من العلم والحلم ما لم يهبه لأمة سواها.

وفى «مسند البزار»<sup>(٣)</sup> وغيره من حديث أبى الدرداء<sup>(٤)</sup> قال: سمعت أبا القاسم ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ: إِنِّى بَاعَثْتُ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِنْ أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ، حَمِدُوا وَشَكَرُوا، وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ، اخْتَسَبُوا وَصَبَرُوا، وَلَا حِلْمَ وَلَا عِلْمَ، قَالَ: يَا رَبُّ، كَيْفَ هَذَا وَلَا حِلْمَ وَلَا عِلْمَ؟ قَالَ: أُعْطِيَهُمْ مِنْ حِلْمِى وَعِلْمِى»<sup>(٥)</sup>.

(١) أبو سعيد الخدرى: هو سعد بن مالك بن سنان الأنصارى الخدرى، الصحابى المشهور، استصغر يوم أحد، وغزا بعد ذلك اثنتى عشرة غزوة، توفى (٧٤هـ)، وقيل غير ذلك. «التهذيب» (١/٦٩٦، ٦٩٧).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٣٣٤٨) فى كتاب أحاديث الأنبياء، باب: قصة ياجوج وماجوج، ومسلم (٣٢٢) فى كتاب الإيمان، باب: قوله ﷺ «يقول الله لأدم، أخرج بعث النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين».

(٣) البزار: هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق، البصرى، البزار، صاحب «المستدرك الكبير»، إمام حافظ كبير، ولد بعد (٢١٠هـ)، تكلم فيه البعض «السير» (٣/٥٥٤).

(٤) أبو الدرداء: هو الصحابى الجليل: عويمر بن زيد بن قيس الأنصارى، مختلف فى اسم أبيه، أول مشاهده أحد، وكان عابداً، توفى فى أواخر خلافة عثمان. «التقريب» (٥٢٢٨).

(٥) أخرجه أحمد (٦/٤٥٠).

ومن هذا اختياره سبحانه وتعالى من الأماكن والبلاد خيرها وأشرفها، وهي البلد الحرام، فإنه سبحانه وتعالى اختاره لنبيه ﷺ. وجعله مناسك لعباده، وأوجب عليهم الإتيان إليه من القرب والبعد من كل فج عميق، فلا يدخلونه إلا متواضعين متخشعين متذللين، كاشفى رؤوسهم، متجردين عن لباس أهل الدنيا، وجعله حرماً آمناً، لا يسفك فيه دم، ولا تعصد شجرة، ولا ينقر له صيد، ولا يختلى خلاه، ولا تلتقط لقطته للتملك بل للتعريف ليس إلا، وجعل قصده مكفراً لما سلف من الذنوب، ماحياً للأوزار، حاطاً للخطايا، كما في «الصحيحين» عن أبي هريرة<sup>(١)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَتَى هَذَا الْبَيْتَ، فَلَمْ يَرْفُثْ، وَلَمْ يَفْسُقْ، رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»<sup>(٢)</sup>، ولم يرض لقاصده من الثواب دون الجنة.

ففى «السنن» من حديث عبد الله بن مسعود<sup>(٣)</sup> رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ

(١) أبو هريرة: هو الصحابى المشهور، اختلف فى اسمه، والأشهر عبد الرحمن بن صخر، من أكثر الصحابة رواية للحديث، ومن أحفظهم، هاجر إلى النبى ﷺ فى خيبر، توفى (٥٩هـ). «البداية» (٦٠٦/٤).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٥٢١) فى كتاب الحج، باب: فضل الحج المبرور، ومسلم (١٣٥٠) فى كتاب الحج، باب: فضل الحج، والعمرة، والترمذى (٨١١) فى كتاب الحج، باب: ما جاء فى ثواب الحج والعمرة، والنسائى (١١٤/٥) فى كتاب المناسك، باب: ما جاء فى فضل الحج وثوابه، وابن ماجه (٢٨٨٩) فى كتاب المناسك، باب: فضل الحج والعمرة.

(٣) عبد الله بن مسعود: ابن غيافل بن حبيب، أبو عبد الرحمن، الصحابى المشهور، من السابقين الأولين، ومن كبار العلماء من الصحابة، مناقبه جمة، وأمره عمر على الكوفة، توفى بالمدينة (٣٢هـ) أو فى التى بعدها، «التقريب» (٣٦١٣).



وَالذُّنُوبَ كَمَا يَنْفَى الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَلَيْسَ لِلْحِجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ دُونَ الْجَنَّةِ<sup>(١)</sup>.

وفى «الصحيحين» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة»<sup>(٢)</sup>، فلو لم يكن البلد الأمين خير بلاده، وأحبها إليه، ومختاره من البلاد، لما جعل عرصاتنا مناسك لعباده، فرض عليهم قصدتها، وجعل ذلك من أكد فروض الإسلام، وأقسم به في كتابه العزيز في موضعين منه، فقال تعالى: ﴿وَهَذَا الْبَلَدُ الْأَمِينُ﴾<sup>(٣)</sup>، وقال تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾<sup>(٤)</sup>، وليس على وجه الأرض بقعة يجب على كل قادر السعي إليها والطواف بالبيت الذي فيها غيرها، وليس على وجه الأرض موضع يُشرع تقيُّله واستلامه، وتُحطُ الخطايا والأوزار فيه غير الحجر الأسود، والركن اليماني.

وثبت عن النبي ﷺ أن الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة، ففي «سنن النسائي»<sup>(٥)</sup> و«المسند» بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير<sup>(٦)</sup>، عن

(١) صحيح: أخرجه الترمذي (٨١٠) في كتاب الحج، باب: ما جاء في ثواب الحج والعمرة، وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٢٩٠١): صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (١٧٧٣) في كتاب العمرة باب: العمرة، ومسلم (١٣٤٩) في كتاب الحج، باب: فضل الحج والعمرة ويوم عرفة، والنسائي (١١٢/٥) في كتاب المناسك، باب: فضل الحج المبرور، والترمذي (٩٣٤) في كتاب الحج، باب: ما جاء في ذكر فضل العمرة، وابن ماجه (٢٨٨٨) في كتاب المناسك، باب: فضل الحج والعمرة.

(٣) سورة التين: ٣.

(٤) سورة البلد: ١.

(٥) النسائي: هو أحمد بن شعيب بن علي، أبو عبد الرحمن، صاحب السنن، والإمام في عصره، والمقدم على أضرابه، رحل إلى الآفاق، قال أبو علي الحافظ: له شرط في الرجال أشد من شرط مسلم. كان مجتهداً في العبادة، وله أربع زوجات وسريتان، توفي (٣٠٣هـ). البداية (١٥٨/٦).

(٦) عبد الله بن الزبير: القرشي الأسدي، أبو بكر، الصحابي المشهور، كان أول مولود في الإسلام بالمدينة من المهاجرين، ولي الخلافة تسع سنين، وقتله الحجاج بمكة سنة (٧٣هـ). «التقريب» (٣٣١٩).

النبى ﷺ أنه قال: «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ»<sup>(١)</sup> ورواه ابن حبان في «صحيحه» وهذا صريح في أن المسجد الحرام أفضل بقاع الأرض على الإطلاق، ولذلك كان شد الرحال إليه فرضاً، ولغيره مما يستحب ولا يجب.

وفي «المسند»، والترمذى والنسائى، عن عبد الله بن عدى بن الحمراء<sup>(٢)</sup> أنه سمع رسول الله ﷺ وهو واقف على راحلته بالحزورة من مكة يقول: «وَاللَّهِ إِنَّكَ لَخَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَيَّ، وَلَوْلَا أَنِّي أُخْرِجْتُ مِنْكَ مَا خَرَجْتُ»<sup>(٣)</sup> قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح.

بل ومن خصائصها كونها قبلة لأهل الأرض كلهم، فليس على وجه الأرض قبلة غيرها، ومن خواصها أيضاً أنه يحرم استقبالها واستدبارها عند قضاء الحاجة دون سائر بقاع الأرض. وأصح المذاهب في هذه المسألة: أنه لا فرق في ذلك بين الفضاء والبنيان؛ لبضعة عشر دليلاً قد ذكرت في غير هذا الموضع، وليس مع المفرق ما يقاومها البتة، مع تناقضهم في مقدار الفضاء والبنيان، وليس هذا موضع استيفاء الحجاج من الطرفين. ومن خواصها أيضاً أن المسجد الحرام أول مسجد وضع في الأرض، كما في «الصحيحين» عن

(١) صحيح: أخرجه أحمد (٥/٤)، والنسائى فى الكبرى (٣٨٨٠)، وابن حبان (١٦٢٠)، وقال الحافظ المنذرى فى «الترغيب والترهيب» (١٧٠٦): إسناده صحيح. وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٣٨٤١): صحيح.

(٢) عبد الله بن عدى بن الحمراء: الزهرى، وقيل ثقفى، صحابى عداده فى أهل الحجاز، «التهذيب» (٣٨٤/٢، ٣٨٥).

(٣) صحيح: أخرجه الترمذى (٣٩٥١) فى كتاب المناقب، باب: فى فضل مكة، وابن ماجه (٣١٠٨) فى كتاب المناسك. باب: فضل مكة، وأحمد (٣٠٥/٤)، وقال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٨١/٣): حديث صحيح. وقال الزرقانى فى «شرح الموطأ» (٦/٢): حسن. وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٧٠٨٩): صحيح.



أبى ذر قال: سألتُ رسولَ الله ﷺ عن أول مسجد وُضِعَ في الأرض؟ فقال: «المَسْجِدُ الْحَرَامُ» قُلْتُ: ثم أي؟ قال: «المَسْجِدُ الْأَقْصَى» قُلْتُ: كم بينهما؟ قال: «أَرْبَعُونَ عَامًا»<sup>(١)</sup> وقد أشكل هذا الحديثُ على من لم يعرفِ المرادَ به، فقال: معلوم أن سليمان بن داود هو الذي بنى المسجد الأقصى، وبينه وبين إبراهيم أكثر من ألف عام، وهذا من جهل هذا القائل، فإن سليمان إنما كان له من المسجد الأقصى تجديدُهُ، لا تأسيسُهُ، والذي أسسه هو يعقوب بن إسحاق صلى الله عليهما وآلهما وسلم بعد بناء إبراهيم الكعبة بهذا المقدار.

ومما يدل على تفضيلها أن الله تعالى أخبر أنها أم القرى، فالقرى كلها تبع لها، وفرعٌ عليها، وهى أصلُ القرى، فيجب ألا يكون لها في القرى عَدِيلٌ، فهى كما أخبر النبي ﷺ عن (الفاتحة) أنها أم القرآن<sup>(٢)</sup> ولهذا لم يكن لها في الكتب الإلهية عَدِيلٌ. ومن خصائصها أنها لا يجوزُ دخولُها لغير أصحاب الخوائج المتكررة إلا بِحَرَامٍ، وهذه خاصية لا يُشاركها فيها شيءٌ من البلاد، وهذه المسألة تلقاها الناسُ عن ابن عباس رضى الله عنهما، وقد روى عن ابن عباس<sup>(٣)</sup> بإسناد لا يحتج به مرفوعاً «لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ مَكَّةَ إِلَّا بِإِحْرَامٍ»

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٣٣٦٦) فى كتاب أحاديث الأنبياء، باب: رقم (١٠)، ومسلم (٥٢٠) فى كتاب المساجد، باب: رقم (١)، والنسائى (٣٢/٢) فى كتاب المساجد، باب: ذكر أى مسجد وضع أولاً، وابن ماجه (٧٥٣) فى كتاب المساجد، باب: أى مسجد وضع أول.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٤٧٠٤) فى كتاب التفسير، باب: قوله تعالى «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم»، وأبو داود (١٤٥٧) فى كتاب الصلاة، باب: فاتحة الكتاب، والترمذى (٣١٣٥) فى كتاب التفسير، باب: ومن سورة الحجر، عن أبى هريرة مرفوعاً «الحمد لله أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني».

(٣) ابن عباس: هو الصحابى المشهور، عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم، ابن عم رسول الله ﷺ، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، ودعا له النبي ﷺ بالفهم فى القرآن، فكان يسمى البحر والخبر لسعة علمه، توفى (٦٨هـ) بالطائف. «التقريب» (٣٤٠٩).

من أهلها ومن غير أهلها»<sup>(١)</sup> ذكره أبو أحمد بن عدي<sup>(٢)</sup> ولكن الحجاج بن أرطاة<sup>(٣)</sup> في الطريق، وآخر قبله من الضعفاء.

وللفقهاء في المسألة ثلاثة أقوال: النقي، والإثبات، والفرق بين من هو داخل المواقيت ومن هو قبلها، فمن قبلها لا يجاوزها إلا بإحرام، ومن هو داخلها، فحكمه حكم أهل مكة، وهو قول أبي حنيفة، والقولان الأولان للشافعي<sup>(٤)</sup> وأحمد.

ومن خواصة أنه يعاقب فيه على الهم بالسيئات وإن لم يفعلها: قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نَذَقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾<sup>(٥)</sup> فتأمل كيف عدى فعل الإرادة ها هنا بالباء، ولا يقال: أردت بكذا إلا لما ضمن معنى فعل «هم» فإنه يقال: هممت بكذا، فتوعد من هم بأن يظلم فيه بأن يذيقه العذاب الأليم. ومن هذا تضاعف مقادير السيئات فيه، لا كمياتها، فإن السيئة جزاؤها سيئة، لكن سيئة كبيرة، وجزاؤها مثلها، وصغيرة جزاؤها

(١) إسناده ضعيف جداً: أخرجه ابن عدي (٢٧٣/٦)، وفي إسناده ابن أرطاة يأتي ما قيل فيه، وفي إسناده أيضاً محمد بن خالد بن عبد الله الواسطي، وهو ضعيف متهم بالكذب كما في «الميزان» (٧٤٦٧).

(٢) أبو أحمد بن عدي: هو الإمام الحافظ الناقد، عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد بن مبارك الجرجاني، صاحب «الكامل» في الجرح والتعديل، ولد (٢٧٧هـ)، وكان حافظاً متقناً، توفي (٣٦٥هـ). السير (١٥٤/١٦).

(٣) الحجاج بن أرطاة: ابن ثور بن هبيرة النخعي، أبو أرطاة الكوفي، القاضي، أحد الفقهاء، قال الحافظ ابن حجر: صدوق كثير الخطأ والتدليس، مات سنة خمس وأربعين، انظر «التقريب» (١١١٩).

(٤) الشافعي: هو محمد بن إدريس بن العباس، القرشي الملقب، قال ابن حجر: هو المجدد لأمر الدين على رأس المائتين، قرأ القرآن ابن سبع، وحفظ الموطأ وهو ابن عشر، وأفتى وهو ابن خمس عشرة سنة، توفي بمصر (٢٠٤هـ). «البداية» (٧٨١/٥) و«التقريب» (٥٧١٧).

(٥) سورة الحج: ٢٥.



مثلها، فالسيئة في حَرَمِ الله وبلده وعلى بساطه آكدُ وأعظمُ منها في طرف من أطراف الأرض، ولهذا ليس من عصي الملك على بساط ملكه كمن عصاه في الموضع البعيد من داره وبساطه، فهذا فصلُ النزاع في تضعيف السيئات، والله أعلم. وقد ظهر سرُّ هذا التفضيل والاختصاص في انجذاب الأفتدة، وهوى القلوب وانعطافها ومحبتها لهذا البلد الأمين، فجذبهُ للقلوب أعظمُ من جذب المغناطيس للحديد، فهو الأولى بقول القائل:

مَحَاسِنُهُ هَيُولَى كُلِّ حُسْنٍ وَمَغْنَاطِيسُ أَفْتَدَةِ الرِّجَالِ

ولهذا أخبر سبحانه أنه مشابة للناس، أي: يثوبون إليه على تعاقب الأعوام من جميع الأقطار، ولا يقضون منه وطراً، بل كلما ازدادوا له زيارة، ازدادوا له اشتياقاً.

لَا يَرْجِعُ الطَّرْفُ عَنْهَا حِينَ يَنْظُرُهَا حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهَا الطَّرْفُ مُشْتَقّاً

فله كم لها من قتيل وسليب وجريح، وكم أنفقَ في حبها من الأموال والأرواح، ورَضِيَ المحب بمفارقة فلذ الأكباد والأهل، والأحباب والأوطان، مقدماً بين يديه أنواع المخاوف والمتالف، والمعاطف والمشاق، وهو يستلذُّ ذلك كله ويستطيبه، ويراه - لو ظهر سلطانُ المحبة في قلبه - أطيب من نعيم التحلية وترفهم ولذاتهم.

وَلَيْسَ مُحِبّاً مَنْ يَعُدُّ شِقَاءَهُ عَذَاباً إِذَا مَا كَانَ يَرْضَى حَبِيبَهُ

وهذا كله سرُّ إضافته إليه سبحانه وتعالى بقوله: ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي﴾ (١)

فاقتضت هذه الإضافة الخاصة من هذا الإجلال والتعظيم والمحبة ما اقتضته، كما اقتضت إضافته لعبده ورسوله إلى نفسه ما اقتضته من ذلك، وكذلك إضافته عباده المؤمنين إليه كستهم من الجلال والمحبة والوقار ما كستهم، فكلُّ

ما أضافه الربُّ تعالى إلى نفسه، فله من المزية والاختصاص على غيره ما أوجب له الاصطفاء والاجتباء، ثم يكسوه بهذه الإضافة تفضيلاً آخر، وتخصيصاً وجلالة زائداً على ما كان له قبل الإضافة، ولم يُوفق لهم هذا المعنى من سوى بين الأعيان والأفعال، والأزمان والأماكن، وزعم أنه لا مزية لشيء منها على شيء، وإنما هو مجرد الترجيح بلا مرجح، وهذا القول باطل بأكثر من أربعين وجهاً قد ذكرت في غير هذا الموضع، ويكفى تصور هذا المذهب الباطل في فساد، فإن مذهباً يقتضى أن تكون ذوات الرسل كذوات أعدائهم في الحقيقة، وإنما التفضيل بأمر لا يرجع إلى اختصاص الذوات بصفات ومزايا لا تكون لغيرها، وكذلك نفس البقاع واحدة بالذات ليس لبقعة على بقعة مزية البتة، وإنما هو لما يقع فيها من الأعمال الصالحة، فلا مزية لبقعة البيت، والمسجد الحرام، ومنى وعرفة والمشاعر على أى بقعة سميتها من الأرض، وإنما التفضيل باعتبار أمر خارج عن البقعة لا يعود إليها، ولا إلى وصف قائم بها، والله سبحانه وتعالى قد رد هذا القول الباطل بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ (١) قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ (٢) أى: ليس كل أحد أهلاً ولا صالحاً لتحمل رسالته، بل لها محالٌ مخصوصة لا تليق إلا بها، ولا تصلح إلا لها، والله أعلم بهذه المحال منكم. ولو كانت الذوات متساوية كما قال هؤلاء، لم يكن فى ذلك ردٌ عليهم، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ (٣) أى: هو سبحانه أعلم بمن يشكره على نعمته، فيختصه

(١) سورة الأنعام: ١٢٤ .

(٢) سورة الأنعام: ١٢٤ .

(٣) سورة الأنعام: ٥٣ .



بفضله، وَيَمُنُّ عَلَيْهِ مَن لا يشكره، فليس كُلُّ محلٍ يصلح لشكره، واحتمال منته، والتخصيص بكرامته. فذواتُ ما اختاره واصطفاه من الأعيان والأماكن والأشخاص وغيرها مشتملة على صفات وأمر قائمة بها ليست لغيرها، ولأجلها اصطفاه الله، وهو سبحانه الذي فضلها بتلك الصفات، وخصها بالاختيار، فهذا خلقه، وهذا اختياره ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾<sup>(١)</sup>، وما أبين بطلانَ رأى يقضى بأن مكان البيت الحرام مساوٍ لسائر الأماكن، وذات الحجر الأسود مساويةٌ لسائر حجارة الأرض، وذات رسول الله ﷺ مساويةٌ لذات غيره، وإنما التفضيلُ في ذلك بأمر خارجة عن الذات والصفات القائمة بها.

وهذه الأقاويلُ وأمثالها من الجنايات التي جناها المتكلمون على الشريعة، ونسبوها إليها وهي بريئة منها، وليس معهم أكثرُ من اشتراك الذوات في أمر عام، وذلك لا يوجب تساويها في الحقيقة، لأن المختلفات قد تشترك في أمر عام مع اختلافها في صفاتها النفسية، وما سوى الله تعالى بين ذات المسك وذات البول أبداً، ولا بين ذات الماء وذات النار أبداً، والتفاوت البينُ بين الأمكنة الشريفة وأضدادها، والذوات الفاضلة وأضدادها أعظم من هذا التفاوت بكثير، فبين ذات موسى عليه السلام وذات فرعون من التفاوت أعظمُ مما بين المسك والرجيع<sup>(٢)</sup>، وكذلك التفاوتُ بين نفس الكعبة، وبين بيت السلطان أعظمُ من هذا التفاوت أيضاً بكثير، فكيف تُجعلُ البقعتان سواءً في الحقيقة والتفضيل باعتبار ما يقع هناك من العبادات والأذكار والدعوات! ولم نقصد استيفاء الردِّ على هذا المذهب المردود المرذول، وإنما قصدنا تصويره، وإلى اللبيب العادل العاقل التحاكم، ولا يعبأ الله وعباده بغيره شيئاً، والله سبحانه لا يُخصِّصُ شيئاً، ولا يُفضله ويرجحه إلا لمعنى يقتضيه

(١) سورة القصص: ٦٧.

(٢) الرجيع: الروث والعذرة. «المصباح المنير» (ص ٨٤).

تخصيصه وتفضيله، نعم هو معطى ذلك المرجح وواهبه، فهو الذى خلقه، ثم اختاره بعد خلقه، وربك يخلق ما يشاء ويختار.

### [فضل عشر ذى الحجة]

ومن هذا تفضيله بعض الأيام والشهور على بعض، فخير الأيام عند الله يوم النحر، وهو يوم الحج الأكبر كما فى «السنن» عنه ﷺ أنه قال: «أَفْضَلُ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ النَّحْرِ، ثُمَّ يَوْمُ الْقَرِّ»<sup>(١)</sup>. وقيل: يوم عرفة أفضل منه، وهذا هو المعروف عند أصحاب الشافعى، قالوا: لأنه يوم الحج الأكبر، وصيامه يكفر ستين<sup>(٢)</sup>، وما من يوم يعتق الله فيه الرقاب أكثر منه فى يوم عرفة<sup>(٣)</sup>، ولأنه سبحانه وتعالى يدنو فيه من عباده، ثم يباهى ملائكته بأهل الموقف. والصواب القول الأول، لأن الحديث الدال على ذلك لا يعارضه شىء يقاومه، والصواب أن يوم الحج الأكبر هو يوم النحر، لقوله تعالى: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾<sup>(٤)</sup>، وثبت فى

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٧٦٥) فى كتاب الحج، باب: فى الهدى إذا عطب قبل أن يبلغ، وأحمد (٣٥٠ / ٤)، من حديث عبد الله بن قُوط رضى الله عنه، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) قلت: لما أخرجه مسلم (١١٦٢) فى كتاب الصيام، باب: استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر، والترمذى (٧٤٩) فى كتاب الصوم، باب: ما جاء فى فضل الصوم يوم عرفة، عن أبى قتادة رضى الله عنه مرفوعاً.

(٣) قلت: ورد فيما أخرجه مسلم (١٣٤٨) فى كتاب الحج، باب: فى فضل الحج والعمرة ويوم عرفة، والنسائى (٢٥١ / ٥ - ٢٥٢) فى كتاب المناسك، باب: ما ذكر فى يوم عرفة، وابن ماجه (٣٠١٤) فى كتاب المناسك، باب: الدعاء بعرفة، عن عائشة مرفوعاً: «ما من يوم أكثر من أن يعتق الله عز وجل فيه عبداً من النار، من يوم عرفة، وإنه ليدنو عز وجل، ثم يباهى بهم الملائكة فيقول: ما أراد هؤلاء؟».

(٤) سورة التوبة: ٣ .



«الصحيحين» أن أبا بكر<sup>(١)</sup> وعلياً<sup>(٢)</sup> رضى الله عنهما أذنا بذلك يوم النحر، لا يوم عرفة<sup>(٣)</sup>.

وفى «سنن أبي داود»<sup>(٤)</sup> بأصح إسناد أن رسول الله ﷺ قال: «يوم الحج الأكبر يوم النحر»<sup>(٥)</sup> وكذلك قال أبو هريرة، وجماعة من الصحابة،

(١) أبو بكر: هو الصحابي الجليل، عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو، التيمي، أبو بكر ابن أبي قحافة، الصديق الأكبر، خليفة رسول الله ﷺ، وأفضل هذه الأمة بعد رسول الله ﷺ، وصاحبه في الغار، توفي في جمادى الأولى سنة (١٣هـ)، وله ثلاثة وستون سنة، «التقريب» (٣٤٦٧).

(٢) علي: هو الصحابي المشهور: علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، ابن عم رسول الله ﷺ، وزوج ابنته، من السابقين الأولين، وقال البعض إنه أول من أسلم، وهو أحد العشرة، توفي (٤٠هـ). «التقريب» (٤٧٥٣).

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٣٦٩) في كتاب الصلاة، باب: ما يستر من العورة، ومسلم (١٣٤٧) في كتاب الحج، باب: لا يحج البيت مشرك، عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة قال «بعثنى أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين يوم النحر نؤذن بمنى ألا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان. قال حميد: ثم أردف رسول الله ﷺ علياً. فأمره أن يؤذن ببراءة. قال أبو هريرة: فأذن معنا علي في أهل منى يوم النحر: لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان» وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٦٩/٨): إن جملة إرداف علي رضى الله عنه، مرسله لأن حميداً لم يدرك ذلك ولا صرح بسماعه له من أبي هريرة ثم قال: لكن قد ثبت إرسال علي من عدة طرق اهـ. قلت: وبقيّة الحديث يدل على ذلك.

(٤) أبو داود: هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد، الأزدي، السجستاني، صاحب «السنن» وغيرها ككتاب «المراسيل» و«البعث والنشور» وغيرها، ثقة حافظ، من كبار العلماء، أحد أئمة الحديث الراجلين، توفي (٢٧٥هـ). «البداية» (٧٢/٦) و«التقريب» (٢٥٣٣).

(٥) صحيح: علقه البخاري (٦٧١/٣) في كتاب الحج، باب: الخطبة أيام منى، ووصله أبو داود (١٩٤٥) في كتاب الحج، باب: يوم الحج الأكبر، وابن ماجه (٣٠٥٨) في كتاب المناسك، باب: الخطبة يوم النحر، من حديث ابن عمر، وقال الحافظ ابن كثير في «البداية» (٢٥٠/٣): إسناده على شرط الصحيحين. وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٤٨٢): صحيح.

ويومُ عرفة مقدّمة ليوم النحر بين يديه، فإن فيه يكون الوقوف، والتضرع، والتوبة، والابتهاال، والاستقالة، ثم يوم النحر تكون الوفادة والزيارة، ولهذا سمى طوافه طواف الزيارة، لأنهم قد طهروا من ذنوبهم يوم عرفة، ثم أذن لهم ربهم يوم النحر فى زيارته، والدخول عليه إلى بيته، ولهذا كان فيه ذبح القرابين، وحلق الرؤوس، ورمى الجمار، ومعظم أفعال الحج، وعمل يوم عرفة كالطهور والاعتسال بين يدي هذا اليوم. وكذلك تفضيل عشر ذى الحجة على غيره من الأيام، فإن أيامه أفضل الأيام عند الله.

وقد ثبت فى «صحيح البخارى»<sup>(١)</sup> عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ أَيَّامِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ فِيهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ» قالوا: وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: «وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، ثُمَّ لَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ»<sup>(٢)</sup> وَهِيَ الْأَيَّامُ الْعَشْرُ الَّتِي أَقْسَمَ اللَّهُ بِهَا فِي كِتَابِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالْفَجْرِ (١) وَلَيَالٍ عَشْرٍ﴾<sup>(٣)</sup> ولهذا يُسْتَحَبُّ فِيهَا الْإِكْثَارُ مِنَ التَّكْبِيرِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّحْمِيدِ، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَاكْثُرُوا فِيهِنَّ مِنَ التَّكْبِيرِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّحْمِيدِ»<sup>(٤)</sup>. وَنَسَبْتُهَا إِلَى الْأَيَّامِ كُنُسَةِ مَوَاضِعِ الْمَنَاسِكِ فِي سَائِرِ الْبَقَاعِ. وَمِنْ ذَلِكَ تَفْضِيلُ شَهْرِ رَمَضَانَ عَلَى

(١) البخارى: هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة، الجعفى، مولاهم، أبو عبد الله البخارى الحافظ صاحب «الصحيح» إمام أهل الحديث فى زمانه، كتب عن أكثر من ألف شيخ، وكان فى غاية الحياء والشجاعة والسخاء والورع والزهد، توفى (٢٥٦هـ). البداية (٣٣/٦).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٩٦٩) فى كتاب العيدين، باب: فضل العمل فى أيام التشريق، وأبو داود (٢٤٣٨) فى كتاب الصوم، باب: فى صوم العشر، والترمذى (٧٥٧) فى كتاب الصوم، باب: ما جاء فى العمل فى أيام العشر، وابن ماجه (١٧٢٧) فى كتاب الصيام، باب: صيام العشر.

(٣) سورة الفجر: ١، ٢.

(٤) إسناده ضعيف: أخرجه الطبرانى فى «الكبير» (١١١١٦) عن ابن عباس مرفوعاً: «مَا مِنْ أَيَّامٍ أَعْظَمَ عِنْدَ اللَّهِ وَلَا أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ، الْعَمَلُ فِيهِنَّ مِنْ أَيَّامِ الْعَشْرِ، فَاكْثُرُوا فِيهِنَّ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالتَّحْمِيدِ وَالتَّكْبِيرِ»، وفى إسناده يزيد بن أبى زياد الكوفى، ضعيف كما فى «التقريب».



سائر الشهور، وتفضيلُ عشره الأخير على سائر الليالي، وتفضيلُ ليلة القدر على ألف شهر.

### [التفاضل بين ليلة القدر وليلة الإسراء]

فإن قلت: أيُّ العشرين أفضل؟ عشرُ ذى الحِجَّة، أو العشرُ الأخير من رمضان؟ وأيُّ الليلتين أفضل؟ ليلةُ القدر، أو ليلةُ الإسراء؟

قلت: أمَّا السؤالُ الأول، فالصوابُ فيه أن يقال: ليالي العشر الأخير من رمضان أفضلُ من ليالي عشر ذى الحِجَّة. وأيام عشر ذى الحِجَّة أفضلُ من أيام عشر رمضان، وبهذا التفصيل يزول الاشتباه، ويدل عليه أن ليالي العشر من رمضان إنما فضِّلَتْ باعتبار ليلة القدر، وهى من الليالي، وعشرُ ذى الحِجَّة إنما فضِّلَ باعتبار أيامه، إذ فيه يومُ النحر، ويومُ عرفة، ويومُ التروية.

وأما السؤالُ الثانى: فقد سئل شيخُ الإسلام ابن تيمية<sup>(١)</sup> رحمه الله عن رجل قال: ليلةُ الإسراء أفضلُ من ليلة القدر، وقال آخر: بل ليلةُ القدر أفضلُ، فأيهما المصيبُ؟

فأجاب: الحمدُ لله، أما القائلُ بأن ليلة الإسراء أفضلُ من ليلة القدر، فإن أراد به أن تكونُ الليلةُ التى أسرى فيها بالنبي ﷺ ونظائرها من كل عام أفضلُ لأمة محمد ﷺ من ليلة القدر بحيث يكونُ قيامُها والدعاءُ فيها أفضلَ منه فى ليلة القدر، فهذا باطل، لم يقله أحدٌ من المسلمين، وهو معلومُ الفساد بالاطِّراد من دين الإسلام. هذا إذا كانت ليلةُ الإسراء تُعرفُ عينيها، فكيف ولم يَقم دليلٌ معلوم لا على شهرها، ولا على عشرها، ولا على

(١) ابن تيمية: هو أحمد بن عبد الحليم بن أبى البركات، أبو العباس ابن تيمية، شيخ الإسلام، العلامة الفقيه الحافظ الزاهد العابد المجاهد، وإمام أهل السنة فى زمانه، امتحن كثيراً من أجل فتاويه، وتوفى محبوساً بقلعة دمشق (٧٢٨هـ). «البداية» (٧/٥٣١).

عينها، بل النقولُ في ذلك منقطعةٌ مختلفة، ليس فيها ما يُقطع به، ولا شرعٌ للمسلمين تخصيصُ الليلة التي يُظن أنها ليلة الإسراء بقيام ولا غيره، بخلاف ليلة القدر، فإنه قد ثبت في «الصحيحين» عن النبي ﷺ أنه قال: «تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ»<sup>(١)</sup> وفي «الصحيحين» عنه ﷺ أنه قال: «مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»<sup>(٢)</sup>، وقد أخبر سبحانه أنها خيرٌ من ألف شهر، وأنه أنزل فيها القرآن. وإن أراد أن الليلة المعينة التي أسرى فيها بالنبي ﷺ، وحصل له فيها ما لم يحصل له في غيرها من غير أن يُشرع تخصيصها بقيام ولا عبادة، فهذا صحيح، وليس إذا أعطى الله نبيه فضيلةً في مكان أو زمان، يجب أن يكون ذلك الزمان والمكان أفضل من جميع الأمكنة والأزمنة. هذا إذا قدر أنه قام دليل على أن إنعام الله تعالى على نبيه ليلة الإسراء كان أعظم من أنعامه عليه بإتزال القرآن ليلة القدر، وغير ذلك من النعم التي أنعم عليه بها. والكلام في مثل هذا يحتاج إلى علم بحقائق الأمور، ومقادير النعم التي لا تُعرف إلا بوحى، ولا يجوز لأحد أن يتكلم فيها بلا علم، ولا يُعرف عن أحد من المسلمين أنه جعل لليلة الإسراء فضيلةً على غيرها، لا سيما على ليلة القدر، ولا كان الصحابة والتابعون لهم بإحسان يقصدون تخصيص ليلة الإسراء بأمر من الأمور، ولا

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٢٠١٧) في كتاب فضل ليلة القدر، باب: تحرى ليلة القدر، ومسلم (١١٦٩) في كتاب الصيام، باب: فضل ليلة القدر، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٩٠١) في كتاب الصيام، باب: من صام رمضان إيمانًا واحتسابًا ونية، ومسلم (٧٥٩) في كتاب صلاة المسافرين، باب: الترغيب في قيام رمضان، والترمذى (٦٨٣) في كتاب الصوم باب: فضل شهر رمضان، والنسائى (١٥٧/٤) في كتاب الصوم، باب: من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا، وأحمد (٢٣٢/٢)، ٢٤١، ٣٨٥، ٤٧٣، ٥٢٩، والدارمى (١٧٧٦)، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.



يذكرونها، ولهذا لا يُعرف أى ليلة كانت، وإن كان الإسراء من أعظم فضائله ﷺ، ومع هذا فلم يُشرع تخصيص ذلك الزمان، ولا ذلك المكان بعبادة شرعية، بل غارُ حراء الذى ابتدئ فيه بتزول الوحي، وكان يتحرراه قبل النبوة، لم يقصده هو ولا أحد من أصحابه بعد النبوة مدة مقامه بمكة، ولا خصَّ اليوم الذى أنزل فيه الوحي بعبادة ولا غيرها، ولا خصَّ المكان الذى ابتدئ فيه بالوحي، ولا الزمان بشيء، ومن خصَّ الأمكنة والأزمنة من عنده بعبادات لأجل هذا وأمثاله، كان من جنس أهل الكتاب الذين جعلوا زمانَ أحوال المسيح مواسمَ وعبادات، كيوم الميلاد، ويوم التعميد، وغير ذلك من أحواله، وقد رأى عمرُ بن الخطاب<sup>(١)</sup> رضى الله عنه جماعة يتبادرون مكاناً يُصلون فيه، فقال: ما هذا؟ قالوا: مكانٌ صلى فيه رسولُ الله ﷺ فقال: أتريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد! إنما هلك من كان قبلكم بهذا، فمن أدركته فيه الصلاة فليصل، وإلا فليمض<sup>(٢)</sup>.

وقد قال بعضُ الناس: إن ليلة الإسراء فى حق النبی ﷺ أفضلُ من ليلة القدر، وليلة القدر بالنسبة إلى الأمة أفضلُ من ليلة الإسراء، فهذه الليلة فى حق الأمة أفضلُ لهم، وليلة الإسراء فى حق رسول الله ﷺ أفضلُ له.

### [فضل الحج الأكبر]

فإن قيل: فأيهما أفضلُ: يوم الجمعة، أو يوم عرفة؟ فقد روى ابن حبان فى «صحيحه» من حديث أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَطْلُعُ

(١) عمر بن الخطاب: هو الصحابي الجليل عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح، العدوى أمير المؤمنين، ثانى الخلفاء الراشدين جيم المناقب، استشهد فى ذى الحجة، سنة (٢٣هـ). «التقريب» (٤٨٨٨).

(٢) أخرجه ابن أبى شيبة (٨٤/٢).

الشَّمْسُ وَلَا تَغْرُبُ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ»<sup>(١)</sup> وفيه أيضًا حديث أوس بن أوس: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ»<sup>(٢)</sup>. قيل: قد ذهب بعض العلماء إلى تفضيل يوم الجمعة على يوم عرفة، محتجًا بهذا الحديث.

وحكى القاضى أبو يعلى<sup>(٣)</sup> رواية عن أحمد: أن ليلة الجمعة أفضل من ليلة القدر، والصواب أن يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع، ويوم عرفة ويوم النحر أفضل أيام العام، وكذلك ليلة القدر، وليلة الجمعة، ولهذا كان لوقفة الجمعة يوم عرفة مزية على سائر الأيام من وجوه متعددة. أحدها: اجتماع اليومين اللذين هما أفضل الأيام. الثانى: أنه اليوم الذى فيه ساعة محققة الإجابة، وأكثر الأقوال أنها آخر ساعة بعد العصر<sup>(٤)</sup> وأهل الموقف كلهم إذ ذاك واقفون للدعاء والتضرع. الثالث: موافقته ليوم وقفة رسول الله ﷺ.

(١) أخرجه ابن حبان (٢٧٧٠) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه، وأصله عند مالك (٢٣٩)، وأبى داود (١٠٤٦) فى كتاب الصلاة، باب: فضل يوم الجمعة، والترمذى (٤٩١) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى الساعة التى ترجى يوم الجمعة، والنسائى (١١٤/٣ - ١١٥) فى كتاب الجمعة، باب: الساعة التى يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة، بلفظ «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة...» الحديث.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٤٧) فى كتاب الصلاة، باب: فضل يوم الجمعة، والنسائى (٩١/٣، ٩٢) فى كتاب الجمعة، باب: رقم (١)، وابن ماجه (١٠٨٥) فى كتاب الإقامة، باب: فى فضل الجمعة، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٢١٢): صحيح. (٣) أبو يعلى: هو أحمد بن على بن المثنى، أبو يعلى الموصلى، صاحب المسند المشهور، سمع من أحمد وطبقته، وكان حافظًا خبيرًا، حسن التصنيف، عدلًا فيما يرويه، ضابطًا لما يحدث به، توفى (٣٠٧هـ). «البداية» (١٦٨/٦).

(٤) قلت: لما أخرجه أبو داود (١٠٤٨) فى كتاب الصلاة، باب: الإجابة أية ساعة هى فى يوم الجمعة؟، عن جابر مرفوعًا «يوم الجمعة: ثلثا عشرة - يريد ساعة - لا يوجد مسلم يسأل الله عز وجل شيئًا إلا آتاه الله عز وجل، فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر»، قال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٤٨٧/٢): إسناده حسن. وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٨١٩٠): صحيح.



الرابع: أن فيه اجتماع الخلائق من أقطار الأرض للخطبة وصلاة الجمعة، ويوافق ذلك اجتماع أهل عرفة يوم عرفة بعرفة، فيحصل من اجتماع المسلمين في مساجدهم وموقفهم من الدعاء والتضرع ما لا يحصل في يوم سواه.

الخامس: أن يوم الجمعة يوم عيد، ويوم عرفة يوم عيد لأهل عرفة، ولذلك كره لمن بعرفة صومه، وفي النسائي عن أبي هريرة قال: «نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم عرفة بعرفة»<sup>(١)</sup>، وفي إسناده نظر، فإن مهدي ابن حرب العبدى<sup>(٢)</sup> ليس بمعروف، ومداره عليه، ولكن ثبت في الصحيح من حديث أم الفضل<sup>(٣)</sup> أن ناساً تماروا عندها يوم عرفة في صيام رسول الله ﷺ فقال بعضهم: هو صائم، وقال بعضهم: ليس بصائم، فأرسلت إليه بقدر لبن، وهو واقف على بعيره بعرفة فشربه<sup>(٤)</sup>.

وقد اختلف في حكمة استحباب فطر يوم عرفة بعرفة، فقالت طائفة: ليتقوى على الدعاء، وهذا هو قول الخرقي وغيره، وقال غيرهم - منهم شيخ الإسلام ابن تيمية - : الحكمة فيه أنه عيد لأهل عرفة، فلا يستحب صومه لهم، قال: والدليل عليه الحديث الذي في «السنن» عنه ﷺ أنه قال: «يوم عرفة، ويوم النحر، وأيام منى عيدنا أهل الإسلام»<sup>(٥)</sup>.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٢٤٤٠) في كتاب الصوم، باب: في صوم عرفة بعرفة، وابن ماجه (١٧٣٢) في كتاب الصيام، باب: صيام يوم عرفة، وقال الألباني في «ضعيف سنن أبي داود» (٥٣٩): ضعيف.

(٢) مهدي بن حرب العبدى: هو ابن أبي مهدي الهجرى، قال في «التقريب» (٦٩٢٨): مقبول. أى إذا توبع وإلا فلين، كما في مقدمة «التقريب».

(٣) أم الفضل: هى لبابة بنت الحارث بن حزن بن بحير الهلالية، أم الفضل، أخت ميمونة أم المؤمنين، يقال إنها أول امرأة أسلمت بعد خديجة، وكان رسول الله ﷺ يزورها، ماتت فى خلافة عثمان، «التهذيب» (٦٨٧/٤).

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (١٦٥٨) فى كتاب الحج، باب: صوم يوم عرفة، ومسلم (١١٢٣) فى كتاب الصوم، باب: استحباب الفطر للحاج يوم عرفة، وأبو داود (٢٤٤١) فى كتاب الصوم، باب: فى صوم عرفة بعرفة.

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٤/٩) فى كتاب الصوم، باب: صيام أيام التشريق والترمذى (٧٧٣) فى كتاب الصوم، باب: ما جاء فى كراهية الصوم فى أيام التشريق، وأحمد (١٥٢/٤)، من حديث عقبة بن عامر رضى الله عنه.

قال شيخنا: وإنما يكون يومُ عرفة عيداً في حق أهل عرفة، لاجتماعهم فيه، بخلاف أهل الأمصار، فإنهم يجتمعون يوم النحر، فكان هو العيد في حقهم، والمقصود أنه إذا اتفق يوم عرفة، ويوم الجمعة، فقد اتفق عيدان معاً.

السادس: أنه موافق ليوم إكمال الله تعالى دينه لعباده المؤمنين، وإتمام نعمته عليه، كما ثبت في «صحيح البخاري» عن طارق بن شهاب<sup>(١)</sup> قال: جاء يهودى إلى عمر بن الخطاب فقال: يا أمير المؤمنين آية تقرأونها في كتابكم، لو علينا معشر اليهود نزلت ونعلم ذلك اليوم الذي نزلت فيه، لاتخذناه عيداً، قال: أي آية؟ قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾<sup>(٢)</sup> فقال: عمر بن الخطاب: إننى لأعلم اليوم الذي نزلت فيه، والمكان الذي نزلت فيه، نزلت على رسول الله، بعرفة يوم الجمعة، ونحن واقفون معه بعرفة<sup>(٣)</sup>.

السابع: أنه موافق ليوم الجمع الأكبر، والموقف الأعظم يوم القيامة، فإن القيامة تقوم يوم الجمعة، كما قال النبي ﷺ: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ، وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا آعْطَاهُ إِيَّاهُ»<sup>(٤)</sup>.

ولهذا شرع الله سبحانه وتعالى لعباده يوماً يجتمعون فيه، فيذكرون المبدأ والمعاد، والجنة والنار، وادّخر الله تعالى لهذه الأمة يوم الجمعة، إذ فيه كان المبدأ، وفيه المعاد، ولهذا كان النبي ﷺ يقرأ في فجره سورتي «السجدة» و«هل أتى على الإنسان»<sup>(٥)</sup> لاشتغالهما على ما كان وما يكون في هذا اليوم، من خلق آدم، وذكر المبدأ والمعاد، ودخول الجنة والنار، فكان يُذكر الأمة في هذا اليوم بما كان فيه وما يكون، فهكذا يتذكر الإنسان بأعظم

(١) طارق بن شهاب: ابن عبد شمس بن هلال بن سلمة، البجلي الأحمسي، أبو عبد الله الكوفي، رأى النبي ﷺ، ولم يسمع منه على قول أبي داود، توفي (٨٢هـ).  
(٢) سورة المائدة: ٣.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٤٥) في كتاب الإيمان، باب: زيادة الإيمان ونقصانه، ومسلم (٣٠١٧) في كتاب التفسير باب: رقم (١)، والترمذي (٣٠٥٤) في كتاب التفسير، باب: ومن سورة المائدة، والنسائي (٢٥١/٥) في كتاب المناسك، باب: ما ذكر في يوم عرفة.

(٤) صحيح: وقد تقدم تخريجه. (٥) صحيح: ويأتى. والآية (١) من سورة الإنسان.



مواقف الدنيا - وهو يومُ عرفة - الموقفُ الأعظم بين يدي الرب سبحانه في هذا اليوم بعينه، ولا يتنصف حتى يستقرَّ أهلُ الجنة في منازلهم، وأهل النار في منازلهم.

الثامن: أن الطاعة الواقعة من المسلمين يومَ الجمعة، وليلة الجمعة، أكثر منها في سائر الأيام، حتى إن أكثر أهل الفجور يحترمون يوم الجمعة وليلته، ويرون أن من تجرأ فيه علي معاصي الله عز وجل، عجل الله عقوبته ولم يمهله، هذا أمر قد استقرَّ عندهم وعلموه بالتجارب، وذلك لعظم اليوم وشرفه عند الله، واختيار الله سبحانه له من بين سائر الأيام، ولا ريب أن للوقفة فيه مزية على غيره.

التاسع: أنه موافق ليوم المزيدي في الجنة، وهو اليوم الذي يجمع فيه أهل الجنة في وادٍ أفيح، وينصب لهم منابر من لؤلؤ، ومنابر من ذهب، ومنابر من زبرجد وياقوت على كئبان المسك، فينظرون إلى ربهم تبارك وتعالى، ويتجلى لهم، فيرونه عياناً<sup>(١)</sup> ويكون أسرعهم موافاةً أعجلهم رواحاً إلى المسجد، وأقربهم منه أقربهم من الإمام، فأهل الجنة مشتاقون إلى يوم المزيدي فيها لما ينالون فيه من الكرامة، وهو يوم الجمعة، فإذا وافق يوم عرفة، كان له زيادة مزية واختصاص وفضل ليس لغيره.

العاشر: أنه يدنو الربُّ تبارك وتعالى عشية يوم عرفة من أهل الموقف، ثم يباهي بهم الملائكة فيقول: «مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ»<sup>(٢)</sup> وتحصل مع دنوه منهم تبارك وتعالى ساعةُ الإجابة التي لا يردُّ فيها سائلاً يسأل خيراً فيقربون منه بدعائه والتضرع إليه في تلك الساعة، ويقرب منهم تعالى نوعين من القرب، أحدهما: قرب الإجابة المحققة في تلك الساعة، والثاني: قرب الخصاص من أهل عرفة، ومباهاته بهم ملائكته، فتستشعر قلوب أهل الإيمان هذه الأمور، فتزداد قوة إلى قوتها، وفرحاً

(١) ضعيف: أورده ابن الجوزي في «الموضوعات» (٣/ ٢٦١ - ٢٦٢).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

وسروراً وابتهاجاً ورجاءً لفضل ربها وكرمها، فبهذه الوجوه وغيرها فضّلت وقفة يوم الجمعة على غيرها.

وأما ما استفاض على السنة العوام بأنها تعدل ثنتين وسبعين حجة، فباطل لا أصل له عن رسول الله ﷺ، ولا عن أحد من الصحابة والتابعين والله أعلم.

### فصل [فيما اختاره الله تعالى من الأعمال وغيرها]

والمقصود أن الله سبحانه وتعالى اختار من كل جنس من أجناس المخلوقات أطيّبه، واختصه لنفسه وارفضاه دون غيره، فإنه تعالى طيبٌ لا يحبُّ إلا الطيب<sup>(١)</sup>، ولا يقبل من العمل والكلام والصدقة إلا الطيب، فالطيب من كل شيء هو مختاره تعالى.

وأما خلقه تعالى، فعام للنوعين، وبهذا يُعلم عنوانُ سعادة العبد وشقاوته، فإن الطيب لا يناسبه إلا الطيب، ولا يرضى إلا به، ولا يسكن إلا إليه، ولا يطمئن قلبه إلا به، فله من الكلام الكليم الطيب الذي لا يصعد إلى الله تعالى إلا هو، وهو أشدُّ شيء نفرة عن الفحش في المقال، والتفحش في اللسان والبذاء، والكذب والغيبة، والنميمة والبُهت، وقول الزور، وكل كلام خبيث. وكذلك لا يألف من الأعمال إلا أطيّها، وهي الأعمال التي اجتمعت على حسنها الفطرُ السليمة مع الشرائع النبوية، وزكاتها العقولُ الصحيحة، فاتفق على حسنها الشرع والعقل والفطرة، مثل أن يعبد الله وحده لا يُشرك به شيئاً، ويؤثر مرضاته على هواه، ويتحبيب إليه جهده وطاقته، ويحسن إلى خلقه ما استطاع، فيفعل لهم ما يحب أن يفعلوا به، ويعاملوه به، ويدعهم مما يحب أن يدعوه منه، وينصحهم بما ينصح به نفسه،

(١) ورد في حديث صحيح: أخرجه مسلم (١٠١٥) في كتاب الزكاة، باب: قبول الصدقة من الكسب الطيب، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.



ويحكم لهم بما يحب أن يحكم له به، ويحمل أذاهم ولا يحملهم أذاه، ويكف عن أعراضهم ولا يقابلهم بما نالوا من عرضه، وإذا رأى لهم حسناً أذاعه، وإذا رأى لهم شيئاً، كتمه، ويقيم أذارهم ما استطاع فيما لا يبطل شريعة، ولا يناقض لله أمراً ولا نهياً. وله أيضاً من الأخلاق أطيبها وأزكاها، كالعلم، والوقار، والسكينة، والرحمة، والصبر، والوفاء، وسهولة الجانب، ولين العريكة، والصدق، وسلامة الصدر من الغل والغش والحقد والحسد والتواضع، وخفض الجناح لأهل الإيمان والعزة، والغلظة على أعداء الله، وصيانة الوجه عن بذله وتذله لغير الله، والعفة، والشجاعة، والسخاء، والمروءة، وكل خلق اتفقت على حسنه الشرائع والفطر والعقول. وكذلك لا يختار من المطاعم إلا أطيبها، وهو الحلال الهنيء المرىء الذي يغذى البدن والروح أحسن تغذية، مع سلامة العبد من تبعته. وكذلك لا يختار من المناكح إلا أطيبها وأزكاها، ومن الرائحة إلا أطيبها وأزكاها، والأصحاب والعُشراء إلا الطيبين منهم، فروحه طيب، وبدنه طيب، وخلقه طيب، وعمله طيب، وكلامه طيب، ومطعمه طيب، ومشربه طيب، وملبسه طيب، ومنكحه طيب، ومدخله طيب، ومخرجه طيب، ومنقلبه طيب، ومثواه كله طيب. فهذا ممن قال الله تعالى فيه: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١) ومن الذين يقول لهم خزنة الجنة: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طَبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ (٢) وهذه الفاء تقتضي السببية، أي بسبب طيبكم ادخلوها. وقال تعالى: ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ (٣) وقد فسرَت الآية بأن الكلمات الخبيثات للخبيثين، والكلمات الطيبات للطيبين، وفسرت

(١) سورة النحل: ٣٢.

(٢) سورة الزمر: ٧٢.

(٣) سورة التور: ٢٦.

بأن النساء الطيبات للرجال الطيبين، والنساء الخبيثات للرجال الخبيثين، وهي تعم ذلك وغيره، فالكلمات، والأعمال، والنساء الطيبات لمناسبتها من الطيبين، والكلمات، والأعمال، والنساء الخبيثة لمناسبتها من الخبيثين، فالله سبحانه وتعالى جعل الطيب بحذافيره في الجنة، وجعل الخبيث بحذافيره في النار فجعل الدور ثلاثة:

داراً أخلصت للطيبين، وهي حرامٌ على غير الطيبين، وقد جمعت كل طيب وهي الجنة.

وداراً أخلصت للخبيث والخبائث، ولا يدخلها إلا الخبيثون، وهي النار.

وداراً امتزج فيها الطيب والخبيث، وخلط بينهما، وهي هذه الدار، ولهذا وقع الابتلاء والمحنة بسبب هذا الامتزاج والاختلاط، وذلك بموجب الحكمة الإلهية، فإذا كان يوم معاد الخليقة، ميز الله الخبيث من الطيب، فجعل الطيب وأهله في دار على حدة لا يخالطهم غيرهم، وجعل الخبيث وأهله في دار على حدة لا يخالطهم غيرهم، فعاد الأمر إلى دارين فقط: الجنة، وهي دار الطيبين، والنار، وهي دار الخبيثين، وأنشأ الله تعالى من أعمال الفريقين ثوابهم وعقابهم، فجعل طيبات أقوال هولاء وأعمالهم وأخلاقهم هي عين نعيمهم ولذاتهم، أنشأ لهم منها أكمل أسباب النعيم والسرور، وجعل خبيثات أقوال الآخرين وأعمالهم وأخلاقهم هي عين عذابهم وآلامهم، فأنشأ لهم منها أعظم أسباب العقاب والآلام، حكمة بالغة، وعزة باهرة قاهرة، ليُرى عباده كمال ربوبيته، وكمال حكمته وعلمه وعدله ورحمته، وليعلم أعداؤه أنهم كانوا هم المفترين الكذابين، لا رسله البررة الصادقون. قال الله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٨) لَيَبْيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ (١)﴾.



والمقصود أن الله - سبحانه وتعالى - جعل للسعادة والشقاوة عنواناً يُعرفان به، فالسعيد الطيب لا يليق به إلا طيب، ولا يأتي إلا طيباً ولا يصدر منه إلا طيب، ولا يُلبس إلا طيباً، والشقي الخبيث لا يليق به إلا الخبيث، ولا يأتي إلا خبيثاً، ولا يصدر منه إلا الخبيث، فالخبيث يتفجر من قلبه الخبثُ على لسانه وجوارحه، والطيبُ يتفجر من قلبه الطيبُ على لسانه وجوارحه. وقد يكون في الشخص مادتان، فأيهما غلب عليه كان من أهلها، فإن أراد الله به خيراً طهره من المادة الخبيثة قبل الموافاة، فيُوفيه يوم القيامة مطهراً، فلا يحتاج إلى تطهيره بالنار، فيطهره منها بما يوفق له من التوبة النصوح، والحسنات الماحية، والمصائب المكفرة، حتى يلقي الله وما عليه خطيئة، ويُمسك عن الآخر مواد التطهير، فيلقاه يوم القيامة بمادة خبيثة، ومادة طيبة، وحكمته تعالى تأبى أن يُجاوره أحد في داره بخبائثه، فيدخله النار طهرة له وتصفية وسبكاً، فإذا خلصت سبيكة إيمانه من الخبث، صلح حيثُ لجواره، ومساكنة الطيبين من عباده. وإقامة هذا النوع من الناس في النار على حسب سرعة زوال تلك الخبائث منهم وبطئها، فأسرعهم زوالاً وتطهيراً أسرعهم خروجاً، وأبطؤهم أبطؤهم خروجاً، جزاءً وفاً، وما ربك بظلام للعبيد.

ولما كان المشرك خبيث العنصر، خبيث الذات، لم تطهر النار خبثه، بل لو خرج منها لعاد خبيثاً كما كان كالكلب إذا دخل البحر ثم خرج منه، فلذلك حرم الله تعالى على المشرك الجنة. ولما كان المؤمن الطيب المطيب مبرئاً من الخبائث، كانت النار حراماً عليه، إذ ليس فيه ما يقتضى تطهيره بها، فسبحان من بهرت حكمته العقول والألباب، وشهدت فطر عباده وعقولهم بأنه أحكم الحاكمين، ورب العالمين، لا إله إلا هو.

## فصل [فى ذكر الاحتياج إلى بعثة الرسل ونسبه ﷺ]

ومن ها هنا تعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة الرسول ﷺ وما جاء به، وتصديقه فيما أخبر به، وطاعته فيما أمر، فإنه لا سبيل إلى السعادة والفلاح لا فى الدنيا، ولا فى الآخرة إلا على أيدي الرسل، ولا سبيل إلى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل إلا من جهتهم، ولا يُنال رضى الله البتة إلا على أيديهم، فالطيب من الأعمال والأقوال والأخلاق، ليس إلا هديهم وما جاؤوا به، فهم الميزانُ الراجح الذى على أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم تُوزن الأقوال والأخلاق والأعمال، وبمتابعتهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال، فالضرورة إليهم أعظم من ضرورة البدن إلى روحه، والعين إلى نورها، والروح إلى حياتها، فأى ضرورة وحاجة فُرِضَتْ، فضرورة العبد وحاجته إلى الرسل فوقها بكثير. وما ظنك بمن إذا غاب عنك هديُّه وما جاء به طرفة عين، فسد قلبك، وصار كالحوت إذا فارق الماء، ووضع فى المقلاة، فحال العبد عند مفارقة قلبه لما جاء به الرسل، كهذه الحال، بل أعظم، ولكن لا يُحسُّ بهذا إلا قلب حى.

وَمَا لَجَرْحٍ بِمَيِّتٍ إِيْلَامٌ

وإذا كانت سعادة العبد فى الدارين معلقةً بهدى النبى ﷺ، فيجب على كل من نصح نفسه، وأحب نجاتها وسعادتها، أن يعرف من هديه وسيرته وشأنه مَا يَخْرُجُ به عن الجاهلين به، ويدخل به فى عِداد أتباعه وشيعته وحزبه، والناس فى هذا بين مستقِلِّ، ومستكثِر، ومحروم، والفضل بيد الله يُؤْتِيهِ من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

فصل: وهذه كلمات يسيرة لا يَسْتغْنَى عن معرفتها مَنْ له أدنى همة إلى معرفة نبيه ﷺ وسيرته وهديه، اقتضاها الخاطر المكثودُ على عَجْرِهِ وَبُجْرِهِ<sup>(١)</sup> مع البضاعة المزجاة التى لا تفتح لها أبوابُ السَّدِّ، ولا يتنافس فيها المتنافسون

(١) عَجْرَهُ وَبُجْرَهُ: أى عيوبه أو أمره كله «القاموس المحيط» (ص ٣١٢).



مع تعليقها فى حال السفر لا الإقامة، والقلب بكل واد منه شعبة، والهمة قد تفرقت شذر مذر، والكتاب مفقود، ومن يفتح باب العلم لمذاكرته معدوم غير موجود، فعود العلم النافع الكفيل بالسعادة قد أصبح ذاوياً، وربعه قد أوحش من أهله وعاد منهم خالياً، فلسان العالم قد ملئ بالغلول مضاربة لغلبة الجاهلين، وعادت موارد شفاائه وهى معاطبه لكثرة المنحرفين والمحرفين، فليس له معول إلا على الصبر الجميل، وما له ناصر ولا معين إلا الله وحده وهو حسبنا ونعم الوكيل.

### فصل [فى نسبه ﷺ]

وهو خير أهل الأرض نسباً على الإطلاق، فلنسبه من الشرف أعلى ذروة، وأعداؤه كانوا يشهدون له بذلك، ولهذا شهد له به عدوه إذ ذاك أبو سفيان<sup>(١)</sup> بين يدي ملك الروم<sup>(٢)</sup>، فأشرف القوم قومته، وأشرف القبائل قبيله، وأشرف الأفخاذ فخذ.

فهو محمد بن عبد الله، بن عبد المطلب، بن هاشم، بن عبد مناف، بن قصي، بن كلاب، بن مرة، بن كعب، بن لؤي، بن غالب، بن فهر، بن مالك، بن النضر، بن كنانة، بن خزيمة، بن مدركة، بن إلياس، بن مضر، ابن نزار، بن معد، بن عدنان.

إلى ها هنا معلوم الصحة، متفق عليه بين النسابين، ولا خلاف فيه البتة<sup>(٣)</sup>، وما فوق «عدنان» مختلف فيه. ولا خالف بينهم أن «عدنان» من ولد

(١) أبو سفيان: هو صخر بن حرب بن أمية، أبو سفيان، والد معاوية وإخوته، صحابي مشهور، كان رئيس المشركين يوم أحد، أسلم فى الفتح، وشهد حنيناً والطائف، مات لست خلت من خلافة عثمان. «التهذيب» (٢/٢٠٤).

(٢) فيما أخرجه البخارى (٧) فى كتاب بدء الوحي، باب: رقم (٦)، من حديث ابن عباس عن أبى سفيان - رضى الله عنهم - مطولاً.

(٣) نقل الاتفاق أيضاً ابن الأثير فى «الكامل» (١/٥٦٥)، وابن الجوزى فى «المستظم» (٢/١٩٥)، وابن كثير فى «البداية» (١/٦٨٤)، وابن حجر فى «الفتح» (٦/٦١١).

إسماعيل عليه السلام، وإسماعيل: هو الذبيح على القول الصواب عند علماء الصحابة والتابعين ومن بعدهم.

وأما القول بأنه إسحاق فباطل بأكثر من عشرين وجهًا، وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول: هذا القول إنما هو متلقى عن أهل الكتاب، مع أنه باطل بنص كتابهم، فإن فيه: أن الله أمر إبراهيم أن يذبح ابنه بكره، وفى لفظ: وحيد، ولا يشك أهل الكتاب مع المسلمين إن إسماعيل هو بكر أولاده، والذي غر أصحاب هذا القول أن فى التوراة التى بأيديهم: اذبح ابنك إسحاق، قال: وهذه الزيادة من تحريفهم وكذبهم، لأنها تناقض قوله: اذبح بكرى ووحيدك، ولكن اليهود حسدت بنى إسماعيل على هذا الشرف، وأحبوا أن يكون لهم، وأن يسوقوه إليهم، ويحتازوه لأنفسهم دون العرب، ويأبى الله إلا أن يجعل فضله لأهله. وكيف يسوغ أن يقال: إن الذبيح إسحاق، والله تعالى قد بشر أم إسحاق به وبابنه يعقوب، فقال تعالى عن الملائكة: **إِنَّهُمْ قَالُوا لِإِبْرَاهِيمَ لِمَا أَتَوَهُ بِالْبَشْرَى: ﴿لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ (٧٠) وَأَمْرَاتِهِ قَائِمَةً فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾** (١) فمحال أن يشرها بأنه يكون لها ولد، ثم يأمر بذبحه، ولاريب أن يعقوب عليه السلام داخل فى البشارة، فتناول البشارة لإسحاق ويعقوب فى اللفظ واحد، وهذا ظاهر الكلام وسيأته.

فإن قيل: لو كان الأمر كما ذكرتموه لكان **﴿يعقوب﴾** مجرورًا عطفاً على **﴿إسحاق﴾** فكانت القراءة **﴿ومن وراء إسحاق يعقوب﴾** أى: ويعقوب من وراء إسحاق. قيل: لا يمنع الرفع أن يكون يعقوب مبشراً به، لأن البشارة قول مخصوص، وهى أول خبر سار صادق. وقوله تعالى: **﴿وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾** جملة متضمنة لهذه القيود، فتكون بشارة، بل حقيقة البشارة هى الجملة الخبرية.



ولما كانت البشارة قولاً، كان موضع هذه الجملة نصباً على الحكاية بالقول، كأن المعنى: وقلنا لها: من وراء إسحاق يعقوب، والقائل إذا قال: بشرتُ فلاناً بِقُدوم أخيه وثقله فى أثره، لم يعقل منه إلا بشارته بالأمرين جميعاً. هذا مما لا يستريبُ ذو فهم فيه البتة، ثم يُضعف الجراً أمر آخر، وهو ضعف قولك: مررت بزيد ومن بعده عمرو، ولأن العاطف يقوم مقام حرف الجرِّ، فلا يفصل بينه وبين المجرور، كما لا يفصل بين حرف الجار والمجرور، ويدل عليه أيضاً أن الله سبحانه لما ذكر قصة إبراهيم وإبنه الذبيح فى سورة «الصافات» قال: ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْجَبِينِ (١٠٣) وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمَ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٦) وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) ثم قال تعالى: ﴿ وَبَشَرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٢). فهذه بشارة من الله تعالى له شكراً على صبره على ما أمر به، هذا ظاهر جداً فى أن المبشر به غير الأول، بل هو كالنص فيه.

فإن قيل: فالبشارة الثانية وقعت على نبوته، أى: لما صبر الأب على ما أمر به، وأسلم الولد لأمر الله، جازاه الله على ذلك بأن أعطاه النبوة.

قيل: البشارة وقعت على المجموع: على ذاته، ووجوده، وأن يكون نبياً، ولها نصب ﴿نَبِيًّا﴾ على الحال المقدّر، أى: مقدراً نبوته، فلا يمكن إخراجُ البشارة أن تقع على الأصل، ثم تخص بالحال التابعة الجارية مجرى الفضلة، هذا مُحال من الكلام، بل إذا وقعت البشارة على نبوته، فوقوعها على وجوده أولى وأحرى.

(١) سورة الصافات: ١٠٣ - ١١١ .

(٢) سورة الصافات: ١١٢ .

## [إثبات أن الذبيح إسماعيل لا إسحاق]

وأيضاً فلا ريب أن الذبيح كان بمكة، ولذلك جعلت القرابين يوم النحر بها، كما جعل السعى بين الصفا والمروة ورمى الجمار تذكيراً لشأن إسماعيل وأمه، وإقامةً لذكر الله، ومعلوم أن إسماعيل وأمه هما اللذان كانا بمكة دون إسحاق وأمه، ولهذا اتصل مكان الذبح وزمانه بالبيت الحرام الذى اشترك فى بنائه إبراهيم وإسماعيل، وكان النحر بمكة من تمام حج البيت الذى كان على يد إبراهيم وابنه إسماعيل زماناً ومكاناً، ولو كان الذبح بالشام كما يزعم أهل الكتاب ومن تلقى عنهم، لكانت القرابين والنحر بالشام، لا بمكة. وأيضاً فإن الله سبحانه سمي الذبيح حليماً. لأنه لا أحلم ممن أسلم نفسه للذبح طاعة لربه.

ولما ذكر إسحاق سماه عليماً، فقال تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ (٢٤) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ (١) إلى أن قال: ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرْهُ بَعْلَامٍ عَلِيمٍ﴾ (٢) وهذا إسحاق بلا ريب، لأنه من امرأته، وهى المبشرة به، وأماً إسماعيل، فمن السرية.

وأيضاً فإنهما بُشِّرا به على الكبر واليأس من الولد. وهذا بخلاف إسماعيل، فإنه ولد قبل ذلك. وأيضاً فإن الله سبحانه أجرى العادة البشرية أن بكر الأولاد أحب إلى الوالدين ممن بعده، وإبراهيم عليه السلام لما سأل ربه الولد، وهب له، تعلق شعبة من قلبه بحبته، والله تعالى قد اتخذه خليلاً، والخلة منصب يقتضى توحيد المحبوب بالمحبة، وأن لا يُشارك بينه وبين غيره فيها، فلما أخذ الولد شعبة من قلب الوالد، جاءت غير الخلة

(١) سورة الذاريات: ٢٤، ٢٥

(٢) سورة الذاريات: ٢٨ .



تتزعجها من قلب الخليل، فأمره بذبح المحبوب، فلما أقدم على ذبحه، وكانت محبة الله أعظم من محبة الولد، خلصت الخلعة حيثئذ من شوائب المشاركة، فلم يبق في الذبيح مصلحة، إذ كانت المصلحة إنما هي في العزم وتوطين النفس عليه، وقد حصل المقصود، فنسخ الأمر، وقضى الذبيح، وصدق الخليل الرؤيا، وحصل مراد الرب. ومعلوم أن هذا الامتحان والاختبار إنما حصل عند أول مولود، ولم يكن ليحصل في المولود الآخر دون الأول، بل لم يحصل عند المولود الآخر من مزاحمة الخلعة ما يقتضى الأمر بذبحه، وهذا في غاية الظهور.

وأيضاً فإن سارة امرأة الخليل عليه السلام غارت من هاجر وابنها أشد الغيرة، فإنها كانت جارية، فلما ولدت إسماعيل وأحبه أبوه، اشتدت غيرة «سارة»، فأمر الله سبحانه أن يُبعد عنها «هاجر» وابنها، ويسكنها في أرض مكة لتبرد عن «سارة» حرارة الغيرة، وهذا من رحمته تعالى ورأفته، فكيف يأمره سبحانه بعد هذا أن يذبح ابنها، ويدع ابن الجارية بحاله، هذا مع رحمة الله لها وإبعاد الضرر عنها وجبره لها، فكيف يأمر بعد هذا بذبح ابنها دون ابن الجارية، بل حكمته البالغة اقتضت أن يأمر بذبح ولد السرية، فحيثئذ يرق قلب السيدة عليها وعلى ولدها، وتتبدل قسوة الغيرة رحمة، ويظهر لها بركة هذه الجارية وولدها، وأن الله لا يضع بيتاً هذه وابنها منهم، وليرى عباده جبره بعد الكسر، ولطفه بعد الشدة، وأن عاقبة صبر «هاجر» وابنها على البعد والوحدة والغربة والتسليم إلى ذبح الولد آلت إلى ما آلت إليه، من جعل آثارهما ومواطئ أقدامهما مناسك لعباده المؤمنين، ومستعبدات لهم إلى يوم القيامة، وهذه سنته تعالى فيمن يريد رفعه من خلقه أن يمن عليه بعد استضعافه وذله وانكساره. قال تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ (١) وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

(١) سورة القصص: ٥ .

## [كيفية تربية النبي ﷺ ووفاة والديه وجده]

ولنرجع إلى المقصود من سيرته ﷺ وهديه وأخلاقه لا خلاف أنه ولد بجوف مكة، وأن مولده كان عام الفيل، وكان أمر الفيل مقدمة قدمها الله لنبيه وبيته، وإلا فأصحاب الفيل كانوا نصارى أهل كتاب، وكان دينهم خيراً من دين أهل مكة إذ ذاك، لأنهم كانوا عبّاد أوثان، فنصرهم الله على أهل الكتاب نصراً لا صنّع للبشر فيه، إرهاباً وتقدمة للنبي ﷺ الذي خرج من مكة، وتعظيماً للبيت الحرام.

واختلف في وفاة أبيه عبد الله، هل توفي ورسول الله ﷺ حمل، أو توفي بعد ولادته؟ على قولين:

أصحهما: أنه توفي ورسول الله ﷺ حمل.

والثاني: أنه توفي بعد ولادته بسبعة أشهر. ولا خلاف أن أمه ماتت بين مكة والمدينة «بالأبواء»<sup>(١)</sup> منصرفها من المدينة من زيارة أخواله، ولم يستكمل إذ ذاك سبع سنين. وكفّله جدّه عبد المطلب، وتوفي ورسول الله ﷺ نحو ثمان سنين، وقيل: ست، وقيل: عشر، ثم كفّله عمّه أبو طالب، واستمرت كفالتُه له، فلما بلغ ثنتي عشرة سنة، خرج به عمّه إلى الشام، وقيل: كانت سنّه تسع سنين، وفي هذه الخرجة رآه بحيرى الراهب، وأمر عمه ألا يقْدَم به إلى الشام خوفاً عليه من اليهود، فبعثه عمّه مع بعض غلمانه إلى مكة، ووقع في كتاب الترمذى وغيره أنه بعث معه بلالاً<sup>(٢)</sup> وهو

(١) الأبواء: قرية من أعمال الفرع من المدينة المنورة. بينها وبين الجحفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً. «معجم البلدان» (٧٩/١).

(٢) بلال: هو بلال بن أبي رباح الحبشى المؤذن، مولى أبى بكر، الصحابى المشهور، أسلم قديماً، فعذب فى الله فصبر، حتى اشتراه أبو بكر الصديق فأعتقه، شهد بدرًا فما بعدها، وكان عمر يقول: أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا، أذن يوم الفتح على ظهر الكعبة، ولما توفي رسول الله ﷺ ترك الأذان، توفي (٢٠هـ). «البداية» (١٣٦/٤).

من الغلط الواضح<sup>(١)</sup>، فإن بلالاً إذ ذاك لعله لم يكن موجوداً، وإن كان، فلم يكن مع عمه، ولا مع أبي بكر. وذكر البزار في «مسنده» هذا الحديث، ولم يقل: وأرسل معه عمه بلالاً، ولكن قال: رجلاً.

فلما بلغ خمساً وعشرين سنة، خرج إلى الشام في تجارة، فوصل إلى «بصري» ثم رجع، فتزوج عقيب رجوعه خديجة بنت خويلد<sup>(٢)</sup>، وقيل: تزوجها وله ثلاثون سنة. وقيل: إحدى وعشرون، وسنها أربعون، وهي أول امرأة تزوجها، وأول امرأة ماتت من نسائه، ولم ينكح عليها غيرها، وأمره جبريل أن يقرأ عليها السلام من ربها<sup>(٣)</sup>.

ثم حبب الله إليه الخلوة، والتعبد لربه، وكان يخلو بـ «غار حراء» يتعبد فيه الليالي ذوات العدد<sup>(٤)</sup>، ويغضت إليه الأوثان ودين قومه، فلم يكن شيء أبغض إليه من ذلك.

(١) قصة بحيرى أخرجها الترمذى (٣٦٤٠) في كتاب المناقب. باب: ما جاء في بدء نبوة النبي ﷺ وابن جرير (٥١٩/١)، من حديث أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه، وفيه «... فلم يزل يناشده حتى رده أبو طالب، وبعث معه أبو بكر بلالاً وزوده الراهب من الكعك والزيت»، وقال الحافظ الذهبي في «الميزان» (٤٩٣٤): هذا الحديث أنكر ما روى أبو نوح، ويدل على بطلانه قوله «وبعث معه أبو بكر بلالاً» وبلال لم يكن خلق بعد، وأبو بكر كان صبياً اهـ. وقال الحافظ ابن كثير في «البداية» (٧٢٢/١): فيه غرابة. وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٥٨٧/٨): إسناده قوى. وقال الألبانى في «ضعيف سنن الترمذى» (٧٤٥): صحيح لكن ذكر بلال فيه منكر كما قيل اهـ.

(٢) خديجة بنت خويلد: هي أم المؤمنين، وأول النساء إسلاماً، وأمت رسول الله ﷺ بمالها ونفسها، ولها مناقب جمّة في مساندة الدعوة في مكة، بشرها النبي ﷺ بالجنة. «البداية» (١٥٢/٢).

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٣٨٢٠) في كتاب مناقب الأنصار، باب: تزويج النبي ﷺ خديجة، ومسلم (٢٤٣٢) في كتاب فضائل الصحابة، باب: فضائل خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها، من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

(٤) ورد فيما أخرجه البخارى (٣) في كتاب بدء الوحي، باب: رقم (٣)، ومسلم (١٦٠) في كتاب الإيمان، باب: بدء الوحي برسول الله ﷺ، عن عائشة رضى الله عنها.



فلما كَمُلَ له أربعون، أشرق عليه نورُ النبوة، وأكرمه الله تعالى برسالته، وبعثه إلى خلقه، واختصه بكرامته، وجعله أمينه بينه وبين عباده. ولا خلاف أن مبعثه ﷺ كان يوم الاثنين، واختلف في شهر المبعث. فقيل: لثمان ماضين من ربيع الأول، سنة إحدى وأربعين من عام الفيل، هذا قول الأكثرين. وقيل: بل كان ذلك في رمضان، واحتج هؤلاء بقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾<sup>(١)</sup> قالوا: أول ما أكرمه الله تعالى بنبوته أنزل فيه القرآن، وإلى هذا ذهب جماعة، منهم يحيى الصرصري<sup>(٢)</sup> حيث يقول في نونيته:

وَأَتَتْ عَلَيْهِ أَرْبَعُونَ فَأَشْرَقَتْ شَمْسُ النُّبُوَّةِ مِنْهُ فِي رَمَضَانَ

والأولون قالوا: إنما كان إنزال القرآن في رمضان جملة واحدة في ليلة القدر إلى بيت العزة، ثم أنزل مُنْجَمًا بحسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة<sup>(٣)</sup>.

وقالت طائفة: أنزل فيه القرآن، أي في شأنه وتعظيمه، وفرض صومه، وقيل: كان ابتداء المبعث في شهر رجب.

وكمل الله له من مراتب الوحي مراتب عديدة:

إحداها: الرؤيا الصادقة، وكانت مبدأً وحياً ﷺ، وكان لا يرى رؤيا إلا . جاءت مثل فلق الصبح<sup>(٤)</sup>.

(١) سورة البقرة: ١٨٥ .

(٢) يحيى الصرصري: هو أبو زكريا يحيى بن يوسف بن يحيى، الصرصري، الشيخ، العلامة، القدوة، إليه انتهى في معرفة اللغة وحسن الشعر وديوانه ومراثيه سائرة، وتوفي (٦٥٦هـ). «شذرات الذهب» (٥/٢٨٥).

(٣) أخرجه الحاكم (٢/٥٣٠) عن ابن عباس قال «أنزل القرآن في ليلة القدر جملة واحدة إلى السماء الدنيا، كان بموقع النجوم، فكان الله يتزله على رسول الله ﷺ بعضه في أثر بعض». وانظر «الفتح» (٨/٦٢٠).

(٤) صحيح: وهو جزء من حديث عائشة المتقدم قبل قليل.

الثانية: ما كان يُلقِيه المَلِكُ في رُوعه وقلبه من غير أن يراه، كما قال النبي ﷺ: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رَوْعِي أَنَّهُ لَنْ تَمُوتَ نَفْسٌ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ، وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِبْطَاءُ الرِّزْقِ عَلَى أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ، فَإِنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ لَا يَنَالُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ»<sup>(١)</sup>.

الثالثة: أَنَّهُ ﷺ كان يتمثل له المَلِكُ رجلاً، فيُخاطبه حتى يعي عنه ما يقول له، وفي هذه المرتبة كان يراه الصحابة أحياناً.

الرابعة: أَنَّهُ كان يأتيه في مثل صَلَصلة الجرس، وكان أشده عليه فيتلبس به المَلِكُ حتى إن جبينه ليتفصد عرقاً في اليوم الشديد البرد<sup>(٢)</sup>. وحتى إن راحلته لتبرك به إلى الأرض إذا كان راكبها<sup>(٣)</sup>. ولقد جاءه الوحي مرة كذلك، وفخذه على فخذ زيد بن ثابت<sup>(٤)</sup>، فثقلت عليه حتى كادت ترضها.

- (١) صحيح: أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٧/١٠)، من حديث أبي أمامة رضى الله عنه، وقال الألبانى في «صحيح الجامع» (٢٠٨٥) صحيح. وله شاهد عند ابن ماجه (٢١٤٤) في كتاب التجارات، باب: الاقتصاد في طلب المعيشة، من حديث جابر رضى الله عنه.
- (٢) ورد فيما أخرجه البخارى (٢) في كتاب بدء الوحي، باب: رقم (٢)، ومسلم (٢٣٣٣) في كتاب الفضائل، باب: عرق النبي ﷺ، والترمذى (٣٦٥٤) في كتاب المناقب، باب: ما جاء كيف كان ينزل الوحي على النبي ﷺ، والنسائى (١٤٦/٢) في كتاب الافتتاح، باب: جامع ما جاء في القرآن، عن عائشة: «أن الحارث بن هشام سأل النبي ﷺ كيف يأتيك الوحي قال رسول الله ﷺ: أحياناً يأتينى مثل صَلَصلة الجرس وهو أشده على، وأحياناً يتمثل لى المَلِكُ رجلاً فيكلمنى فأعنى ما يقول. قالت عائشة: فلقد رأيت رسول الله ﷺ ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً».
- (٣) ورد فيما أخرجه أحمد (١١٨/٦) عن عائشة قالت: «إن كان ليوحى إلى رسول الله ﷺ وهو على راحلته فتضرب بجرائنها»، وكذلك أخرجه أحمد (٤٥٥/٦) عن أسماء بنت يزيد قالت: «إني لأخذه بزمام العضباء ناقة رسول الله ﷺ إذ أنزلت عليه المائدة كلها، فكادت من ثقلها تدمر بعضد الناقة» وفي إسناده شهر بن حوشب وليث بن أبي سليم وكلاهما في حفظه ضعف كما في «التقريب» (٢٨٣٠) و(٥٦٨٥)، وله شاهد من حديث ابن عمر وعند أحمد كما في تفسير ابن كثير (٢/٢)، وفيه ابن لهيعة سئ الحفظ كذلك.
- (٤) زيد بن ثابت: ابن الضحاك بن كوزان، الأنصارى، البخارى، أبو سعيد، صحابى مشهور، كتب الوحي، قال مسروق: كان من الراسخين في العلم، توفى (٤٥هـ)، وقيل غير ذلك. «التقريب» (٢١٢٠).

الخامسة: أنه يرى الملك فى صورته التى خلق عليها، فيوحى إليه ما شاء الله أن يوحى به، وهذا وقع له مرتين، كما ذكر الله ذلك فى سورة «النجم»<sup>(١)</sup>.

السادسة: ما أوحاه الله وهو فوق السماوات ليلة المعراج من فرض الصلاة وغيرها.

السابعة: كلام الله له منه إليه بلا واسطة ملك، كما كلم الله موسى بن عمران، وهذه المرتبة هى ثابتة لموسى قطعاً بنص القرآن، وثبوتها لنبينا ﷺ هو فى حديث الإسراء.

وقد زاد بعضهم مرتبة ثامنة وهى تكليم الله له كفاحاً من غير حجاب، وهذا على مذهب من يقول: إنه ﷺ رأى ربه تبارك وتعالى، وهى مسألة خلاف بين السلف والخلف، وإن كان جمهور الصحابة بل كلهم مع عائشة كما حكاه عثمان بن سعيد الدارمى<sup>(٢)</sup> إجماعاً للصحابة.

### فصل [فى ختانه ﷺ]

وقد اختلف فيه على ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه ولد مختوناً مسروراً، وروى فى ذلك حديث لا يصح<sup>(٣)</sup> ذكره أبو الفرج بن الجوزى<sup>(٤)</sup> فى «الموضوعات» وليس فيه حديث ثابت، وليس هذا من خواصه، فإن كثيراً من الناس يولد مختوناً.

(١) فى قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى، علمه شديد القوى، ذو مرة فاستوى، وهو بالأفق الأعلى، ثم دنا فتدلى، فكان قاب قوسين أو أدنى، فأوحى إلى عبده ما أوحى، ما كذب الفؤاد ما رأى، أفتمارونه على ما يرى، ولقد رآه نزلة أخرى، عند سدرة المنتهى﴾ سورة النجم: ٤ - ١٤.

(٢) عثمان بن سعيد الدارمى: الإمام العلامة الحافظ الناقد، صاحب المسند الكبير والتصانيف، ولد قبل المتين بيسير، وطوف الأقاليم فى طلب الحديث، أخذ علم الحديث عن على ويحيى وأحمد وفاق أهل زمانه. توفى فى ذى الحجة سنة ثمانين وميتين. السير (٣١٩/١٣).

(٣) يأتى .

(٤) أبو الفرج بن الجوزى: هو عبد الرحمن بن على بن محمد بن على بن الجوزى، الشيخ الحافظ الواعظ، جمال الدين، القرشى التيمى البغدادى، الحنبلى، برز فى علوم كثيرة، وجمع المصنفات الكبار والصغار، وتفرّد بفن الوعظ، توفى (٥٩٧هـ). «البداية» (٩٢٤/٦).



وقال الميمونى<sup>(١)</sup>: قلت لأبى عبد الله: مسألة سئلت عنها: ختان ختن صبيًا، فلم يستقص؟ قال: إذا كان الختان جاوز نصف الحشفة إلى فوق، فلا يعيد، لأن الحشفة تغلظ، وكلما غلظت ارتفع الختان. فأما إذا كان الختان دون النصف، فكنت أرى أن يعيد. قلت: فإن الإعادة شديدة جدًا، وقد يخاف عليه من الإعادة؟ فقال: لا أدري، ثم قال لى فإن ها هنا رجلاً ولد له ابنٌ مختون، فاغتمٌ لذلك غمًا شديدًا، فقلت له: إذا كان الله قد كفأك المؤنة، فما غمك بهذا! انتهى. وحدثنى صاحبنا أبو عبد الله محمد بن عثمان الخليلي المحدث بيت المقدس أنه ولد كذلك، وأن أهله لم يختنوه، والناس يقولون لمن ولد كذلك: ختنه القمر، وهذا من خرافاتهم.

القول الثانى: أنه ختن ﷺ يوم شق قلبه الملائكة عند ظئره حليلة.

القول الثالث: أن جدّه عبد المطلب ختنه يوم سابعه، وصنع له مأدبة وسمّاه محمدًا.

قال أبو عمر بن عبد البر<sup>(٢)</sup>: وفى هذا الباب حديث مسند غريب، حدثناه أحمد بن محمد بن أحمد، حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا يحيى بن أيوب العلاف، حدثنا محمد بن أبى السرى العسقلانى، حدثنا الوليد بن مسلم، عن شعيب، عن عطاء الخراسانى، عن عكرمة، عن ابن عباس: أن عبد المطلب ختن النبى ﷺ يوم سابعه، وجعل له مأدبة، وسمّاه محمدًا.

(١) الميمونى: هو الإمام، العلامة. الحافظ، الفقيه، أبو الحسن، عبد الملك بن عبد الحميد.

الميمونى الرقى تلميذ أحمد، ومن كبار الأئمة، مات (٢٧٤هـ) السير (١٣/٨٩).

(٢) أبو عمر بن عبد البر: هو الإمام العلامة، حافظ المغرب، شيخ الإسلام، أبو عمر، يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم، النمرى، الأندلسى، القرطبى، المالكى، صاحب «الاستيعاب» و«الاستذكار» و«التمهيد»، ولد (٣٦٨هـ). «السير»

(١٥٣/١٨).

ﷺ (١). قال يحيى بن أيوب (٢): طلبت هذا الحديث فلم أجده عند أحد من أهل الحديث ممن لقيته إلا عند ابن أبي السرى (٣)، وقد وقعت هذه المسألة بين رجلين فاضلين، صنف أحدهما مصنفًا فى أنه ولد مختونًا وأجلب فيه من الأحاديث التى لا خطام لها ولا زمام، وهو كمال الدين بن طلحة، فنقضه عليه كمال الدين بن العديم، وبين فيه أنه ﷺ خُتِنَ على عادة العرب، وكان عموم هذه السنة للعرب قاطبة مغنيًا عن نقل معين فيها، والله أعلم.

### فصل [فى أمهاته ﷺ اللاتى أرضعنه]

فمنهن ثوية مولاة أبى لهب، أرضعته أياماً (٤)، وأرضعت معه أبا سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومى (٥) بلبن ابنها مسروح، وأرضعت معهما عمه حمزة بن عبد المطلب (٦) واختلف فى إسلامها، فالله أعلم.

(١) إسناده ضعيف: الوليد بن مسلم يدلّس وقد عنّعه، ومحمد بن أبى السرى، هو محمد ابن المتوكل، قال الحافظ فى «التقريب» (٦٢٦٣): صدوق عارف له أوهام كثيرة. وقال الذهبى فى «الميزان» (٧٥٨٠) له مناكير. وقد ذكر الحافظ ابن كثير فى «البداية» (١/٦٩٧)، (٣٩٨) أحاديث الباب وأشار إلى ضعفها، وقال: ادعى بعضهم صحته لما ورد له من الطرق، حتى زعم بعضهم أنه متواتر، وفى هذا كله نظر اهـ.

(٢) يحيى بن أيوب: ابن بادية الخولانى العلاف، قال النسائى: صالح. وقال ابن يونس: توفى (٢٨٩هـ) وقد رأته، وكان إذا رأى يقبل رأسى ويدعو لى. «التهذيب» (٤/٣٤٢). (٣) هو: محمد بن أبى السرى، أبو عبد الله العسقلانى، حافظ، وثقه ولينه أبو حاتم، توفى فى شعبان سنة (٢٣٨هـ) الكاشف (٥١٣٣).

(٤) صحيح: لخبر الصحيحين الذى أخرجه البخارى (٥١٠١) فى كتاب النكاح، باب: قوله تعالى: «وأمهاتكم اللاتى أرضعنكم»، ومسلم (١٤٤٩) فى كتاب الرضاع، باب: تحريم الربيبة وأخت المرأة.

(٥) أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد: ابن مخزوم المخزومى، أسلم بعد عشرة أنفس، وكان أخا النبى ﷺ من الرضاعة، وتزوج أم سلمة، ثم صارت بعده إلى النبى ﷺ، وكان ابن عمه النبى ﷺ، مات بالمدينة بعد أن رجعوا من بدر، وقيل بعد أحد، وهو الصحيح، وكان ممن هاجر إلى الحبشة. «الإصابة» (٤/١٥٢).

(٦) حمزة بن عبد المطلب: سيد الشهداء، وعم رسول الله ﷺ، استشهد بأحد على يد وحشى، ثبت أن الملائكة هى التى غسلته، ورآه النبى ﷺ فى الجنة متكئاً على سرير.

ثم أرضعته حليلة السعدية<sup>(١)</sup> بلبن ابنها عبد الله أخى أنيسة، وجدامة، وهى الشيماء<sup>(٢)</sup> أولاد الحارث بن عبد العزى بن رفاعة السعدى<sup>(٣)</sup>، واختلف فى إسلام أبويه من الرضاعة، فالله أعلم، وأرضعت معه ابن عمه أبا سفيان ابن الحارث بن عبد المطلب، وكان شديد العداوة لرسول الله ﷺ، ثم أسلم عام الفتح وحسن إسلامه، وكان عمه حمزة مسترضعاً فى بنى سعد بن بكر فأرضعت أمه رسول الله ﷺ يوماً وهو عند أمه حليلة، فكان حمزة رضيع رسول الله ﷺ من جهتين: من جهة ثوية، ومن جهة السعدية.

### فصل [فى حواضنه ﷺ]

فمنهن: أمة آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب.

ومنهن: ثوية وحليمة. والشيماء ابنتها، وهى أخته من الرضاعة، كانت تحضنه مع أمها، وهى التى قدمت عليه فى وفد هوازن، فبسط لها رداءه، وأجلسها عليه رعاية لحنها.

ومنهن: الفاضلة الجلييلة أم أيمن<sup>(٤)</sup> بركة الحبشية، كان ورثها من أبيه، وكانت دايتها، وزوجها من حبه زيد بن حارثة<sup>(٥)</sup>، فولدت له أسامة<sup>(٦)</sup>، وهى

(١) حليلة السعدية: بنت أبى ذؤيب مرضعة رسول الله ﷺ، لها ترجمة فى «الإصابة» (٥٨٤/٧).

(٢) الشيماء: بنت الحارث، أخت النبی ﷺ من الرضاعة، والشيماء لقب غلب عليها، ذكروا أنها كانت تحضن النبی ﷺ مع أمها. «الإصابة» (٧٣٢/٧).

(٣) الحارث بن عبد العزى بن رفاعة: أبو النبی ﷺ من الرضاعة، وزوج حليلة السعدية، له ترجمة فى «الإصابة» (٥٨٢/١).

(٤) أم أيمن: يقال اسمها بركة بنت ثعلبة بن عمرو بن حصن، غلبت عليها كنيته، وهى أم أسامة بن زيد، هاجرت الهجرتين، ماتت فى خلافة عثمان. «التهذيب» (٦٩٢/٤).

(٥) زيد بن حارثة: حب رسول الله ﷺ ومولاه، أحد أمراء مؤتة الثلاثة الذين قتلوا بها، لم يسم أحد فى القرآن من الصحابة غيره. «البداية» (٧٠١/٢).

(٦) أسامة: ابن زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي، الصحابى المشهور، مولى رسول الله ﷺ، وحبه وابن حبه، ولله النبی ﷺ الإمرة بعد مقتل أبيه، توفى (٥٤هـ). البداية (٥٦١/٤).



التى دخل عليها أبو بكر وعمر بعد موت النبىؐ ، وهى تبكى ، فقالا : يا أم أيمن ما يُبكىك فما عند الله خير لرسوله؟ قالت : إئننى لأعلم أن ما عند الله خير لرسوله ، وإنما أبكى لانقطاع خبر السماء ، فهيجتهما على البكاء ، فبكيا<sup>(١)</sup> .

### فصل [فى مبعثه ﷺ وأول ما نزل عليه]

بعثه الله على رأس أربعين، وهى سنُّ الكمال . قيل : ولها تبعث الرسل ، وأما ما يذكر عن المسيح أنه رُفِعَ إلى السماء وله ثلاث وثلاثون سنة ، فهذا لا يعرف له أثر متصل يجب المصير إليه . وأول ما بدئ به رسول الله ﷺ من أمر النبوة الرؤيا ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح<sup>(٢)</sup> . قيل : وكان ذلك ستة أشهر ، ومدة النبوة ثلاث وعشرون سنة ، فهذه الرؤيا جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة والله أعلم .

ثم أكرمه الله تعالى بالنبوة ، فجاءه الملك وهو بغار حرأء ، وكان يُحبُ الخلوة فيه ، فأول ما أنزل عليه ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ ﴾<sup>(٣)</sup> هذا قول عائشة<sup>(٤)</sup> والجمهور .

(١) صحيح : أخرجه مسلم (٢٤٥٤) فى كتاب الفضائل ، باب : فضائل أم أيمن رضى الله عنها ، وابن ماجه (١٦٣٥) فى كتاب الجنائز ، باب : ذكر وفاته ودفنه ﷺ ، من حديث أنس رضى الله عنه .

(٢) ورد فيما أخرجه البخارى (٣) فى كتاب بدء الوحي ، باب : رقم (٣) ، ومسلم (١٦٠) فى كتاب الإيمان ، باب : بدء الوحي برسول الله ﷺ ، عن عائشة رضى الله عنها .

(٣) سورة العلق : ١٠ .

(٤) عائشة : هى أم المؤمنين عائشة بنت أبى بكر الصديق ، زوجة النبىؐ ، وأحب أزواجه إليه ، المبرأة من فوق سبع سموات ، كناها رسول الله ﷺ بابن أختها عبد الله بن الزبير ، ولم يثبت أنها أسقطت سقطاً ، ماتت (٥٨هـ) . «البداية» (٥٩١/٤) .

وقال جابر<sup>(١)</sup>: أول ما أنزل عليه: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾<sup>(٢)</sup>.

والصحيح قول عائشة لوجوه:

أحدها: أن قوله: «مَا أَنَا بِقَارِيٍّ» صريح فى أنه لم يقرأ قبل ذلك شيئاً.

الثانى: الأمر بالقراءة فى الترتيب قبل الأمر بالإندار، فإنه إذا قرأ فى نفسه، أندر بما قرأه، فأمره بالقراءة أولاً، ثم بالإندار بما قرأه ثانياً.

الثالث: أن حديث جابر، وقوله: أول ما أنزل من القرآن ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ قول جابر، وعائشة أخبرت عن خبره ﷺ عن نفسه بذلك.

الرابع: أن حديث جابر الذى احتج به صريح فى أنه قد تقدم نزول الملك عليه أولاً قبل نزول ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ فإنه قال:

فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا الْمَلِكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحَرَاءٍ، فَرَجَعْتُ إِلَى أَهْلِي، فَقُلْتُ: «زَمِّلُونِي دَثْرُونِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾»، وَقَدْ أَخْبَرَ أَنَّ الْمَلِكَ الَّذِي جَاءَهُ بِحَرَاءٍ أَنْزَلَ عَلَيْهِ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ فدل حديث جابر على تأخر نزول ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ والحجة فى روايته، لا فى رأيه، والله أعلم.

### فصل [فى ترتيب الدعوة ولها مراتب]

المرتبة الأولى: النبوة. الثانية: إنذار عشيرته الأقربين. الثالثة: إنذار قومه. الرابعة: إنذار قوم ما أتاهم من نذير من قبله وهم العرب قاطبة. الخامسة: إنذار جميع من بلغته دعوته من الجن والإنس إلى آخر الدهر.

(١) جابر: هو الصحابى المشهور، جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة الخزرجى، أبو عبد الله، شهد ما بعد أحد، وحضر أحد دون أن يقاتل، وكانت له حلقة فى المسجد يؤخذ عنه، توفى (٧٣هـ). «التهذيب» (٢٨١/١).

(٢) سورة المدثر: ١.

**فصل:** وأقام ﷺ بعد ذلك ثلاث سنين يدعو إلى الله سبحانه مستخفياً، ثم نزل عليه ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(١)</sup> فأعلن ﷺ بالدعوة، وجاهر قومه بالعداوة، واشتد الأذى عليه وعلى المسلمين، حتى أذن الله لهم بالهجرتين.

### فصل [فى أسمائه ﷺ]

وكلها نعوت ليست أعلاماً محضة لمجرد التعريف، بل أسماء مشتقة من صفات قائمة به تُوجب له المدح والكمال.

فمنها محمد، وهو أشهرها، وبه سُمى فى التوراة صريحاً كما بيناه بالبرهان الواضح فى كتاب «جلاء الأفهام فى فضل الصلاة والسلام على خير الأنام» وهو كتاب فرد فى معناه لم يُسبق إلى مثله فى كثرة فوائده وغزارتها، بيناً فيه الأحاديث الواردة فى الصلاة والسلام عليه، وصنحيتها من حسناتها، ومعلولها وبيناً ما فى معلولها من العلل بياناً شافياً، ثم أسرار هذا الدعاء وشرفه وما اشتمل عليه من الحكم والفوائد، ثم مواطن الصلاة عليه ومحالها، ثم الكلام فى مقدار الواجب منها، واختلاف أهل العلم فيه، وترجيح الراجح، وتزييف المزيف، ومخبر الكتاب فوق وصفه. والمقصود أن اسمه محمد فى التوراة صريحاً بما يوافق عليه كل عالم من مؤمنى أهل الكتاب.

**ومنها:** أحمد، وهو الاسم الذى سماه به المسيح، لسر ذكرناه فى ذلك الكتاب.

**ومنها:** المتوكل، ومنها الماحى، والحاشر، والعاقب، والمُقَفَّى، ونبى التوبة، ونبى الرحمة، ونبى الملحمة، والفتاح، والأمين.



ويلحق بهذه الأسماء: الشاهد، والمبشّر، والنذير، والقاسم، والضّحوك، والقتال، وعبد الله، والسراج المنير، وسيد ولد آدم، وصاحب لواء الحمد، وصاحب المقام المحمود، وغير ذلك من الأسماء، لأن أسماء إذا كانت أوصاف مدح، فله من كل وصف اسم، لكن ينبغي أن يفرق بين الوصف المختص به، أو الغالب عليه، ويشق له منه اسم، وبين الوصف المشترك، فلا يكون له منه اسم يخصه.

وقال جبير بن مطعم<sup>(١)</sup>: سمى لنا رسول الله ﷺ نفسه أسماء، قال: «أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بى الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، والعاقب الذي ليس بعده نبي»<sup>(٢)</sup>.  
وأسماءه ﷺ نوعان:

أحدهما: خاص لا يشاركه فيه غيره من الرسل، كمحمد، وأحمد، والعاقب، والحاشر، والمقفى، ونبي الملحمة.

والثاني: ما يشاركه في معناه غيره من الرسل، ولكن له منه كماله، فهو مختص بكماله دون أصله، كرَسُولِ الله، ونبيه، وعبد، والشاهد، والمبشّر، والنذير، ونبي الرحمة، ونبي التوبة.

وأما إن جعل له من كل وصف من أوصافه اسم، تجاوزت أسماءه المائتين، كالصادق، والمصدق، والرؤوف الرحيم، إلى أمثال ذلك. وفي هذا

(١) جبير بن مطعم: ابن عدى بن نوفل القرشى، أبو محمد، الصحابى الجليل، أسلم عام خير، وكان من سادات قريش وأعلمها بالأنساب، توفى (٥٨هـ). «البداية» (٤/٥٣٥).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٤٨٩٦) فى كتاب التفسير، باب: قوله تعالى ﴿يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ ومسلم (٢٣٥٤) فى كتاب الفضائل، باب: فى أسمائه ﷺ، والترمذى (٢٨٤٩) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى أسماء النبي ﷺ، وفى «الشمايل» له (٣٦٥)، وأحمد (٤/٨٠، ٨١، ٨٤).

قال من قال من الناس: إن لله ألفَ اسمٍ، وللنبي ﷺ ألفَ اسمٍ، قال أبو الخطاب بن دحية<sup>(١)</sup> ومقصوده الأوصاف.

### فصل [فى شرح معانى أسمائه ﷺ]

أما مُحَمَّدٌ: فهو اسم مفعول، من حَمَدَ، فهو محمد، إذا كان كثير الخصال التى يُحمد عليها، ولذلك كان أبلغَ من محمود، فإن «محموداً» من الثلاثى المجرد، ومحمد من المضاعف للمبالغة، فهو الذى يحمد أكثر مما يحمد غيره من البشر، ولهذا - والله أعلم - سُمى به فى التوراة، لكثرة الخصال المحمودة التى وُصِفَ بها هو ودينه وأمته فى التوراة، حتى تَمَنَّى موسى عليه الصلاة والسلام أن يكون منهم، وقد أتينا على هذا المعنى بشواهد هناك، وبيننا غلط أبى القاسم السهيلي حيث جعل الأمر بالعكس، وأن اسمه فى التوراة أحمد.

وأما أحمد: فهو اسم على زنة أفعال التفضيل، مشتق أيضاً من الحمد. وقد اختلف الناس فيه: هل هو بمعنى فاعل أو مفعول؟ فقالت طائفة: هو بمعنى الفاعل، أى: حَمَدَهُ اللهُ أكثرُ من حمد غيره له، فمعناه: أحمد الحامدين لربه، ورجحوا هذا القول بأن قياس أفعال التفضيل، أن يُصاغ من فعل الفاعل، لا من الفعل الواقع على المفعول، قالوا: ولهذا لا يقال: ما أضربَ زيداً، ولا زيدُ أضرب من عمرو باعتبار الضرب الواقع عليه، ولا: ما أشربَه للماء، وآكله للخبز، ونحوه، قالوا: لأن أفعال التفضيل، وفعل التعجب، إنما يُصاغان من الفعل اللازم، ولهذا يقدر نقله من «فَعَلَ» و «فَعِلَ» المفتوح العين، ومكسورها، إلى «فَعُلَ» المضموم العين، قالوا:

(١) أبو الخطاب بن دحية: عمر بن الحسن بن على بن محمد بن فرج، الكلبي الحافظ، شيخ الديار المصرية فى الحديث، وتكلم فيه البعض حتى نسبته إلى وضع حديث فى قصر صلاة المغرب، توفى (٦٣٣هـ). «البداية» (١١٦/٧).

قالوا: ولهذا يعدى بالهمزة إلى المفعول، فهمزته للتعدية، كقولك: ما أظرفَ زيداً، وأكرمَ عمرًا، وأصلهما: من ظرُفَ، وكَرُمَ، قالوا: لأن المتعجب منه فاعل فى الأصل، فوجب أن يكون فعله غير متعدٍ، قالوا: وأما نحو: ما أضربَ زيداً لعَمرو، فهو منقول من «فَعَلَ» المفتوح العين إلى «فَعُلَ» المضموم العين، ثم عدى والحالة هذه بالهمزة قالوا: والدليل على ذلك مجيئهم باللام، فيقولون: ما أضربَ زيداً لعَمرو، ولو كان باقياً على تعديه، ل قيل: ما أضربَ زيداً عَمراً، لأنه متعد إلى واحد بنفسه، وإلى الآخر بهمزة التعدية، فلما أن عدوه إلى المفعول بهمزة التعدية، عدوه إلى الآخر باللام، فهذا هو الذى أوجب لهم أن قالوا: إنهما لا يُصاغان إلا من فعل الفاعل، لا من الفعل الواقع على المفعول.

ونازعهم فى ذلك آخرون، وقالوا: يجوز صوغهما من فعل الفاعل، ومن الواقع على المفعول، وكثرة السماع به من أبين الأدلة على جوازه، تقول العرب: ما أشغَلَه بالشئ، فهو مُولَع به، مبنى للمفعول ليس إلا، وكذلك قولهم: ما أعجَبَه بكذا، فهو من أعجَبَ به، ويقولون: ما أحبه إلى، فهو تعجب من فعل المفعول، وكونه محبوباً لك، وكذا: ما أبغضه إلى، وأمقته إلى.

وها هنا مسألة مشهورة ذكرها سيبويه، وهى أنك تقول: ما أبغضنى له، وما أحبنى له، وما أمقتنى له: إذا كنت أنت المبغض الكاره، والمحِب المائت، فتكون متعجباً من فعل الفاعل، وتقول: ما أبغضنى إليه، وما أمقتنى إليه، وما أحبنى إليه: إذا كنت أنت البغض الممقوت، أو المحبوب، فتكون متعجباً من الفعل الواقع على المفعول، فما كان باللام فهو للفاعل، وما كان بـ «إلى» فهو للمفعول. وأكثر النحاة لا يعللون بهذا. والذى يقال فى علته والله أعلم: أن اللام تكون للفاعل فى المعنى، نحو قولك: لمن هذه؟ فيقال: لزيد، فيؤتى باللام. وأما «إلى» فتكون للمفعول فى المعنى، فتقول: إلى من



يصل هذا الكتاب؟ فتقول: إلى عبد الله، وسر ذلك أن اللام فى الأصل: للملك، والاختصاص، والاستحقاق إنما يكون للفاعل الذى يملك ويستحق، و«إلى» لانتهاى الغاية، والغاية متهى ما يقتضيه الفعل، فهى بالمفعول أليق، لأنها تمام مقتضى الفعل، ومن التعجب من فعل المفعول قول كعب بن زهير<sup>(١)</sup> فى النبى ﷺ:

فَلَهُوَ أَخَوْفُ عِنْدِي إِذْ أَكَلَّمَهُ      وَقِيلَ إِنَّكَ مَحْبُوسٌ وَمَقْتُولٌ  
مِنْ خَادِرٍ مِنْ لُيُوثِ الْأَسَدِ مَسْكَنُهُ      يِطْنُ عِثْرَ غَيْلٍ دُونَهُ غَيْلٌ  
فأخوف ها هنا، من خيف، فهو مخوف، لا من خاف، وكذلك قولهم: ما أجنَّ زيداً، من جنَّ فهو مجنون، هذا مذهب الكوفيين ومن وافقهم.

قال البصريون: كل هذا شاذ لا يعول عليه، فلا نشوش به القواعد، ويجب الاقتصار منه على المسموع، قال الكوفيون: كثرة هذا فى كلامهم ثراً ونظماً يمنع حمله على الشذوذ، لأن الشاذ ما خالف استعمالهم ومطرّد كلامهم، وهذا غير مخالف لذلك، قالوا: وأما تقديركم لزوم الفعل ونقله إلى فعل، فتحكم لا دليل عليه، وما تمسكتم به من التعدية بالهمزة إلى آخره، فليس الأمر فيها كما ذهبتم إليه، والهمزة فى هذا البناء ليست للتعدية، وإنما هى للدلالة على معنى التعجب والتفضيل فقط، كآلف «فاعل». وميم «مفعول» وواوه، وتاء الافتعال، والمطاوعة، ونحوها من الزوائد التى تلحق الفعل الثلاثى لبيان ما لحقه من الزيادة على مجردة، فهذا هو السبب الجالب لهذه الهمزة، لا تعدية الفعل.

(١) كعب بن زهير: ابن أبى سلمى، وأبوه زهير صاحب إحدى المعلقات السبع، شاعر كايه، من أشهر قصائده «بانت سعاد»، ويروى أنه ألقاها على رسول الله ﷺ، قدم على النبى ﷺ بعد غزوة الطائف. «البداية» (٢/ ٨٣٤).

قالوا: والذي يدل على هذا أن الفعل الذى يُعدَّى بالهمزة يجوز أن يُعدَّى بحرف الجر وبالتضعيف، نحو: جلست به، وأجلسته، وقمت به، وأقمته، ونظائره، وهنا لا يقوم مقام الهمزة غيرها، فعلم أنها ليست للتعدية المجردة أيضاً، فإنها تجماع باء التعدية، نحو: أكرم به، وأحسن به، ولا يجمع على الفعل بين تعديتين.

وأيضاً فإنهم يقولون: ما أعطاه للدراهم، وأكساه للثياب، وهذا من أعطى وكسا المتعدى، ولا يصح تقدير نقله إلى «عطو»: إذا تناول، ثم أدخلت عليه همزة التعدية، لفساد المعنى، فإن التعجب إنما وقع من إعطائه، لا من عطوه، وهو تناوله، والهمزة التى فيه همزة التعجب والتفضيل، وحذفت همزته التى فى فعله، فلا يصح أن يقال: هى للتعدية.

قالوا: وأما قولكم: إنه عدى باللام فى نحو: ما أضربه لزيد... إلى آخره. فالإتيان باللام هنا ليس لما ذكرتم من لزوم الفعل، وإنما أتى بها تقوية له لما ضعف بمنعه من التصرف، وألزم طريقة واحدة خرج بها عن سنن الأفعال، فضعف عن اقتضائه وعمله، فقوى باللام كما يقوى بها عند تقدم معموله عليه، وعند فرعيته، وهذا المذهب هو الراجح كما تراه.

فلنرجع إلى المقصود فنقول: تقدير أحمد على قول الأولين: أحمد الناس لربه، وعلى قول هؤلاء: أحق الناس وأولاهم بأن يُحمد، فيكون كمحمد فى المعنى، إلا أن الفرق بينهما أن «محمداً» هو كثير الخصال التى يحمد عليها، وأحمد هو الذى يُحمد أفضل مما يُحمد غيره، فمحمد فى الكثرة والكمية، وأحمد فى الصفة والكيفية، فيستحق من الحمد أكثر مما يستحق غيره، وأفضل مما يستحق غيره، فيُحمد أكثر حمد، وأفضل حمد حمده البشر. فالاسمان واقعان على المفعول، وهذا أبلغ فى مدحه، وأكمل معنى. ولو أريد معنى الفاعل لسمى الحماد، أى: كثير الحمد، فإنه ﷺ كان أكثر الخلق حمداً لربه، فلو كان اسمه أحمد باعتبار حمده لربه، لكان الأولى به الحماد، كما سميت بذلك أمته.

وأيضاً: فإن هذين الاسمين، إنما اشتقا من أخلاقه، وخصائصه الحمودة التى لأجلها استحق أن يُسمى محمداً ﷺ، وأحمد وهو الذى يحمده أهل السماء وأهل الأرض وأهل الدنيا وأهل الآخرة، لكثرة خصائصه الحمودة التى تفوق عدَّ العاديين وإحصاء المحصين، وقد أشبعنا هذا المعنى فى كتاب «الصلاة والسلام» عليه ﷺ، وإنما ذكرنا ها هنا كلمات يسيرة اقتضتها حالُ المسافر، وتشتت قلبه وتفرق همته، وبالله المستعان وعليه التكلان.

وأما اسمه المتوكل، ففى صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو<sup>(١)</sup> قال: «قرأت فى التوراة صفة النبى ﷺ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، عَبْدَى وَرَسُولَى، سَمِيَهُ الْمُتَوَكِّلَ، لَيْسَ بِفَطٍّ، وَلَا غَلِيظٌ، وَلَا سَخَّابٌ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَجْزَى بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةَ، بَلْ يَعْفو وَيَصْفَحُ، وَلَنْ أَقْبِضَهُ حَتَّى أُقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعَوْعَجَاءَ، بَأَنْ يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>(٢)</sup> وهو ﷺ أحقُّ الناس بهذا الاسم، لأنه توكل على الله فى إقامة الدين توكلأ لم يشركه فيه غيره.

وأما الماحى، والحاشر، والمقفى، والعاقب، فقد فسرت فى حديث جبير ابن مطعم، فالماهى: هو الذى محاه الله به الكفر، ولم يُمحَ الكفر بأحد من الخلق ما مُحى بالنبى ﷺ، فإنه بُعثَ وأهل الأرض كلهم كفار، إلا بقايا من أهل الكتاب، وهم ما بين عبَّاد أوْثان، ويهود مغضوب عليهم، ونصارى ضالين، وصابئة دهرية، لا يعرفون رباً ولا معاداً، وبين عبَّاد الكواكب، وعبَّاد النار، وفلاسفة لا يعرفون شرائع الأنبياء، ولا يُقرون بها، فمحاه الله

(١) عبد الله بن عمرو: ابن العاص بن وائل، أبو محمد السهمى، أحد خيار الصحابة وعلمائهم وعبادهم، كتب عن النبى ﷺ كثيراً، أسلم قبل أبيه، وكان واسع العلم مجتهداً فى العبادة، قيل بكى حتى عمى، توفى (٦٥هـ). «البداية» (٨٠٧/٤).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٤٨٣٨) فى كتاب التفسير، باب: قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِراً وَنَذِيرًا﴾، وأحمد (١٧٤/٢)، وله شاهد من حديث ابن سلام رضى الله عنه، أخرجه الدارمى (٦).



صباحانه برسوله ذلك حتى ظهر دينُ الله على كل دين، وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار، وسارت دعوته مسير الشمس فى الأقطار.

وأما الحاشر: فالحشر هو الضم والجمع، فهو الذى يُحشر الناسُ على قدمه، فكأنه بعث ليحشر الناس.

والعاقب: الذى جاء عَقِبَ الأنبياء، فليس بعده نبي، فإن العاقب هو الآخر، فهو بمنزلة الخاتم، ولهذا سُمى العاقب على الإطلاق، أى: عقب الأنبياء جاء بعقبهم.

وأما المَقْفَى: فكذلك، وهو الذى قَفَى على آثار من تقدمه، فقفى الله به على آثار من سبقه من الرسل، وهذه اللفظة مشتقة من القفو، يقال: قفاه يقفوه: إذا تأخر عنه، ومنه قافية الرأس، وقافية البيت، فالمَقْفَى: الذى قفى من قبله من الرسل، فكان خاتمهم وآخرهم.

وأما نبي التوبة: فهو الذى فتح الله به بابَ التوبة على أهل الأرض، فتاب الله عليهم توبة لم يحصل مثلها لأهل الأرض قبله. وكان ﷺ أكثر الناس استغفاراً وتوبة، حتى كانوا يَعُدُّونَ لَهُ فى المجلس الواحد مائة مرة: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُورُ»<sup>(١)</sup>.

وكان يقول: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ تُؤَيُّوا إِلَى اللَّهِ رَبِّكُمْ، فَإِنِّي أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ»<sup>(٢)</sup> وكذلك توبة أمته أكمل من توبة سائر الأمم، وأسرع

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٥١٦) فى كتاب الصلاة، باب: فى الاستغفار، والترمذى (٣٤٤٥) فى كتاب الدعوات، باب: ما يقول إذا قام من مجلسه، وابن ماجه (٣٨١٤) فى كتاب الأدب، باب: الاستغفار، من حديث ابن عمر رضى الله عنهما، ولفظ ابن ماجه «إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٣٠٧٥): صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٧٠٢) فى كتاب الذكر والدعاء، باب: استحباب الاستغفار والاستكثار منه، وأبو داود (١٥١٥) فى كتاب الصلاة، باب: فى الاستغفار، من حديث الأغر بن يسار المزنى رضى الله عنه.

قبولاً، وأسهل تناولاً، وكانت توبة من قبلهم من أصعب الأشياء، حتى كان من توبة بنى إسرائيل من عبادة العجل قتل أنفسهم، وأماً هذه الأمة، فلكرامتها على الله تعالى جعل توبتها الندم والإقلاع.

وأماً نبي الملحمة: فهو الذى بعث بجهاد أعداء الله، فلم يجاهد نبي وأمته قط ما جاهد رسول الله ﷺ وأمته، والملاحم الكبار التى وقعت وتقع بين أمته وبين الكفار لم يُعهد مثلها قبله، فإن أمته يقتلون الكفار فى أقطار الأرض على تعاقب الأعصار، وقد أوقعوا بهم من الملاحم ما لم تفعله أمة سواهم.

وأما نبي الرحمة: فهو الذى أرسله الله رحمة للعالمين، فرحم به أهل الأرض كلهم مؤمنهم وكافرهم، أماً المؤمنون، فنالوا النصيب الأوفر من الرحمة، وأماً الكفار، فأهل الكتاب منهم عاشوا فى ظله، وتحت حبله وعهده، وأما من قتله منهم هو وأمته، فإنهم عجلوا به إلى النار، وأراحوه من الحياة الطويلة التى لا يزداد بها إلا شدة العذاب فى الآخرة.

وأما الفاتح: فهو الذى فتح الله له باب الهدى بعد أن كان مُرتججاً، وفتح به الأعين العمى، والآذان الصم، والقلوب الغلف، وفتح الله به أمصار الكفار، وفتح به أبواب الجنة، وفتح به طرق العلم النافع والعمل الصالح، ففتح به الدنيا والآخرة، والقلوب والأسماع والأبصار والأمصار.

وأماً الأمين: فهو أحق العالمين بهذا الاسم، فهو أمين الله على وحيه ودينه، وهو أمين من فى السماء، وأمين من فى الأرض، ولهذا كانوا يُسمونه قبل النبوة: الأمين.

وأماً الضحوك القتال: فاسمان مزدوجان، لا يُفرد أحدهما عن الآخر، فإنه ضحوك فى وجوه المؤمنين، غير عابس، ولا مقطّب، ولا غضوب، ولا فظ، قتال لأعداء الله، لاتأخذه فيهم لومة لائم.

وأما البشير: فهو المبشر لمن أطاعه بالثواب، والنذير المنذر لمن عصاه بالعقاب، وقد سماه الله عبده فى مواضع من كتابه، منها قوله: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾<sup>(١)</sup> وقوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾<sup>(٤)</sup> وثبت عنه فى «الصحيح» أنه قال: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر»<sup>(٥)</sup> وسماه الله سراجاً منيراً، وسمى الشمس سراجاً وهاجاً.

والمنير: هو الذى ينير من غير إحراق بخلاف الوهاج، فإن فيه نوع إحراق وتوهج.

### فصل [فى ذكرى الهجرتين الأولى والثانية]

لما كثر المسلمون، وخاف منهم الكفار، اشتد أذاهم له ﷺ، وفتنتهم إياهم، فأذن لهم رسول الله ﷺ فى الهجرة إلى الحبشة وقال: «إِنَّ بِهَا مَلَكًا لَا يُظْلَمُ النَّاسُ عِنْدَهُ» فهاجر من المسلمين اثنا عشر رجلاً وأربع نسوة، منهم عثمان بن عفان<sup>(٦)</sup>، وهو أول من خرج ومعه زوجته رقية بنت رسول الله

(١) سورة الجن: ٢٠ .

(٢) سورة الفرقان: ١ .

(٣) سورة النجم: ١٠ .

(٤) سورة البقرة: ٢٣ .

(٥) صحيح: أخرجه بهذا اللفظ الترمذى (٣١٥٩) فى كتاب التفسير، باب: ومن سورة بنى إسرائيل، وابن ماجه (٤٣٠٨) فى كتاب الزهد، باب: ذكر الشفاعة، وأحمد (٢/٣)، من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٣٤٧٧): صحيح. وأخرجه البخارى (٤٧١٢) فى كتاب التفسير، باب: قوله تعالى ﴿ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ من حديث أبى هريرة، بلفظ «أنا سيد الناس يوم القيامة...» الحديث.

(٦) عثمان بن عفان: ابن أبى العاص بن أمية، القرشى، أبو عمرو، الصحابى الجليل، أمير المؤمنين، ذو النورين، أسلم قديماً، وهاجر الهجرتين، وتزوج ابنتى رسول الله ﷺ واحدة بعد أخرى، قتل سنة (٣٥هـ). «التهذيب» (٧٢/٣).



ﷺ، فأقاموا فى الحبشة فى أحسن جوار، فبلغهم أن قريشاً أسلمت، وكان هذا الخبر كذباً، فرجعوا إلى مكة، فلما بلغهم أن الأمر أشدُّ مما كان رجع منهم من رجع، ودخل جماعة، فلقوا من قريش أذى شديداً، وكان ممن دخل عبد الله بن مسعود<sup>(١)</sup>.

ثم أذن لهم فى الهجرة ثانياً إلى الحبشة، فهاجر من الرجال ثلاثة وثمانون رجلاً، إن كان فيهم عمار<sup>(٢)</sup>، فإن يشك فيه، ومن النساء ثمان عشرة امرأة، فأقاموا عند النجاشى على أحسن حال، فبلغ ذلك قريشاً، فأرسلوا عمرو بن العاص<sup>(٣)</sup>، وعبد الله بن أبى ربيعة فى جماعة، ليكيدوهم عند النجاشى، فرد الله كيدهم فى نحورهم، فاشتد أذاهم لرسول الله ﷺ، فحصره وأهل بيته فى الشعب شعب أبى طالب ثلاث سنين، وقيل: ستين، وخرج من الحصر وله تسع وأربعون سنة، وقيل: ثمان وأربعون سنة، وبعد ذلك بأشهر مات عمه أبو طالب وله سبع وثمانون سنة، وفى الشعب ولد عبد الله بن عباس. فقال الكفار منه أذى شديداً.

ثم ماتت خديجة بعد ذلك بيسير، فاشتد أذى الكفار له، فخرج إلى الطائف هو وزيد بن حارثة يدعو إلى الله تعالى، وأقام به أياماً فلم يجيبوه،

(١) عبد الله بن مسعود: ابن غافل بن حبيب الهذلى، أبو عبد الرحمن، الصحابى الجليل، أسلم قديماً قبل عمر، وروى أنه أول من جهر بالقرآن بمكة بعد النبى ﷺ عند البيت، ولزم رسول الله ﷺ وكان يحمل نعليه وسواكه، توفى (٣٢هـ). «البداية» (٢١٣/٤).

(٢) عمار: هو عمار بن ياسر أبو اليقظان العبسى، من عبس اليمن، أسلم قديماً، وكان ممن يُعذب فى الله هو وأبوه وأمه سمية، وثبت أن النبى ﷺ مر عليهم وهم يعذبون فقال «صبراً آل ياسر فإن موعدكم الجنة» وقال له «تقتلك الفئة الباغية» فقتل فى صف على يوم صفين. «البداية» (٤٠٧/٤).

(٣) عمرو بن العاص: ابن وائل بن هشام بن سعد بن سهم، القرشى، السهمى، أبو عبد الله، أحد رؤساء قريش فى الجاهلية، أسلم قبل الفتح بستة أشهر، وكان أحد أمراء الإسلام، ثبت أن النبى ﷺ قال «أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص» وقال «ابنا العاص مؤمنان»، توفى (٤٣هـ). «البداية» (٥٠٧/٤).

وآذوه، وأخرجوه، وقاموا له سباطين، فرجموه بالحجارة حتى أدموا كعبيه، فانصرف عنهم رسول الله ﷺ راجعاً إلى مكة، وفى طريقه لقي عداساً النصرانى<sup>(١)</sup>، فآمن به وصدقته، وفى طريقه أيضاً بنخلة صُرف إليه نفر من الجن سبعة من أهل نصيبين، فاستمعوا القرآن وأسلموا، وفى طريقه تلك أرسل الله إليه ملك الجبال يأمره بطاعته، وأن يطبق على قومه أخشى مكة، وهما جبلاها إن أراد، فقال: «لَا بَلْ أَسْتَأْنِي بِهِمْ، لَعَلَّ اللَّهَ يُخْرِجُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُهُ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا»<sup>(٢)</sup>. وفى طريقه دعا بذلك الدعاء المشهور: «اللهم إِلَيْكَ أَشْكُو ضَعْفَ قُوَّتِي، وَقِلَّةَ حِيلَتِي...» الحديث<sup>(٣)</sup> ثم دخل مكة فى جوار المطعم بن عدى، ثم أسرى بروحه وجسده إلى المسجد الأقصى، ثم عُرج به إلى فوق السماوت بجسده وروحه إلى الله عز وجل، فخاطبه، وفرض عليه الصلوات، وكان ذلك مرة واحدة، هذا أصح الأقوال. وقيل: كان ذلك مناماً، وقيل: بل يقال: أسرى به، ولا يقال: يقظة ولا مناماً. وقيل: كان الإسراء إلى بيت المقدس يقظة، وإلى السماء مناماً. وقيل كان الإسراء مرتين: مرة يقظة، ومرة مناماً. وقيل: بل أسرى به ثلاث مرات، وكان ذلك بعد المبعث بالاتفاق. وأم ما وقع فى حديث شريك<sup>(٤)</sup> أن ذلك كان قبل أن

(١) هو: عداس مولى شيعة بن ربيعة، كان نصرانياً من أهل نينوى قرية من قرى الموصل، لقي النبى ﷺ بالطائف فآمن به وقصته مشهورة، ذكرها أصحاب السير انظر «الإصابة» (٤٦٦/٤).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٣٢٣١) فى كتاب بدء الخلق، باب: إذا قال أحدكم «آمين» والملائكة فى السماء فوافقت إحداهما الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه، ومسلم (١٧٩٥) فى كتاب الجهاد، باب: ما لقي النبى ﷺ من أذى المشركين والمنافقين، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٣) ضعيف: ذكره الهيثمى فى «المجمع» (٣٨/٦) وقال: رواه الطبرانى وفيه ابن إسحاق وهو مدلس ثقة وبقية رجاله ثقات.

(٤) شريك: هو شريك بن عبد الله بن أبى نمر المدنى، أبو عبد الله، صدوق يخطئ، مات (٧٧هـ)، انظر «الميزان» (٣٦٩٦)، و«التقريب» (٢٧٨٨).

يُوحى إليه، فهذا مما عُدَّ من أغلاط شريك الثمانية، وسوء حفظه، لحديث الإسراء. وقيل: إن هذا كان إسراء المنام قبل الوحي. وأما إسراء اليقظة، فبعد النبوة، وقيل: بل الوحي ها هنا مقيد، وليس بالوحي المطلق الذى هو مبدأ النبوة، والمراد: قبل أن يوحى إليه فى شأن الإسراء، فأسرى به فجأة من غير تقدم إغلام، والله أعلم.

فأقام ﷺ بمكة ما أقام، يدعو القبائل إلى الله تعالى، ويعرض نفسه عليهم فى كل موسم أن يؤووه، حتى يبلغ رسالة ربه ولهم الجنة، فلم تستجب له قبيلة، وأدخر الله ذلك كرامة للأنصار، فلما أراد الله تعالى إظهار دينه، وإنجاز وعده، ونصر نبيه، وإعلاء كلمته، والانتقام من أعدائه، ساقه إلى الأنصار، لما أراد بهم من الكرامة، فانتهى إلى نفر منهم ستة، وقيل: ثمانية، وهم يحلقون رؤوسهم عند عقبة منى فى الموسم، فجلس إليهم، ودعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن، فاستجابوا لله ورسوله، ورجعوا إلى المدينة، فدعوا قومهم إلى الإسلام، حتى فشا فيهم، ولم يبق دار من دور الأنصار إلا وفيها ذكر من رسول الله ﷺ. فأول مسجد قرئ فيه القرآن بالمدينة مسجد بنى زريق، ثم قدم مكة فى العام القابل اثنا عشر رجلاً من الأنصار، منهم خمسة من الستة الأولين، فبايعوا رسول الله ﷺ على بيعة النساء عند العقبة، ثم انصرفوا إلى المدينة، فقدم عليه فى العام القابل منهم ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان، وهم أهل العقبة الأخيرة، فبايعوا رسول الله ﷺ على أن يمنعوه مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم وأنفسهم، فترحل هو وأصحابه إليهم، واختار رسول الله ﷺ منهم اثني عشر نقيباً، وأذن رسول الله ﷺ لأصحابه فى الهجرة إلى المدينة، فخرجوا أرسالاً متسللين، أولهم فيما قيل: أبورسلمة بن عبد الأسد المخزومى، وقيل: مصعب بن عمير<sup>(١)</sup>

(١) مصعب بن عمير: ابن هاشم بن عبد مناف الشهيد، البدرى، القرشى، من أول من هاجر إلى المدينة، قاتل فى أحد دون رسول الله ﷺ حتى قتل. «السير» (١/١٤٥).



فقدموا على الأنصار فى دورهم، فأوَّوهم، ونصروهم، وفشا الإسلام بالمدينة، ثم أذن الله لرسوله ﷺ فى الهجرة، فخرج من مكة يوم الاثنين فى شهر ربيع الأول وقيل: فى صفر، وله إذ ذاك ثلاث وخمسون سنة، ومعه أبو بكر الصديق، وعامر بن فهيرة مولى أبى بكر، ودليلهم عبد الله بن الأريقط اللبشى، فدخل غار ثور هو وأبو بكر، فأقاما فيه ثلاثاً، ثم أخذوا على طريق الساحل، فلما انتهوا إلى المدينة، وذلك يوم الاثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول، وقيل غير ذلك، نزل «بقباء» فى أعلى المدينة على بنى عمرو بن عوف. وقيل: نزل على كلثوم بن الهدم. وقيل: على سعد بن خيثمة، والأول أشهر، فأقام عندهم أربعة عشر يوماً، وأسس مسجد قباء، ثم خرج يوم الجمعة، فأدركته الجمعة فى بنى سالم، فجمع بهم بمن كان معه من المسلمين، وهم مائة، ثم ركب ناقته وسار، وجعل الناس يكلمونه فى النزول عليهم، ويأخذون بخطام الناقة، فيقول: «خَلُّوا سَبِيلَهَا فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ»<sup>(١)</sup> فبركت عند مسجده اليوم، وكان مربداً لسهل وسهيل غلامين من بنى النجار، فنزل عنها على أبى أيوب الأنصارى<sup>(٢)</sup>، ثم بنى مسجده موضع المريد بيده هو وأصحابه بالجريد واللبن، ثم بنى مسكنه ومساكن أزواجه إلى جنبه، وأقربها إليه مسكن عائشة، ثم تحول بعد سبعة أشهر من دار أبى أيوب إليها، وبلغ أصحابه بالحبشة هجرته إلى المدينة،

(١) إسناده ضعيف: أخرجه البيهقى كما فى «البداية» (٢٣٦/٢) من حديث عبد الله بن الزبير رضى الله عنه، من طريق عطاء بن خالد عن صديق بن موسى عنه، أما صديق ابن موسى فقال فى «الميزان» (٣٨٨٦) ليس بحجة، وأما عطاء بن خالد فقال الحافظ فى «التقريب» (٤٦١٢): صدوق يخطئ.

(٢) أبو أيوب الأنصارى: هو خالد بن زيد بن كليب، أبو أيوب الأنصارى الخزرجى، صحابى جليل، شهد بدرًا والعقبة والمشاهد كلها، نزل عليه رسول الله ﷺ حين قدم المدينة فأقام عنده شهراً، شهد مع على قتال الحرورية، وكانت وفاته ببلاد الروم قريباً من سور قسطنطينية، سنة (٥٢هـ). «البداية» (٥٤٩/٤).

فرجع منهم ثلاثة وثلاثون رجلاً، فَحُبِسَ منهم بمكة سَبْعَةٌ، وانتهى بقيتهم إلى رسول الله ﷺ بالمدينة، ثم هاجر بقيتهم فى السفينة عام خير سنة سبع.

### فصل [فى أولاده ﷺ]

أولهم القاسم، وبه كان يُكنى، مات طفلاً، وقيل: عاش إلى أن ركب الدابة، وسار على النجبية.

ثم زينب، وقيل: هى أسن من القاسم، ثم رُقِيَّة، وأم كلثوم، وفاطمة، وقد قيل فى كل واحدة منهن: إنها أسنُّ من أختيها، وقد ذُكِرَ عن ابن عباس أن رُقِيَّة أسن الثلاث، وأم كلثوم أصغرهن.

ثم ولد له عبد الله، وهل ولد بعد النبوة، أو قبلها؟ فيه اختلاف، وصحح بعضهم أنه ولد بعد النبوة، وهل هو الطيب والطاهر، أو هما غيره؟ على قولين. والصحيح: أنهما لقبان له، والله أعلم. وهؤلاء كلهم من خديجة، ولم يُولد له من زوجة غيرها.

ثم ولد له إبراهيم بالمدينة من سُرِّيَّة «مارية القبطية»<sup>(١)</sup> سنة ثمان من الهجرة، ويشَّره به أبو رافع<sup>(٢)</sup> مولاه، فوَّهب له عبداً، ومات طفلاً قبل الفطام، واختلف هل صلى عليه، أم لا؟ على قولين. وكل أولاده توفى قبله إلا فاطمة، فإنها تأخرت بعده ستة أشهر فرفع الله لها بصبرها واحتسابها من الدرجات ما فضَّلَتْ به على نساء العالمين. وفاطمة أفضلُ بناته على الإطلاق، وقيل: إنها أفضل نساء العالمين، وقيل: بل أمها خديجة، وقيل: بل عائشة، وقيل: بل بالوقف فى ذلك.

(١) مارية القبطية: هى مارية بنت شمعون القبطية المصرية، من كورة أنصنتا، أهداها له صاحب الإسكندرية، وكانت جميلة بيضاء. حظيت عند رسول الله ﷺ. «البداية» (٣/٢٨٣).

(٢) أبو رافع: مولى رسول الله ﷺ القبطى، قيل اسمه إبراهيم، وقيل غير ذلك، ويقال: إنه كان للعباس فوَّهبه للنبي ﷺ، وأعتقه لما بشره بإسلام العباس، وكان إسلامه قبل بدر، وشهد أحداً وما بعدها. «التقريب» (٤/٥٢٠).

## فصل [فى أعمامه وعماته ﷺ]

فمنهم أسدُ الله وأسدُ رسوله سيدُ الشهداء حمزةُ بن عبد المطلب، والعبَّاسُ<sup>(١)</sup>، وأبو طالب واسمه عبدُ مناف، وأبو لهب واسمه عبد العزى، والزبير، وعبد الكعبة، والمقوم، وضرار، وقثم، والمغيرة ولقبه حجل، والغيداق واسمه مصعب، وقيل: نوفل، وزاد بعضهم: العوام، ولم يُسلم منهم إلا حمزة والعبَّاس.

وأما عمَّاته، فصفية<sup>(٢)</sup> أم الزبير بن العوام، وعاتكة، وبرّة، وأروى، وأميمة، وأم حكيم البيضاء. أسلم منهن صفية، واختلف فى إسلام عاتكة وأروى، وصحح بعضهم إسلام أروى.

وأسن أعمامه: الحارث، وأصغرهم سنًا: العباس، وعقب منه حتى ملأ أولاده الأرض. وقيل: أحصوا فى زمن المأمون، فبلغوا ستمائة ألف، وفى ذلك بُعدٌ لا يخفى، وكذلك أعقب أبو طالب وأكثر، والحارث، وأبو لهب، وجعل بعضهم الحارث والمقوم واحدًا، وبعضهم الغيداق وحجلًا واحدًا.

## فصل [فى أزواجه ﷺ]

أولاهن خديجة بنت خويلد القرشية الأسدية، تزوجها قبل النبوة، ولها أربعون سنة، ولم يتزوج عليها حتى ماتت، وأولاده كلُّهم منها إلا إبراهيم، وهى التى آزرته على النبوة، وجاهدت معه، وواسته بنفسها ومالها، وأرسل الله إليها السلام مع جبريل، وهذه خاصة لا تُعرف لامرأة سواها، وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين.

(١) العباس: هو العباس بن عبد المطلب بن هاشم، أبو الفضل المكى، عم رسول الله ﷺ، ووالد الخلفاء العباسيين، أسر يوم بدر، فاقتدى نفسه بمال، ثم أسلم عام الفتح، وفضائله ومناقبه كثيرة جدًا، توفى (٣٢هـ). «البداية» (٤/٢١٢).

(٢) صفية: هى صفية بنت عبد المطلب، عمة رسول الله ﷺ، وهى أم الزبير بن العوام، حضرت يوم أحد، وقتلت يهوديًا فى يوم الخندق، قال الذهبى: لم يسلم غيرها من عمات النبی ﷺ، ماتت (٢٠هـ). «البداية» (٤/١٣٩).



ثم تزوج بعد موتها بأيام سودة بنت زمعة القرشية<sup>(١)</sup>، وهى التى وهبت يومها لعائشة.

ثم تزوج بعدها أم عبد الله عائشة الصديقة بنت الصديق المبرأة من فوق سبع سماوات، حبيبة رسول الله ﷺ عائشة بنت أبى بكر الصديق، وعرضها عليه الملك قبل نكاحها فى سرقة من حرير وقال: «هذه زوجتك»<sup>(٢)</sup> تزوج بها فى شوال وعمرها ست سنين، وبنى بها فى شوال فى السنة الأولى من الهجرة وعمرها تسع سنين<sup>(٣)</sup>، ولم يتزوج بكراً غيرها، وما نزل عليه الوحي فى لحاف امرأة غيرها، وكانت أحب الخلق إليه، ونزل عذرها من السماء، واتفقت الأمة على كفر قاذفها، وهى أفقه نسائه وأعلمهن، بل أفقه نساء الأمة وأعلمهن على الإطلاق، وكان الأكابر من أصحاب النبى ﷺ يرجعون إلى قولها ويستفتونها. وقيل: إنها أسقطت من النبى ﷺ سقطاً، ولم يثبت<sup>(٤)</sup>.

(١) سودة بنت زمعة: القرشية العامرية، أم المؤمنين، أول من دخل بها رسول الله ﷺ بعد خديجة رضى الله عنهما، وكانت صوامة قوامه، نزل فيها «وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً» الآية، وهى التى وهبت يومها لعائشة، ماتت فى خلافة عمر، وقيل غير ذلك. «البداية» (٤/ ١٩٠).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٣٨٩٥) فى كتاب مناقب الأنصار، باب: تزويج النبى ﷺ عائشة، ومسلم (٢٤٣٨) فى كتاب فضائل الصحابة، باب: فى فضل عائشة رضى الله عنها.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٣٨٩٤) فى كتاب مناقب الأنصار، باب: تزويج النبى ﷺ عائشة، ومسلم (١٤٢٢) فى كتاب النكاح، باب: تزويج الصغار، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٤) ضعيف: أخرجه ابن السنى كما فى «الأذكار» للنووى ص (٢٦١) عن عائشة قالت: «أسقطت من النبى ﷺ سقطاً فسماه عبد الله وكنانى بأم عبد الله»، وقال النووى: حديث ضعيف.

ثم تزوج حفصة بنت عمر بن الخطاب<sup>(١)</sup> رضى الله عنه وذكر أبو داود أنه طلقها، ثم راجعها<sup>(٢)</sup>.

ثم تزوج زينب بنت خزيمة بن الحارث القيسية<sup>(٣)</sup>، من بنى هلال بن عامر، وتوفيت عنده بعد ضمها لها بشهرين.

ثم تزوج أم سلمة هند بنت أبي أمية القرشية المخزومية<sup>(٤)</sup>، واسم أبي أمية حذيفة بن المغيرة، وهى آخر نسائه موتاً. وقيل: آخرهن موتاً صفية. واختلف فيمن ولى تزويجها منه؟ فقال ابن سعد فى «الطبقات»: ولى تزويجها منه سلمة بن أبي سلمة دون غيره من أهل بيتها، ولما زوج النبى ﷺ سلمة بن أبي سلمة أمامة بنت حمزة التى اختصم فيها على وجعفر<sup>(٥)</sup> وزيد قال: «هل جزيت سلمة» يقول ذلك، لأن سلمة هو الذى تولى تزويجه دون غيره من أهلها، ذكر هذا فى ترجمة سلمة، ثم ذكر فى ترجمة أم سلمة

(١) حفصة: بنت عمر بن الخطاب، أم المؤمنين، وكانت قبل رسول الله ﷺ تحت خنيس بن حذافة السهمى، وهاجرت معه إلى المدينة فتوفى عنها بعد بلر، ثم تزوجها رسول الله ﷺ، وقد ثبت أنه ﷺ طلقها ثم راجعها كما يأتى، ماتت فى شعبان سنة (٤٥هـ) عن ستين سنة. «البداية» (٤/٥١٤).

(٢) صحيح: أخرجه داود (٢٢٨٣) فى كتاب الطلاق، باب: فى المراجعة، وابن ماجه (٢٠١٦) فى كتاب الطلاق، باب: رقم (١)، من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وقال الحافظ ابن كثير فى «تفسيره» (٣/٥٠٢): إسناده قوى. وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٣) زينب بنت خزيمة: وهى من بنى عبد مناف بن هلال، ويقال لها أم المساكين، وكانت قبله تحت عبد الله بن جحش قتل يوم أحد، فلم تلبث عنده ﷺ إلا يسيراً حتى توفيت. «البداية» (٣/٣٧٣).

(٤) أم سلمة: هند بنت أبي أمية بن المغيرة، كانت قبله تحت ابن عمها أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال.

(٥) جعفر: هو جعفر بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم، ابن عم رسول الله ﷺ، أسلم قديماً، وهاجر إلى الحبشة، وكانت له بها مواقف مشهورة، استشهد بمؤته، ورآه النبى ﷺ يطير فى الجنة مع الملائكة. «البداية» (٢/٧٠٣).

عن الواقدى<sup>(١)</sup>: حدثنى مجمع بن يعقوب، عن أبى بكر بن محمد بن عمر ابن أبى سلمة، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ خطب أم سلمة إلى ابنها عمر ابن أبى سلمة<sup>(٢)</sup>، فزوجه رسول الله ﷺ وهو يومئذ غلام صغير.

وقال الإمام أحمد فى «المسند»: حدثنا عفان، حدثنا حماد بن أبى سلمة، حدثنا ثابت قال: حدثنى ابن عمر بن أبى سلمة، عن أبيه، عن أم سلمة أنها لما انقضت عدتها من أبى سلمة، بعث إليها رسول الله ﷺ، فقالت: مرحباً برسول الله ﷺ إني امرأة غيرة، وإني مضيئة، وليس أحد من أوليائى حاضراً... الحديث، وفيه فقالت لابنها عمر: قم فزوج رسول الله ﷺ فزوجه<sup>(٣)</sup> وفى هذا نظر، فإن عمر هذا كان سنه لما توفى رسول الله ﷺ تسع سنين، ذكره ابن سعد<sup>(٤)</sup> وتزوجها رسول الله ﷺ فى شوال سنة أربع، فيكون له من العمر حينئذ ثلاث سنين، ومثل هذا لا يزوج قال ذلك ابن سعد وغيره، ولما قيل ذلك للإمام أحمد، قال: من يقول: إن عمر كان صغيراً؟

قال أبو الفرج بن الجوزى: ولعل أحمد قال هذا قبل أن يقف على مقدار سنه، وقد ذكر مقدار سنه جماعة من المؤرخين، ابن سعد وغيره. وقد

(١) الواقدى: هو محمد بن عمر بن واقد الأسلمى، متروك الحديث مع سعة علمه، مات (٢٠٧هـ)، انظر «التقريب» (٦١٧٦).

(٢) عمر بن أبى سلمة: القرشى المخزومى، أبو حفص المدنى، ربيب النبى ﷺ، كان هو وعبد الله بن الزبير يوم الخندق فى الحصن مع النسوة، وشهد مع على الجمل، وتوفى (٨٣هـ). «التهذيب» (٢٣٠/٣).

(٣) ضعيف: أخرجه النسائى (٨١/٦، ٨٢) فى كتاب النكاح، باب: إنكاح الابن أمه، وأحمد (٣١٣/٦ و ٣١٤)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن النسائى»: ضعيف.

(٤) ابن سعد: هو محمد بن سعد بن منيع الهاشمى، مولا هم، أبو عبد الله البصرى، نزيل بغداد، كاتب الواقدى، وصاحب «الطبقات» وأحد الحفاظ الكبار الثقات المتبحرين، توفى (٢٣٠هـ). «التهذيب» (٥٧١/٣).



قيل: إن الذى زوجها من رسول الله ﷺ ابن عمها عمر بن الخطاب، والحديث «قُمْ يَا عُمَرُ فَزَوِّجْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ» ونسب عمر، ونسب أم سلمة يلتقيان فى كعب، فإنه عمر بن الخطاب بن نفيل، بن عبد العزى، بن رباح، ابن عبد الله بن قُوط، بن رزاح بن عدى بن كعب، وأم سلمة بنت أبى أمية ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب، فوافق اسمُ ابنها عمر اسمَه، فقالت: قُمْ يَا عمر، فزوج رسول الله ﷺ، فظن بعض الرواة أنه ابنها، فرواه بالمعنى وقال: فقالت لابنها، وذهل عن تعذر ذلك عليه لصغر سنه، ونظير هذا وهم بعض الفقهاء فى هذا الحديث، وروايتهم له، فقال رسول الله ﷺ: «قُمْ يَا غُلامُ فَزَوِّجْ أُمَّكَ» قال أبو الفرج ابن الجوزى: وما عرفنا هذا فى هذا الحديث، قال: وإن ثبت، فيحتمل أن يكون قاله على وجه المداعبة للصغير، إذ كان له من العمر يومئذ ثلاث سنين، لأن رسول الله ﷺ تزوجها فى سنة أربع، ومات ولعمر تسع سنين، ورسول الله ﷺ لا يَفْتَقِرُ نِكَاحَهُ إِلَى ولى. وقال ابن عقيل<sup>(١)</sup>: ظاهر كلام أحمد أن النبى ﷺ لا يُشْتَرَطُ فى نِكَاحِهِ الْوَلِىُّ، وأن ذلك من خصائصه.

ثم تزوج زينب بنت جحش<sup>(٢)</sup> من بنى أسد بن خزيمة وهى ابنة عمته أميمة، وفيها نزل قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا﴾<sup>(٣)</sup> وبذلك كانت تفتخر على نساء النبى ﷺ، وتقول: زوجكن أهاليكن، وزوجنى الله من فوق سبع سماوات<sup>(٤)</sup>.

(١) ابن عقيل: هو على بن عقيل بن محمد، أبو الوفاء، شيخ الحنابلة ببغداد، وصاحب الفنون والتصانيف، ولد (٤٣١هـ)، سمع الحديث، وبرز على أقرانه، وساد أهل زمانه فى فنون كثيرة، توفى (٥١٣هـ) وقد جاوز الثمانين. «البداية» (٦/٦٨٥).

(٢) زينب بنت جحش: ابن رثاب بن أسد بن خزيمة، وأمها أميمة بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ، وهى أول نساءه لحوقاً به، وأول من عمل عليها النعش. «البداية» (٣/٣٧٢).

(٣) سورة الأحزاب: ٣٧.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٧٤٢٠) فى كتاب التوحيد، باب: قوله تعالى ﴿وكان عرشه على الماء، وهو رب العرش العظيم﴾، والترمذى (٣٢٢٤) فى كتاب التفسير، باب: ومن سورة الأحزاب.

ومن خواصها أن الله سبحانه وتعالى كان هو وليها الذى زوجها لرسوله من فوق سماواته، وتوفيت فى أول خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وكانت أولاً عند زيد بن حارثة، وكان رسول الله ﷺ تبنّا، فلما طلقها زيد، زوج الله تعالى إياها لتأسى به أمته فى نكاح أزواج من تبنّوه.

وتزوج ﷺ جويرية بنت الحارث بن أبى ضرار المصطلقية<sup>(١)</sup>، وكانت من سبايا بنى المصطلق، فجاءته تستعين به على كتابتها، فأدى عنها كتابتها وتزوجها.

ثم تزوج أم حبيبة<sup>(٢)</sup>، واسمها رملة بنت أبى سفيان صخر بن حرب القرشية الأموية. وقيل: اسمها هند، تزوجها وهى بيلاد الحبشة مهاجرة، وأصدقها عنه النجاشى أربعمئة دينار، وسيقت إليه من هناك، وماتت فى أيام أخيها معاوية<sup>(٣)</sup>، هذا هو المعروف المتواتر عن أهل السير والتواريخ، وهو عندهم بمنزلة نكاحه لخديجة بمكة، ولحفصة بالمدينة، ولصفية بعد خير.

وأما حديث عكرمة بن عمار، عن أبى زميل، عن ابن عباس أن أبا سفيان قال للنبي ﷺ: «أَسْأَلُكَ ثَلَاثًا، فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُنَّ، مِنْهَا: وَعِنْدِي أَجْمَلُ الْعَرَبِ أُمُّ حَبِيبَةَ أُزَوِّجُكَ إِيَّاهَا»<sup>(٤)</sup>.

(١) جويرية بنت الحارث: سبأها رسول الله ﷺ يوم المريسيع، فأعتقها وتزوجها، وكانت تحت ابن عمها مالك بن صفوان بن ثولب. «البداية» (٣/٣٧٣).

(٢) أم حبيبة: هى رملة بنت أبى سفيان بن حرب، وكانت قبله تحت عبيد الله بن جحش بن رثاب، مات بأرض الحبشة نصرانياً، ثم بعث إليها رسول الله ﷺ فخطبها. «البداية» (٣/٣٧٢).

(٣) معاوية: هو معاوية بن أبى سفيان صخر بن حرب، القرشى الأموى، أبو عبد الرحمن، خال المؤمنين، وكاتب وحى رسول الله ﷺ، وهو أول ملوك الإسلام وخيارهم، توفى (٦٠هـ). «البداية» (٤/٦٢٥).

(٤) ضعيف: أخرجه مسلم (١/٢٥٠) فى كتاب فضائل الصحابة، باب: من فضائل أبى سفيان بن حرب رضى الله عنه. وقال الذهبي فى «الميزان» (٤/١٣): إنه منكر.

فهذا الحديث غلط لا خفاء به، قال أبو محمد بن حزم<sup>(١)</sup>: وهو موضوع بلا شك، كَذَبَهُ عكرمة بن عمار<sup>(٢)</sup>، وقال ابن الجوزى فى هذا الحديث: هو وهم من بعض الرواة، لا شك فيه ولا تردد، وقد اتهموا به عكرمة بن عمار، لأن أهل التاريخ أجمعوا على أن أم حبيبة كانت تحت عبد الله بن جحش، وولدت له، وهاجر بها وهما مسلمان إلى أرض الحبشة، ثم تنصّر، وثبتت أم حبيبة على إسلامها، فبعث رسول الله ﷺ إلى النجاشى يخطبها عليه، فزوجه إياها، وأصدقها عنه صداقاً، وذلك فى سنة سبع من الهجرة، وجاء أبو سفيان فى زمن الهدنة فدخل عليها، فثنت فراش رسول الله ﷺ حتى لا يجلس عليه، ولا خلاف أن أبا سفيان ومعاوية أسلما فى فتح مكة سنة ثمان.

وأيضاً فى الحديث أنه قال له: وتؤمرنى حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين، قال: نعم، ولا يعرف أن النبى ﷺ أمر أبا سفيان البتة. وقد أكثر الناس الكلام فى هذا الحديث، وتعددت طرقهم فى وجهه، فمنهم من قال: الصحيح أنه تزوجها بعد الفتح لهذا الحديث، قال: ولا يُرد هذا بنقل المؤرخين، وهذه الطريقة باطلة عند من له أدنى علم بالسيرة وتواريخ ما قد كان.

وقالت طائفة: بل سألته أن يجدد له العقد تطيباً لقلبه، فإنه كان قد تزوجها بغير اختياره، وهذا باطل، لا يُظن بالنبى ﷺ، ولا يليق بعقل أبى سفيان، ولم يكن من ذلك شىء.

(١) أبو محمد بن حزم: هو الإمام الحافظ العلامة، على بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهرى، ولد (٢٨٤هـ)، كان أديباً طيباً شاعراً فصيحاً بجانب بروزه فى العلوم الشرعية على حدة فى لسانه، توفى (٤٥٦هـ). «البداية» (٥٦٩/٦).

(٢) عكرمة بن عمار: هو أبو عمار العجلي النمامى، صدوق يغلط، وفى روايته عن يحيى ابن أبى كثير اضطراب، انظر «التقريب» (٤٦٧٢).



وقالت طائفة منهم البيهقى<sup>(١)</sup> والمنذرى<sup>(٢)</sup>: يحتَمِلُ أن تكون هذه المسألة من أبى سفيان وقعت فى بعض خرجاته إلى المدينة، وهو كافر حين سمع نعى زوج أم حبيبة بالحبشة، فلما ورد على هؤلاء ما لا حيلة لهم فى دفعه من سؤاله أن يؤمره حتى يقاتل الكفار، وأن يتخذ ابنه كاتباً، قالوا: لعل هاتين المسألتين وقعتا منه بعد الفتح، فجمع الراوى ذلك كله فى حديث واحد، والتعسف والتكلف الشديد الذى فى هذا الكلام يُغنى عن رده.

وقالت طائفة: للحديث محمل آخر صحيح، وهو أن يكون المعنى: أَرْضَى أن تكون زوجتك الآن، فإنى قبلُ لم أكن راضياً، والآن فإنى قد رضيت، فأسألك أن تكون زوجتك، وهذا وأمثاله لو لم يكن قد سُوِّدَتْ به الأوراق، وصنفت فيه الكتب، وحمله الناس، لكان الأولى بنا الرغبة عنه، لضيق الزمان عن كتابته وسماعه والاشتغال به، فإنه من رُبِّ الصدور لا من زُبدها.

وقالت طائفة: لما سمع أبو سفيان أن رسول الله ﷺ طلق نساءه لما آلى منهن، أقبل إلى المدينة، وقال للنبي ﷺ ما قال، ظناً منه أنه قد طلقها فيمن طلق، وهذا من جنس ما قبله.

وقالت طائفة: بل الحديث صحيح، ولكن وقع الغلط والوهم من أحد الرواة فى تسمية أم حبيبة، وإنما سأل أن يزوجه أختها رملة، ولا يبعد خفاء التحريم للجمع عليه، فقد خفى ذلك على ابنته، وهى أفقه منه وأعلم حين

(١) البيهقى: هو الحافظ الكبير أبو بكر أحمد بن الحسين بن على بن عبد الله بن موسى، البيهقى، ولد (٣٨٤هـ)، وكان من أوجد أهل زمانه فى الإتقان والحفظ والفقه والتصنيف، وكان فقيهاً محدثاً أصولياً، له «السنن الكبير» وغيرها، وكان زاهداً متقلاً من الدنيا، توفى (٤٥٨هـ). «البداية» (٥٧٢/٦).

(٢) المنذرى: هو الحافظ زكى الدين، عبد العظيم بن عبد القوى بن عبد الله بن سلامة بن سعد بن منعيد، أبو زكى، ولد بمصر، وكان شيخ الحديث بها، وكان حجة متحريراً زاهداً، له مصنفات مشهورة، توفى (٦٥٦هـ). «البداية» (١٩٦/٧).

قالت لرسول الله ﷺ: هل لك فى أختى بنت أبى سفيان؟ فقال: «أَفْعَلُ مَاذَا؟» قالت: تَنْكِحُهَا. قال: «أَوْ تُحِبُّنَ ذَلِكَ؟» قالت: لست لك بِمُخْلِيةٍ، وَأَحَبُّ مَنْ شَرِكْتَنِي فى الْخَيْرِ أُخْتِي، قَالَ: «فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِي»<sup>(١)</sup>. فهذه هِىَ التى عرضها أبو سفيان على النبى ﷺ، فسمّاها الراوى من عنده أم حبيبة. وقيل: بل كانت كنيّتها أيضاً أم حبيبة، وهذا الجواب حسن لولا قوله فى الحديث: فأعطاه رسول الله ﷺ ما سأل، فيقال حيثئذ: هذه اللفظة وهم من الراوى، فإنه أعطاه بعض ما سأل، فقال الراوى: أعطاه ما سأل أو أطلقها اتكالاً على فهم المخاطب أنه أعطاه ما يجوز إعطاؤه ممّا سأل، والله أعلم.

وتزوج ﷺ صفية بنت حى بن أخطب<sup>(٢)</sup> سيد بنى النضير من ولد هارون بن عمران أخى موسى، فهى ابنة نبى، وزوجة نبى، وكانت من أجمل نساء العالمين، وكانت قد صارت له من الصفىّ أمة فأعتقها، وجعل عتقها صداقها، فصار ذلك سنةً للأمة إلى يوم القيامة، أن يعتق الرجل أمته، ويجعل عتقها صداقها، فتصير زوجته بذلك، فإذا قال: أعتقت أمتى، وجعلت عتقها صداقها، أو قال: جعلت عتق أمتى صداقها، صح العتق والنكاح، صارت زوجته من غير احتياج إلى تجديد عقد ولا ولى، وهو ظاهر مذهب أحمد وكثير من أهل الحديث.

وقالت طائفة: هذا خاص بالنبى ﷺ وهو ممّا خصه الله به فى النكاح دون الأمة، وهذا قول الأئمة الثلاثة ومن وافقهم، والصحيح القول الأول، لأن الأصل عدم الاختصاص حتى يقوم عليه دليل، والله سبحانه لما خصه

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥١٠١) فى كتاب النكاح، باب: قوله تعالى ﴿وَأَمْهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾، ومسلم (١٤٤٩) فى كتاب الرضاع، باب: تحريم الرية وأخت المرأة، وأبو داود (٢٠٥٦) فى كتاب النكاح، باب: يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب، وابن ماجه (١٩٣٩) فى كتاب النكاح، باب: يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب.

(٢) صفية بنت حى بن أخطب: ابن شعبة بن ثعلبة بن عبد كعب بن الخزرج، أم المؤمنين النضرية، من سلالة هارون عليه السلام، كانت من سبى خير، فاصطفّاها رسول الله ﷺ لنفسه بعد أن وقعت لدحية الكلبي، توفيت (٥٠هـ). «البداية» (٥٣٤/٤).

بنكاح الموهوبة له، قال فيها: ﴿خَالِصَةً لَّكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>. ولم يقل هذا فى المعتقة، ولا قاله رسول الله ﷺ ليقطع تأسى الأمة به فى ذلك، فالله سبحانه أباح له نكاح امرأة من تبنائه، لئلا يكون على الأمة حرج فى نكاح أزواج من تبنوه، فدل على أنه إذا نكح نكاحاً، فلائمه التأسى به فيه، ما لم يأت عن الله ورسوله نص بالاختصاص وقطع التأسى، وهذا ظاهر.

ولتقرير هذه المسألة وبسط الحجاج فيها - وتقرير أن جواز مثل هذا هو مقتصر الأصول والقياس - موضع آخر، وإنما نبهنا عليه تنبيهاً.

ثم تزوج ميمونة بنت الحارث الهلالية<sup>(٢)</sup>، وهى آخر من تزوج بها، تزوجها بمكة فى عمرة القضاء بعد أن حل منها على الصحيح. وقيل: قبل إحلاله، هذا قول ابن عباس، وهم رضى الله عنه، فإن السفير بينهما بالنكاح أعلم الخلق بالقصة، وهو أبو رافع، وقد أخبر أنه تزوجها حلالاً، وقال: كنت أنا السفير بينهما، وابن عباس إذ ذاك له نحو العشر سنين أو فوقها، وكان غائباً عن القصة لم يحضرها، وأبو رافع رجل بالغ، وعلى يده دارت القصة، وهو أعلم بها، ولا يخفى أن مثل هذا الترجيح موجب للتقديم، ومات فى أيام معاوية، وقبرها بـ «سرف»<sup>(٣)</sup>.

قيل: ومن أزواجه ريحانة بنت زيد النضرية. وقيل: القرظية، سييت يوم بنى قريظة، فكانت صفى رسول الله ﷺ، فأعتقها وتزوجها، ثم طلقها تطليقة، ثم راجعها.

وقالت طائفة: بل كانت أمته، وكان يطؤها بملك اليمين حتى توفي عنها، فهى معدودة فى السرارى، لا فى الزوجات، والقول الأول اختيار الواقدى، ووافقه عليه شرف الدين الدمياطى. وقال: هو الأثبت عند أهل العلم. وفيما قاله نظر، فإن المعروف أنها من سراريه، وإمائه، والله أعلم.

(١) سورة الأحزاب : ٥٠ ..

(٢) ميمونة بنت الحارث: أم المؤمنين، تزوجها رسول الله ﷺ فى عمرة القضاء، سنة سبع، وهما حلالين، وتوفيت بسرف بين مكة والمدينة، سنة (٥١هـ). «البداية» (٤/٥٤٨).

(٣) سرف: مكان بين مكة والمدينة كما تقدم.



فهؤلاء نساؤه المعروفات اللاتى دخل بهن، وأمّا من خطبها ولم يتزوجها، ومن وهبت نفسها له، ولم يتزوجها، فنحو أربع أو خمس، وقال بعضهم: هن ثلاثون امرأة، وأهل العلم بسيرته وأحواله ﷺ لا يعرفون هذا، بل ينكرونه، والمعروف عندهم أنه بعث إلى الجونية ليتزوجها، فدخل عليها ليخطبها، فاستعادت منه، فأعادها ولم يتزوجها، وكذلك الكليلة، وكذلك التى رأى بكشحها بياضاً، فلم يدخل بها، والتى وهبت نفسها له فزوجها غيره على سور من القرآن، هذا هو المحفوظ، والله أعلم.

ولا خلاف أنه ﷺ توفى عن تسع، وكان يقسم منهن لثمان: عائشة، وحفصة، وزينب بنت جحش، وأم سلمة، وصفية، وأم حبيبة، وميمونة، وسودة، وجويرية.

وأول نسائه لحوقاً به بعد وفاته ﷺ زينب بنت جحش سنة عشرين، وآخرهن موتاً أم سلمة، سنة اثنتين وستين فى خلافة يزيد، والله أعلم.

### فصل [فى سراريه ﷺ]

قال أبو عبيدة<sup>(١)</sup>: كان له أربع: مارية وهى أم ولده إبراهيم، وريحانة وجارية أخرى جميلة أصابها فى بعض السبى، وجارية وهبتها له زينب بنت جحش.

### فصل [فى موالیه ﷺ]

فمنهم زيد بن حارثة بن شراحيل، حب رسول الله ﷺ، أعتقه وزوجه مولاته أم أيمن، فولدت له أسامة.

(١) أبو عبيدة: هو معمر بن المثنى التيمى البصرى، النحوى، من أعلم الناس بأنساب العرب، وهو صدوق أخبارى، روى برأى الخوارج، توفى (٢٠٨هـ)، وقد قارب المائة. «التهذيب» (١٢٦/٤) و«التقريب» (٦٨١٢).

ومنهم أسلم، وأبو رافع، وثوبان، وأبو كبشة سليم<sup>(١)</sup>، وشقران<sup>(٢)</sup> واسمه صالح، ورباح<sup>(٣)</sup> نوبى، ويسار<sup>(٤)</sup> نوبى أيضاً، وهو قتيل العُرينين، ومدعم، وكركرة<sup>(٥)</sup>، نوبى أيضاً، وكان على ثقله ﷺ، وكان يمسك راحلته عند القتال يوم خيبر. وفى «صحيح البخارى» أنه الذى غلَّ الشملة ذلك اليوم فقتل، فقال النبى ﷺ: «إِنَّهَا لَتَلْتَهُبُ عَلَيْهِ نَارًا»<sup>(٦)</sup> وفى «الموطأ» أن الذى غلَّها مدعم<sup>(٧)</sup>، وكلاهما قتل بخيبر، والله أعلم.

ومنهم أنجشة الحادى<sup>(٨)</sup>، وسفينة بن فروخ، واسمه مهران، وسماه رسول الله ﷺ «سفينة» لأنهم كانوا يحملونه فى السفر متاعهم، فقال: «أَنْتَ سَفِينَةٌ»<sup>(٩)</sup>

(١) سليم أبو كبشة: هو الأنمارى، من أنمار مزحج، اختلف فى اسمه، وأشهرها سليم، شهد بدرًا على قول الزهرى. «البداية» (٤٠٧/٣).

(٢) شقران: هو صالح بن عدى شقران الحبشى، قال ابن سعد: كان لابن عوف فوهبه للنبى ﷺ، وقيل إنه شهد بدرًا. «البداية» (٤٠٠/٣).

(٣) رباح: هو رباح الأسود، كان يأذن على النبى ﷺ. «البداية» (٣٩٧/٣).

(٤) يسار: يقال إن العرينين قتلوه ومثلوا به، انظر «البداية» (٤٠٥/٣).

(٥) كركرة: انظر «البداية» (٤٠٢/٣).

(٦) ورد هذا فى قصة مدعم الآتى وليس كركرة، أخرجه البخارى (٤٢٣٤) فى كتاب المغازى، باب: غزوة خيبر، ومسلم (١١٥) فى كتاب الإيمان، باب: غلظ تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(٧) أخرجه مالك (٩٩٥) فى كتاب الجهاد، باب: ما جاء فى الغلول.

(٨) أنجشة الحادى: كان حسن الصوت بالحداد. وقال البلاغى: كان حبشيًا يكنى أبا مارية، انظر «الإصابة» (١١٩/١).

(٩) أخرجه أحمد (٢٢١/٥) وفى إسناده سعيد بن جهمان، قال فى «التقريب» (٢٢٧٩): صدوق له أفراد. وبقية رجاله ثقات.

قال أبو حاتم<sup>(١)</sup>: أعتقه رسول الله ﷺ، وقال غيره: أعتقه أم سلمة. ومنهم أنسة، ويكنى أبا مِشرح، وأفلح<sup>(٢)</sup>، وعُييد<sup>(٣)</sup>، وطهمان<sup>(٤)</sup>، وهو كيسان، وذكوان<sup>(٥)</sup>، ومهران<sup>(٦)</sup>، ومروان، وقيل: هذا خلاف فى اسم طهمان، والله أعلم.

ومنهم حنين<sup>(٧)</sup>، وسندر، وفضالة<sup>(٨)</sup> يمانى، ومابور<sup>(٩)</sup> خصى، وواقد<sup>(١٠)</sup>، وأبو واقد<sup>(١١)</sup>، وقسام، وأبو عسيب<sup>(١٢)</sup>، وأبو مويهبة<sup>(١٣)</sup>.

ومن النساء سلمى أم رافع<sup>(١٤)</sup>، وميمونة بنت سعد<sup>(١٥)</sup>، وخضرة<sup>(١٦)</sup>.

(١) أبو حاتم: هو محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران، أبو حاتم الرازى، أحد أئمة الحفاظ الأثبات العارفين بعلم الحديث والجرح والتعديل، وهو قرين أبى زرعة، سمع الكثير وطاف الأقطار والأمصار، قال مرة: مشيت على قدمى فى طلب الحديث أكثر من ألف فرسخ وقد أثنى عليه غير واحد من العلماء والفقهاء، توفى (٢٧٧هـ). «البداية» (٧٧/٦).

(٢) أفلح: انظر «الإصابة» (١٠٠/١).

(٣) عييدة: انظر «البداية» (٤٠٢/٣).

(٤) طهمان: انظر «البداية» (٤٠١/٣).

(٥) ذكوان: انظر المصدر السابق.

(٦) مهران: انظر المصدر السابق.

(٧) حنين: انظر «البداية» (٣٩٧/٣).

(٨) فضالة: انظر «البداية» (٤٠٢/٣).

(٩) مابور: القبطى الحصى، أهده له صاحب الإسكندرية مع مارية وسيرين، انظر «البداية» (٤٠٣/٣).

(١٠) واقد: انظر «البداية» (٤٠٤/٣ ، ٤٠٥).

(١١) أبو واقد: انظر المصدر السابق.

(١٢) أبو عسيب: ويقال أبو عشيبي، ومن الناس من يفرق بينهما، انظر «البداية» (٤٠٧/٣).

(١٣) أبو مويهبة: اشتراه النبى ﷺ فأعتقه، ولا يعرف اسمه، شهد المريسيع. «البداية» (٤٠٩/٣).

(١٤) أم رافع: هى سلمى خادمة النبى ﷺ انظر «الإصابة» (٢٩٥/٣).

(١٥) ميمونة بنت سعد: انظر «البداية» (٤١٦/٣).

(١٦) خضرة: انظر «البداية» (٤١١/٣).



ورضى<sup>(١)</sup>، ورزينة<sup>(٢)</sup>، وأم ضميرة<sup>(٣)</sup>، وميمونة بنت أبى عسيب<sup>(٤)</sup>، ومارية وريحانة.

### فصل [فى خدامه ﷺ]

فمنهم أنس بن مالك<sup>(٥)</sup>: وكان على حوائجه، وعبدُ الله بن مسعود صاحبُ نعله، وسواكه، وعقبة بن عامر الجهنى<sup>(٦)</sup> صاحب بغلته، يقود به فى الأسفار، وأسلىع بن شريك<sup>(٧)</sup>، وكان صاحب راحلته، وبلال بن رباح المؤذن<sup>(٨)</sup>، وسعد، موليا أبى بكر الصديق، وأبو ذر الغفارى، وأيمن بن عبيد، وأمه أم أيمن موليا للنبي ﷺ، وكان أيمن على مطهرته وحاجته.

### فصل [فى كتابه ﷺ]

أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلى، والزبير<sup>(٩)</sup>، وعامر بن فهيرة،

(١) رضى: انظر «البداية» (٤١٣/٣).

(٢) رزينة: كانت لصفية بنت حبي، انظر «البداية» (٤١٢/٣).

(٣) أم ضميرة: انظر «البداية» (٤١٧/٣).

(٤) ميمونة بنت أبى عسيب: انظر «البداية» (٤١٧/٣).

(٥) أنس بن مالك: ابن النضر بن ضمضم، الأنصارى البخارى، أبو حمزة المدنى، نزيل البصرة، خدم رسول الله ﷺ بالمدينة عشر سنين، اختلف فى شهوده بدرًا، والصحيح أنه شهدها، توفى (٩٢هـ). «البداية» (٤١٨/٣).

(٦) عقبة بن عامر الجهنى: الصحابى المشهور، اختلف فى كنيته على سبعة أقوال، أشهرها، أنه أبو حماد، ولى إمرة مصر لمعاوية ثلاث سنين، وكان فقيهاً فاضلاً، مات فى قرب الستين. «التقريب» (٤٦٤١).

(٧) أسلىع بن شريك: قال ابن سعد كان اسمه: ميمون بن سباد، انظر «البداية» (٤١٨/٣).

(٨) سعد: انظر «البداية» (٤٢٣/٣).

(٩) الزبير: هو الزبير بن العوام بن خويلد، الأسدى، أحد العشرة المبشرين بالجنة، وأحد الستة أصحاب الشورى، وحوارى النبي ﷺ، وابن عمته صفية، وزوج أسماء بنت أبى بكر، هاجر الهجرتين، وشهد المشاهد كلها، استشهد يوم الجمل سنة (٣٦هـ). «البداية» (٤٣٣/٣).

وعمر بن العاص، وأبى بن كعب<sup>(١)</sup>، وعبد الله بن الأرقم<sup>(٢)</sup>، وثابت بن قيس بن شماس<sup>(٣)</sup>، وحنظلة بن الربيع الأسدي<sup>(٤)</sup>، والمغيرة بن شعبة<sup>(٥)</sup>، وعبد الله بن رواحة<sup>(٦)</sup>، وخالد بن الوليد<sup>(٧)</sup>، وخالد بن سعيد بن العاص<sup>(٨)</sup>، وقيل: إنه أول من كتب له ومعاوية بن أبى سفيان، وزيد بن ثابت وكان ألزمهم لهذا الشأن وأخصهم به.

(١) أبى بن كعب: ابن قيس بن عبيد الخزرجى الأنصارى، أبو المنذر، سيد القراء، شهد العقبة الثانية وبدرًا وما بعدها، أحد من جمع القرآن، «البداية» (٤٢٨/٣).

(٢) عبد الله بن الأرقم: ابن أبى الأرقم المخزومى، أسلم عام الفتح، وكتب للنبي ﷺ، ولأبى بكر، وجعل إليه بيت المال، فلما كان عثمان استعفاه فعزله، أضر قبل وفاته. «البداية» (٤٤٠/٣).

(٣) ثابت بن قيس بن شماس: الأنصارى أبو عبد الرحمن، خطيب الأنصار، ويقال له خطيب النبي ﷺ، قتل شهيداً يرم اليماة. «البداية» (٤٣٠/٣).

(٤) حنظلة بن الربيع: ابن صيفى بن رباح بن الحارث، الأسيدى الكاتب، كان حكيم العرب، قال البعض: بعثه رسول الله ﷺ إلى أهل الطوائف فى الصلح، مات بعد أيام على. «البداية» (٤٣١/٣).

(٥) المغيرة بن شعبة: كان بمتزلة السِّلحدار بين يدي النبي ﷺ، كما كان رافعاً السيف فى يده وهو واقف على رأس النبي ﷺ يوم الحديبية، شهد المشاهد كلها، وكان داهية من دهاة العرب، حتى قال: ما غلبنى أحد قط، اختلف فى سنة وفاته. «البداية» (٤٢٥/٣).

(٦) عبد الله بن رواحة: ابن ثعلبة بن امرئ القيس، الأنصارى الخزرجى، أسلم قديماً، وشهد العقبة، وكان أحد النقباء، وشهد بدرًا وأحدًا والحنلق والحديبية وخيبر، واستشهد بمؤتة. «البداية» (٧٠٥/٢).

(٧) خالد بن الوليد: ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم، أبو سليمان المخزومى، وهو أمير الجيوش المنصورة الإسلامية، والمواقف المشهورة، والأيام المحمودة، سيف الله الذى سله الله على المشركين، ويقال: إنه لم يكن فى جيش فكسر، لا فى جاهلية، ولا إسلام، توفى فى خلافة عمر سنة (٢١هـ). «البداية» (٤٣٣/٣).

(٨) خالد بن سعيد بن العاص: ابن أمية، أبو سعيد الأموى، أسلم قديماً، يقال بعد الصديق بثلاثة أو أربعة، وقيل سبب إسلامه رؤيا رآها، وقد لزم النبي ﷺ ليلاً ونهاراً، ثم هاجر إلى الحبشة، ثم قدم المدينة يوم خير، «البداية» (٤٣٢/٣).

## فصل [فى كتبه ﷺ التى كتبها إلى أهل الإسلام فى الشرائع]

فمنها كتابه فى الصدقات الذى كان عند أبى بكر، وكتبه أبو بكر لأئس ابن مالك لما وجهه إلى البحرين<sup>(١)</sup> وعليه عمل الجمهور.

ومنها كتابه إلى أهل اليمن، وهو الكتاب الذى رواه أبو بكر بن عمرو ابن حزم عن أبيه عن جده، وكذلك رواه الحاكم<sup>(٢)</sup> فى «مستدركه»، والنسائى، وغيرهما مسنداً متصلاً، ورواه أبو داود<sup>(٣)</sup> وغيره مرسل<sup>(٤)</sup>، وهو كتاب عظيم، فيه أنواع كثيرة من الفقه، فى الزكاة، والديات، والأحكام، وذكر الكبائر، والطلاق، والعتاق، وأحكام الصلاة فى الثوب الواحد، والاحتباء فيه، ومس المصحف، وغير ذلك.

قال الإمام أحمد: لا شك أن رسول الله ﷺ كتبه، واحتج الفقهاء كلهم بما فيه من مقادير الديات.

ومنها كتابه إلى بنى زهير.

ومنها كتابه الذى كان عند عمر بن الخطاب فى نصب الزكاة، وغيرها<sup>(٥)</sup>.

(١) أخرجه البخارى (١٤٤٨) فى كتاب الزكاة، باب: العرض فى الزكاة، وأبو داود (١٥٦٧) فى كتاب الزكاة، باب: فى زكاة السائمة، وابن ماجه (١٨٠٠)، فى كتاب الزكاة، باب: إذا أخذ المصدق سنّاً دون سن أو فوق سن.

(٢) الحاكم: هو محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه، أبو عبد الله الحاكم الضبى، النيسابورى، الحافظ، ويعرف بابن البيع، ولد (٣٢١هـ)، سمع الكثير وطاف وصنف، وله «المستدرک على الصحيحين» وغيره، توفى (٤٠٥هـ). «البدایة» (٤٥٣/٦).

(٣) أبو داود: هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير، السجستانى، أحد أئمة الحديث الراجلين إلى الآفاق، جمع وصنف وخرج، له «السنن» المشهورة، توفى (٢٧٥هـ). «البدایة» (٧٢/٦).

(٤) ضعيف: أخرجه النسائى (٥٧/٨ - ٥٨) فى كتاب القسامة، باب: ذكر حديث عمرو بن حزم فى العقول، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن النسائى»: ضعيف.

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (١٥٦٨) فى كتاب الزكاة، باب: فى زكاة السائمة، والترمذى (٦٢١) فى كتاب الزكاة، باب: ما جاء فى زكاة الإبل والغنم، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».



## فصل [فى كتبه ورسله ﷺ إلى الملوك]

لما رجع من الحُدَيْيَّة، كتب إلى ملوك الأرض، وأرسل إليهم رسله، فكتب إلى ملك الروم، فَقِيلَ له: إنهم لا يقرؤون كتاباً إلا إذا كان مختوماً، فاتخذ خاتماً من فضة، ونقش عليه ثلاثة أسطر: محمد سطر، ورسول سطر، والله سطر<sup>(١)</sup>، وختم به الكتب إلى الملوك، وبعث ستة نفر فى يوم واحد فى المحرم سنة سبع.

فأولهم عمرو بن أمية الضممرى<sup>(٢)</sup>، بعثه إلى النجاشى، واسمه أضحمة ابن أبجر، وتفسير «أضحمة» بالعربية: عطية، فعظم كتاب النبى ﷺ، ثم أسلم، وشهد شهادة الحق، وكان من أعلم الناس بالإنجيل، وصلى عليه النبى ﷺ يوم مات بالمدينة وهو بالحبشة، هكذا قال جماعة، منهم الواقدى وغيره، وليس كما قال هؤلاء، فإن أضحمة النجاشى الذى صلى عليه رسول الله ﷺ ليس هو الذى كتب إليه، هذا الثانى لا يعرف إسلامه، بخلاف الأول، فإنه مات مسلماً. وقد روى مسلم فى «صحيحه»<sup>(٣)</sup> من حديث قتادة عن أنس قال: «كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى كِسْرَى، وَإِلَى قَيْصَرَ، وَإِلَى النَّجَاشِى، وَإِلَى كُلِّ جَبَّارٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَلَيْسَ بِالنَّجَاشِى الَّذِى صَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» وقال أبو محمد بن حزم: إن هذا النجاشى الذى بعث إليه رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضممرى، لم يُسلم، والأول هو اختيار ابن سعد وغيره، والظاهر قول ابن حزم.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٨٧٨) فى كتاب اللباس، باب: هل يجعل نقش الخاتم ثلاثة أسطر، والترمذى (١٧٥٣) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى نقش الخاتم، من حديث أنس.

(٢) عمرو بن أمية الضممرى: صحابى جليل، أسلم بعد أحد، وأول مشاهده بئر معونة، وكان ساعى رسول الله ﷺ، وله أفعال حسنة، وآثار محمودة، توفى (٥١هـ). «البداية» (٥٣٥/٤).

(٣) (١٧٧٤) فى كتاب الجهاد والسير، باب: كتب النبى ﷺ إلى ملوك الكفار يدعوهم إلى الله عز وجل.

وبعث دحية بن خليفة الكلبي<sup>(١)</sup> إلى قيصر ملك الروم، واسمه هرقل، وهم بالإسلام وكاد، ولم يفعل، وقيل: بل أسلم، وليس بشيء.

وقد روى أبو حاتم ابن حبان فى «صحيحه» عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ يَنْطَلِقُ بِصَحِيفَتِي هَذِهِ إِلَى قَيْصَرَ وَلَهُ الْجَنَّةُ؟» فقال رجلٌ من القوم: وإن لم يقبل؟ قال: «وإن لم يقبل» فوافق قيصر وهو يأتى بيت المقدس قد جعل عليه بساطاً لا يمشى عليه غيره، فرمى بالكتاب على البساط، وتنحى، فلما انتهى قيصر إلى الكتاب، أخذه، فنادى قيصر: من صاحب الكتاب؟ فهو آمن، فجاء الرجل، فقال: أنا. قال فإذا قدمت فأتني، فلما قدم، أتاه، فأمر قيصر بأبواب قصره فغلقت، ثم أمر منادياً ينادى: ألا إن قيصر قد أتبع محمداً، وترك النصرانية، فأقبل جنده وقد تسلحوا حتى أطافوا به، فقال لرسول رسول الله ﷺ: قد ترى أنى خائف على مملكتى، ثم أمر مناديه فنادى: ألا إن قيصر قد رضى عنكم، وإنما اختبركم لينظر كيف صبركم على دينكم، فارجعوا فانصرفوا، وكتب إلى رسول الله ﷺ: إني مسلم، وبعث إليه بدنانير، فقال رسول الله ﷺ: «كذب عدو الله ليس بمسلم وهو على النصرانية» وقسم الدنانير<sup>(٢)</sup>.

وبعث عبد الله بن حذافة السهمي<sup>(٣)</sup> إلى كسرى، واسمه أبرويز بن

(١) دحية بن خليفة الكلبي: هو دحية بن فروة بن فضالة بن امرئ القيس، صحابى جليل، وكان أجمل الناس وجهاً، شهد المشاهد بعد بدر، وبقي إلى خلافة معاوية. «التهذيب» (٥٧٣/١).

(٢) صحيح: أخرجه ابن حبان (٤٥٠٤).

(٣) عبد الله بن حذافة السهمي: هو عبد الله بن حذافة بن قيس القرشى، هاجر إلى الحبشة، وكان من سادات الصحابة، له مواقف محمودية، توفى فى خلافة عثمان. «البداية» (٢٨٨/٤).

هُرْمَزُ بْنُ أَنْوَشِرَوَانَ، فَمَزَّقَ كِتَابَ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اللَّهُمَّ مَزَّقْ مُلْكَهُ» فَمَزَّقَ اللَّهُ مُلْكَهُ، وَمَلَكَ قَوْمَهُ<sup>(١)</sup>.

وَبَعَثَ حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ<sup>(٢)</sup> إِلَى الْمُقَوْقِسِ، وَاسْمُهُ جُرَيْجُ بْنُ مِينَاءَ مَلِكِ الإسْكَندَرِيَّةِ عَظِيمِ الْقِبْطِ، فَقَالَ خَيْرًا، وَقَارَبَ الْأَمْرَ وَلَمْ يُسَلِّمْ، وَأَهْدَى لِلنَّبِيِّ ﷺ مَارِيَّةَ، وَأَخْتَهَا سِيرِينَ وَقَيْسَرِيَّةَ، فَتَسَرَّى مَارِيَّةَ، وَوَهَبَ سِيرِينَ لِحَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ<sup>(٣)</sup> وَأَهْدَى لَهُ جَارِيَّةً أُخْرَى، وَأَلْفَ مِثْقَالٍ ذَهَبًا، وَعِشْرِينَ ثَوْبًا مِنْ قِبَاطِي مِصْرَ وَبَغْلَةَ شَهْبَاءَ وَهِيَ دُلْدُلٌ، وَحِمَارٌ أَشْهَبُ، وَهُوَ عُفَيْرٌ، وَغَلَامًا خَصِيًّا يُقَالُ لَهُ: مَابُورٌ. وَقِيلَ، هُوَ ابْنُ عَمِّ مَارِيَّةَ، وَفَرَسًا وَهُوَ اللَّزَازُ، وَقَدْحًا مِنْ زَجَاجٍ، وَعَسَلًا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «ضَنَّ الْحَيِثُ بِمُلْكِهِ، وَلَا بَقَاءَ لِمُلْكِهِ».

وَبَعَثَ شَجَاعُ بْنُ وَهَبِ الْأَسَدِيِّ<sup>(٤)</sup> إِلَى الْحَارِثِ بْنِ أَبِي شَمْرٍ الْغَسَّانِي مَلِكِ الْبَلْقَاءِ، قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ<sup>(٥)</sup> وَالْوَاقِدِيُّ. قِيلَ: إِنَّمَا تَوَجَّهَ لِجَبَلَةَ بْنِ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٦٤) فى كتاب العلم، باب: ما يذكر فى المناولة عن سعيد بن المسيب مرسلاً.

(٢) حاطب بن أبى بلتععة: ابن عمرو بن عمير اللخمي، صحابي مشهور، شهد بدرًا وما بعدها، وهو الذى كتب إلى المشركين يعلمهم بعزم رسول الله ﷺ على فتح مكة فعذره رسول الله ﷺ، توفى (٣٠هـ). «البداية» (٤/٦٠٢).

(٣) حسان بن ثابت: ابن المنذر بن حرام بن عمرو الأنصارى النجارى، أبو عبد الرحمن، شاعر الإسلام، ممن جاهد المشركين بلسانه، توفى (٥٤هـ) عن (١٢٠) سنة. «التهذيب» (٣٨٠/١٠).

(٤) شجاع بن وهب الأسدي: ذكره ابن إسحاق فى السابقين الأولين وفيمن هاجر إلى الحبشة وفيمن شهد بدرًا ومن استشهد باليمامة. «الإصابة» (٣١٦/٣).

(٥) ابن إسحاق: هو محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار، الملقب، أبو بكر، تزيل العراق، إمام المغازى، ولكن تكلم البعض فى حديثه، وهو حسن الحديث. إن صرح بالتحديث ورمى بالتشيع والقدر، مات (١٥٠هـ)، وقيل بعدها. «التهذيب» (٣/٥٠٤) و«التقريب» (٥٧٢٥).



الأيهم. وقيل: توجه لهما معاً. وقيل: توجه لهرقل مع دحية بن خليفة، والله علم.

وبعث سليط بن عمرو<sup>(١)</sup> إلى هوزة بن على الحنفى باليمامة، فأكرمه. وقيل: بعثه إلى هوزة وإلى ثمامة بن أثال الحنفى<sup>(٢)</sup>، فلم يسلم هوزة، وأسلم ثمامة بعد ذلك، فهؤلاء الستة قيل: هم الذين بعثهم رسول الله ﷺ فى يوم واحد.

وبعث عمرو بن العاص فى ذى القعدة سنة ثمان إلى جيفر وعبد الله ابنى الجَلَنْدَى الأزديين بعمان، فأسلما، وصدقاً، وخلياً بين عمرو وبين الصدقة والحكم فيما بينهم، فلم يزل فيما بينهم حتى بلغت وفاة رسول الله ﷺ.

وبعث العلاء بن الحضرمى<sup>(٣)</sup> إلى المنذر بن ساوى العبدى ملك البحرين قبل منصرفه من «الجعرانة»<sup>(٤)</sup> وقيل: قبل الفتح فأسلم وصدق. وبعث المهاجر بن أبى أمية المخزومى إلى الحارث بن عبد كلال الحميرى باليمن، فقال: سأنظر فى أمرى.

وبعث أبا موسى الأشعرى<sup>(٥)</sup>. ومعاذ بن جبل<sup>(٦)</sup> إلى اليمن عند انصرافه

(١) سليط بن عمرو: ابن عبد شمس العامرى، أسلم قديماً قبل عمر، ذكره ابن إسحاق فى مهاجرة الحبشة، ومن استشهد باليمامة. «الإصابة» (١٦٢/٣).

(٢) ثمامة بن أثال: بن النعمان بن مسلمة الحنفى، أبو أمامة اليمامى، قصة إسلامه ذكرها البخارى فى صحيحه. انظر «الإصابة» (٤١٠/١).

(٣) العلاء بن الحضرمى: أمير البحرين لرسول الله ﷺ، وأقره عليها أبو بكر وعمر، ثم عزله عمر وولى مكانه أبا هريرة، وأمره عمر على الكوفة، وله كرامة فى سيره بجيشه على وجه الماء، توفى (٢١هـ). «البداية» (١٥٨/٤).

(٤) الجعرانة: موضع بين مكة والطائف، وهى إلى مكة أقرب، وهى مرجع رسول الله ﷺ من غزوة حنين، وأحرم منها ﷺ، وله فيها مسجد. «معجم البلدان» بتصرف.

(٥) أبو موسى الأشعرى: هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب، الأشعرى، صحابى مشهور، خرج من بلاد قومه فى سفينة فألقتهم الريح بأرض الحبشة فأقام مع عبد الله بن جعفر بها، ثم قدم على رسول الله ﷺ أثناء خيبر، استخلفه عمر على البصرة، وولى الكوفة لعثمان، توفى (٤٢هـ)، وقيل غير ذلك. «التهذيب» (٤٠٥/٢).

(٦) معاذ بن جبل: ابن عمرو بن أوس بن عابد بن عدى، الأنصارى الخزرجى، أبو =

من تبوك. وقيل: بل سنة عشر من ربيع الأول داعين إلى الإسلام، فأسلم عامة أهلها طوعاً من غير قتال.

ثم بعث بعد ذلك على بن أبى طالب إليهم، ووافاه بمكة فى حجة الوداع.

وبعث جرير بن عبد الله البجلي<sup>(١)</sup> إلى ذى الكلاع الحميرى، وذى عمرو، يدعوهم إلى الإسلام، فأسلما<sup>(٢)</sup>، وتوفى رسول الله ﷺ وجرير عندهم.

وبعث عمرو بن أمية الضمري إلى مسيلمة الكذاب بكتاب، وكتب إليه بكتاب آخر مع السائب بن العوام<sup>(٣)</sup> أخى الزبير فلم يسلم.

وبعث إلى فروة بن عمرو الجذامى يدعوهم إلى الإسلام، وقيل: لم يبعث إليه، وكان فروة عاملاً لقيصر بمان، فأسلم، وكتب إلى النبی ﷺ بإسلامه، وبعث إليه هدية مع مسعود بن سعد<sup>(٤)</sup>، وهى بغلة شهباء يقال لها: فضة، وفرس يقال له: الظرب، وحمار يقال له: يعفور، كذا قاله

---

= عبدالرحمن، صحابى جليل، كبير القدر، شهد العقبة وبدراً وما بعدها، وكان أحد الأربعة من الخزرج الذين جمعوا القرآن فى حياة النبی ﷺ، توفى (١٨هـ). «البداية» (١٢٦/٤).

(١) جرير بن عبد الله البجلي: أسلم بعد نزول المائدة، وكان قدومه ورسول الله ﷺ يخطب، وكان قد قال فى خطبته: «إنه يقدم عليكم من هذا الفج من خير ذى يمن، وإن على وجهه مسحة ملك» فكان هو، دعا له رسول الله ﷺ بالثبات والهداية، وما كان يراه إلا تبسم، توفى (٥١هـ). «البداية» (٥٤٦/٤).

(٢) إسناده ضعيف: والخبر أخرجه ابن حبان فى «صحيحه» (٦٥٥٩).

(٣) السائب بن العوام: القرشى الأسدى، شهد بدرًا والحنديق وغيرها، كان ممن استشهد باليمامة. «الإصابة» (٢٥/٣).

(٤) مسعود بن سعد: الجذامى له ترجمة فى «الإصابة» (٩٩/٦).

جماعة، والظاهر - والله أعلم - أن عفيراً ويعفور واحد، عفير تصغير يعفور تصغير الترخيم.

وبعث أثواباً وقباء من سندس مَخَوَّصٍ بالذهب، فقبل هديته، ووهب لمسعود ابن سعد اثنتى عشرة أوقية ونشاً.

وبعث عياش بن أبى ربيعة المخزومى<sup>(١)</sup> بكتاب إلى الحارث، ومسروح، ونعيم بن عبد كلال من حمير.

### فصل [فى مؤذنيه ﷺ]

وكانوا أربعة: اثنان بالمدينة: بلال بن رباح، وهو أول من أذن لرسول الله ﷺ، وعمرو بن أم مكتوم القرشى العامرى الأعمى<sup>(٢)</sup>، وبقباء سعد القرظ<sup>(٣)</sup> مولى عمار بن ياسر، وبمكة أبو محذورة واسمه أوس بن مغيرة الجمحى<sup>(٤)</sup>، وكان أبو محذورة منهم يرجع الأذان، ويشئ الإقامة<sup>(٥)</sup>،

(١) عياش بن ربيعة المخزومى: ويلقب ذا الرمحين ابن عم خالد بن الوليد، كان من السابقين الأولين، وهاجر الهجرتين، مات سنة (١٥هـ) بالشام فى خلافة عمر، وقيل استشهد باليمامة وقيل باليرموك. «الإصابة» (٤/ ٧٥٠).

(٢) عمرو بن أم مكتوم: اختلف فى اسمه، وهذا هو المشهور، صحابى مهاجرى، هاجر بعد مصعب بن عمير، فكان يقرئ الناس القرآن، ثبت أن النبى ﷺ استخلفه على المدينة مرتين، وكان يؤذن للنبي ﷺ مع بلال، توفى (١٤هـ). «البداية» (٤/ ٦٦).

(٣) سعد القرظ: مؤذن مسجد قباء فى زمان رسول الله ﷺ، فلما ولى عمر الخلافة ولاه أذان المسجد النبوى، وكان أصله مولى لعمار بن ياسر، وهو الذى كان يحمل العترة بين يدى أبى بكر وعمر إلى المصلى يوم العيد، وبقي الأذان فى ذريته مدة طويلة، توفى (٣٩هـ). «البداية» (٤/ ٤٢٠).

(٤) أوس بن مغيرة هو الجمحى أبو محذورة: له ترجمة فى «الإصابة» (٧/ ٣٦٥).

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٣٧٩) فى كتاب الصلاة، باب: صفة الأذان، وأبو داود (٥٠١)،

٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥) فى كتاب الصلاة، باب: كيف الأذان، والنسائى (٢/ ٥)

و(٦) فى كتاب الأذان، باب: كيف الأذان، و(٢/ ٧، ٨) باب: الأذان فى السفر، وابن

ماجه (٧٠٨، ٧٠٩) فى كتاب الأذان، باب: الترجيع فى الأذان.



وبلال لا يرجع، ويفرد الإقامة<sup>(١)</sup>، فأخذ الشافعى رحمه الله وأهل مكة بأذان أبى محذورة، وإقامة بلال، وأخذ أبو حنيفة<sup>(٢)</sup> رحمه الله وأهل العراق بأذان بلال، وإقامة أبى محذورة، وأخذ الإمام أحمد رحمه الله وأهل الحديث وأهل المدينة بأذان بلال وإقامته، وخالف مالك<sup>(٣)</sup> رحمه الله فى الموضعين: إعادة التكبير، وتشية لفظ الإقامة، فإنه لا يكررها.

### فصل [فى أمرائه ﷺ]

منهم باذان بن ساسان<sup>(٤)</sup>، من ولد بهرام جور، أمره رسول الله ﷺ على أهل اليمن كلها بعد موت كسرى، فهو أول أمير فى الإسلام على اليمن، وأول من أسلم من ملوك العجم.

(١) أخرجه البخارى (٦٠٣) فى كتاب الأذان، باب: بدء الأذان، ومسلم (٣٧٨) فى كتاب الصلاة، باب: الأمر بشفع الأذان وإيتار الإقامة، وأبو داود (٥٠٨ ، ٥٠٩) فى كتاب الصلاة، باب: فى الإقامة، والترمذى (١٩٣) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى أفراد الإقامة، والنسائى (٣/٢) فى كتاب الأذان، باب: تشية الأذان، وابن ماجه (٧٢٩) ، (٧٣٠) فى كتاب الأذان، باب: أفراد الإقامة، والدارمى (١١٩٤)، عن أنس قال: «أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة».

(٢) أبو حنيفة: هو النعمان بن ثابت التيمى الكوفى، أبو حنيفة، الإمام الفقيه، أحد أئمة الإسلام، والسادة الأعلام، وأحد الأئمة الأربعة، وهو أقدمهم وفاة، لأنه أدرك عصر الصحابة، واختلف فى روايته عنهم، وتكلم الأئمة فى حديثه، توفى (١٥٠هـ). «البداية» (٦٠٠/٥).

(٣) مالك: هو مالك بن أنس بن مالك بن عامر بن أبى عامر، الحميرى، أبو عبد الله المدنى، إمام دار الهجرة فى زمانه، وأحد الأئمة الأربعة، روى عن التابعين، وحدث عنه خلق من الأئمة، وكان أشد انتقاداً للرجال، حتى قال ابن معين: كل من روى عن مالك فهو ثقة إلا أبا أمية. صنف «الموطأ» الذى حمله عنه خلق من الأئمة، توفى (١٧٩هـ). «البداية» (٦٨٤/٥).

(٤) باذان بن ساسان: كان ملك اليمن فى زمانه وأسلم باذان لما هلك كسرى وبعث بإسلامه إلى النبى ﷺ فاستعمله على بلاده. انظر «الإصابة» (٣٣٨/١).

ثم أمر رسول الله ﷺ بعد موت باذان ابنه شهر بن باذان (١) على صنعاء وأعمالها. ثم قُتل شهر، فأمر رسول الله ﷺ على صنعاء خالد بن سعيد بن العاص.

وولّى رسول الله ﷺ المهاجر بن أبى أمية المخزومي (٢) كندة والصّدف، فتوفى رسول الله ﷺ ولم يسر إليها، فبعثه أبو بكر إلى قتال أناس من المرتدين. وولّى زياد بن أمية الأنصارى حضرموت. وولّى أبا موسى الأشعرى زبيد وعدن والساحل. وولّى معاذ بن جبل الجند. وولّى أبا سفيان صخر بن حرب نجران. وولّى ابنه يزيد تيماء. وولّى عتاب بن أسيد (٣) مكة، وإقامة الموسم بالحج بالمسلمين سنة ثمان وله دون العشرين سنة.

وولّى على بن أبى طالب الأخماس باليمن والقضاء بها. وولّى عمرو ابن العاص عُمّان وأعمالها. وولّى الصدقات جماعة كثيرة، لأنه كان لكل قبيلة وال يقبض صدقاتها، فمن هنا كثر عمال الصدقات. وولّى أبا بكر إقامة الحج سنة تسع، وبعث فى أثره عليّاً يقرأ على الناس سورة «براءة» (٤) ف قيل: لأن أولها نزل بعد خروج أبى بكر إلى الحج. وقيل: بل لأن عادة العرب كانت أنه لا يحلُّ العقود ويعقدوها إلا المطاع، أو رجلٌ من أهل بيته. وقيل: أردفه به عوناً له ومساعداً. ولهذا قال له الصديق: أمير أو مأمور؟ قال: بل مأمور (٥) وأما أعداء الله الرافضة، فيقولون: عزله بعلى، وليس هذا ببدع من

(١) شهر بن باذان: له ترجمة فى «الإصابة» (٣/٣٨٨).

(٢) المهاجر بن أبى أمية: أخو أم سلمة زوج النبى ﷺ. انظر ترجمته فى «الإصابة» (٦/٢٢٨).

(٣) عتاب بن أسيد: ابن أبى العيص بن أمية بن عبد شمس الأموى، أبو عبد الرحمن، أسلم يوم الفتح واستعمله النبى ﷺ على مكة لما سار إلى حنين وقيل إنما استعمله بعد ما رجع من الطائف، وحج بالناس سنة الفتح. «الإصابة» (٤/٤٢٩).

(٤) صحيح: وقد تقدم.

(٥) إسناده ضعيف: أخرجه النسائى (٥/٢٤٧) فى كتاب المناسك، باب: الخطبة قبل يوم التروية، من حديث جابر رضى الله عنه، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن النسائى»: ضعيف الإسناد.

ببهم وافترائهم، واختلف الناس، هل كانت هذه الحجة قد وقعت فى شهر ذى الحجة، أو كانت فى ذى القعدة من أجل النسيء؟ على قولين، والله أعلم.

### فصل [فى حرسه ﷺ]

فمنهم سعد بن معاذ<sup>(١)</sup>، حرسه يوم بدر حين نام فى العريش، ومحمد ابن مسلمة<sup>(٢)</sup> حرسه يوم أحد، والزبير بن العوام حرسه يوم الخندق. ومنهم عباد بن بشر<sup>(٣)</sup>، وهو الذى كان على حرسه، وحرسه جماعة آخرون غير هؤلاء، فلما نزل قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾<sup>(٤)</sup> خرج على الناس فأخبرهم بها، وصرف الحرس<sup>(٥)</sup>.

(١) سعد بن معاذ: ابن النعمان بن امرئ القيس، سيد الأوس، شهد بدرًا وأحدًا، والخندق، ورمى فيه بسهم، فعاش بعد ذلك شهرًا ثم مات سنة (٥٥هـ)، ثبت أن عرش الرحمن اهتز لموته، وأن الملائكة حملت جنازته. «التهذيب» (١/٦٩٧).

(٢) محمد بن مسلمة: الأنصارى، أسلم على يدى مصعب بن عمير، شهد بدرًا وما بعدها، إلا تبوك وكان فيمن قتل كعب بن الأشرف اليهودى، وكان ممن اعتزل تلك الحروب بالجمل وصفين ونحو ذلك، واتخذ سيقًا من خشب، وذلك لأمر النبى ﷺ بذلك، وكان من سادات الصحابة، توفى (٤٣هـ). «البداية» (٤/٥٠٩).

(٣) عباد بن بشر: ابن وقش، الخزرجى الأنصارى، أبو الربيع الأشهل، قال ابن عبد البر: لا يختلفون أنه أسلم بالمدينة على يدى مصعب بن عمير، وذلك قبل إسلام سعد بن معاذ، وشهد بدرًا، والمشاهد كلها، وكان ممن قتل كعب بن الأشرف. «التهذيب» (٢/٢٧٥).

(٤) سورة المائدة: ٦٧.

(٥) ورد فيما أخرجه الترمذى (٣٠٥٧) فى كتاب التفسير، باب: ومن سورة المائدة، عن عائشة قالت «كان النبى ﷺ يُحرس حتى نزلت هذه الآية ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فأخرج رسول الله ﷺ رأسه من القبة، فقال لهم: «أيها الناس انصرفوا فقد عصمنى الله»، قال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (١/٩٦): إسناده حسن، واختلف فى وصله وإرساله اهـ. وانظر «صحيح سنن الترمذى».



## فصل [فيمن كان يضرب الأعناق بين يديه ﷺ]

على بن أبي طالب، والزيير بن العوام، والمقداد بن عمرو<sup>(١)</sup>، ومحمد ابن مسلمة، وعاصم بن ثابت بن أبي الأقلح<sup>(٢)</sup>، والضحاك بن سفيان الكلابي<sup>(٣)</sup>، وكان قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري<sup>(٤)</sup> منه ﷺ بمنزلة صاحب الشرطة من الأمير<sup>(٥)</sup> ووقف المغيرة بن شعبه على رأسه بالسيف يوم الحديبية<sup>(٦)</sup>.

(١) المقداد بن عمرو: ابن ثعلبة بن مالك بن ربيعة، البهراني الكندي، أبو الأسود الزهري، المعروف بالمقداد بن الأسود، أسلم قديماً، وشهد بدرًا والمشاهد، وكان فارساً يوم بدر، ولم يثبت أن أحداً غيره شهدها فارساً، توفي (٣٣هـ) عن سبعين سنة. «التهذيب» (١٤٦/٤).

(٢) عاصم بن ثابت ابن أبي الأقلح: من السابقين الأولين من الأنصار، وهو الذي عاهد الله ألا يمس مشركاً ولا يمسه مشرك، فأرسلت قريش ليأتوا بشيء من جسده وكان قتل عظيمًا منهم يوم بدر فبعث الله عليه مثل الظلمة من الدبر حمتهم منهم، ولذلك كان يقال: حمى الدبر. «الإصابة» (٥٦٩/٣).

(٣) الضحاك بن سفيان الكلابي: أبو سعيد، صحابي معروف، وكان ينزل نجدًا، ويقال: لما رجع النبي ﷺ من الجعرانة بعثه على بني كلاب لجمع صدقاتهم. «التهذيب» (٢٢٢/٢).

(٤) قيس بن سعد بن عبادة: الأنصاري الخزرجي، صحابي جليل كأيبه، خدم رسول الله ﷺ عشر سنين، وروى البخاري عن أنس قال: كان قيس بن سعد من النبي ﷺ بمنزلة الشرطة من الأمير، وحمل اللواء في بعض الغزوات، واستعمله رسول الله ﷺ على الصدقة، وكان سيداً مطاعاً شجاعاً، توفي (٥٩هـ) «البداية» (٦٠١/٤).

(٥) صحيح: أخرجه البخاري (٧١٥٥) في كتاب الأحكام، باب: الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الإمام الذي فوقه، والترمذي (٣٨٧٦) في كتاب المناقب، باب: مناقب قيس بن سعد بن عبادة رضي الله عنه، من حديث أنس رضي الله عنه.

(٦) صحيح: أخرجه البخاري (٢٧٣١) في كتاب الشروط، باب: الشروط في الجهاد، وأبو داود (٢٧٦٥) في كتاب الجهاد، باب: في صلح العدو، من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما.

## فصل [فيمن كان على نفقاته وخاتمه ونعله

### وسواكه ومن كان يأذن عليه]

كان بلال على نفقاته، ومعقيب بن أبى فاطمة الدوسى<sup>(١)</sup> على خاتمه، وابن مسعود على سواكه ونعله، وأذن عليه رباح الأسود وأنسة مولياه، وأنس ابن مالك، وأبو موسى الأشعرى.

## فصل [فى شعرائه وخطباته ﷺ]

كان من شعرائه الذين يذبُّون عن الإسلام: كعب بن مالك، وعبدُ الله ابن رواحة، وحسان بن ثابت، وكان أشدهم على الكفار حسان بن ثابت وكعب بن مالك<sup>(٢)</sup> يُعيرهم بالكفر والشرك، وكان خطيبه ثابت بن قيس بن شماس.

## فصل [فى حداته الذين كانوا يحدون بين يديه ﷺ فى السفر]

منهم عبدُ الله بن رواحة، وأنجشة، وعامر بن الأكوع<sup>(٣)</sup> وعمه سلمة بن الأكوع<sup>(٤)</sup>. وفى «صحيح مسلم»: كان لرسول الله ﷺ حَدٌّ حَسَنُ الصَّوْتِ،

(١) معقيب بن أبى فاطمة الدوسى: من السابقين الأولين، أسلم بمكة، وهاجر الهجرتين، وشهد بدرًا والمشاهد، وكان على خاتم النبى ﷺ، واستعمله أبو بكر وعمر على بيت المال. توفى فى خلافة عثمان. «البداية» (٢٩٠ / ٤) و«التهذيب» (١٣٠ / ٤).

(٢) كعب بن مالك: الأنصارى السلمى، شاعر الإسلام، أسلم قديمًا، وشهد العقبة، ولم يشهد بدرًا، ولا تبوك، وكان أحد الثلاثة الذين تيب عليهم من تخلفهم فى تبوك، وسباق القصة فى ذلك مشهور فى كتب السنة، توفى (٥٠ هـ). «البداية» (٥٣٧ / ٤).

(٣) عامر بن الأكوع: ابن عبد الله بن قشير الأسلمى، واسم الأكوع سنان، ويقال أخوه. انظر ترجمته فى «الإصابة» (٥٨٢ / ٣).

(٤) سلمة بن الأكوع: ابن عمرو بن سنان الأنصارى، وهو أحد من بايع تحت الشجرة يوم الحديبية، وكان من فرسان الصحابة ومن علمائهم، وكان يفتى بالمدينة، وله مشاهد معروفة فى حياة النبى ﷺ وبعده، توفى بالمدينة سنة (٧٤ هـ) وقد جاوز السبعين سنة. «البداية» (١٠ / ٥).

فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رُويْدًا يَا أَنْجَشَةُ، لَا تَكْسِرِ الْقَوَارِيرَ»<sup>(١)</sup> يعنى ضعفة النساء.

### فصل [فى غزواته وبعوثه وسراياه ﷺ]

غزواته كلها وبعوثه وسراياه كانت بعد الهجرة فى مدة عشر سنين، فالغزوات سبع وعشرون، وقيل: خمس وعشرون، وقيل: تسع وعشرون وقيل غير ذلك، قاتل منها فى تسع: بدر، وأحد، والخندق، وقريظة، والمصطلق، وخيبر، والفتح، وحنين، والطائف. وقيل: قاتل فى بنى النضير والغابة ووادى القرى من أعمال خيبر.

وأما سراياه وبعوثه، فقريب من ستين، والغزوات الكبار الأمهات سبع: بدر، وأحد، والخندق، وخيبر، والفتح، وحنين، وتبوك. وفى شأن هذه الغزوات نزل القرآن، فسورة «الأنفال» سورة بدر، وفى أحد آخر سورة «آل عمران» من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾<sup>(٢)</sup> إلى قبيل آخرها بيسير، وفى قصة الخندق، وقريظة، وخيبر صدر «سورة الأحزاب»، وسورة «الحشر» فى بنى النضير، وفى قصة الحديبية وخيبر سورة «الفتح» وأشير فيها إلى الفتح، وذكر الفتح صريحاً فى سورة «النصر».

وجرح منها ﷺ فى غزوة واحدة وهى أحد، وقاتلت معه الملائكة منها فى بدر وحنين، ونزلت الملائكة يوم الخندق، فزلزلت المشركين وهزمتهم، ورمى فيها الحصباء فى وجوه المشركين فهربوا، وكان الفتح فى غزوتين:

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٦١٤٩) فى كتاب الأدب. باب: ما يجوز من الشعر والزجر والحداء وما يكره منه، ومسلم (٢٣٢٣) فى كتاب الفضائل، باب: رحمة النبى ﷺ للنساء، وأحمد (١٠٧/٣، ١١٧، ١٨٦، ٢٢٧، ٢٥٤ و ٢٨٥)، من حديث أنس رضى الله عنه، وأخرجه الدارمى (٢٧٠١) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

(٢) سورة آل عمران: ١٢١.



بدر، وحنين، وقاتل بالمنجنيق منها فى غزوة واحدة، وهى الطائف، وتحصن فى الخندق فى واحدة، وهى الأحزاب أشار به عليه سلمان الفارسى<sup>(١)</sup> رضى الله عنه.

## فصل [فى ذكر سلاحه وأثائه ﷺ]

كان له تسعة أسياف:

مأثور، وهو أول سيف ملكه، ورثه من أبيه. والعضب، وذو الفقار، بكسر الفاء، وبفتح الفاء، وكان لا يكاد يفارقه، وكانت قائمته وقبيعته وحلقته وذؤابته ويكراته ونعله من فضة<sup>(٢)</sup>. والقلعى، والبتار، والحنف، والرَّسوب، والمُخْذَم، والقضيب، وكان نعل سيفه فضة، وما بين ذلك حلق فضة. وكان سيفه ذو الفقار تنقله يوم بدر، وهو الذى أرى فيها الرؤيا<sup>(٣)</sup>، ودخل يوم الفتح مكة وعلى سيفه ذهب وفضة<sup>(٤)</sup>.

(١) سلمان الفارسى: الصحابى المشهور، سلمان الخير، أبو عبد الله بن الإسلام، أصله من رامهرمز، أسلم عند قدوم النبى ﷺ المدينة، وأول مشاهدته الخندق، وقد روى أحمد قصة إسلامه مطولة، توفى (٣٦هـ)، وقيل غير ذلك، واختلف فى سنه اختلافاً كثيراً. «التهذيب» (٦٨/٢).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٥٨٣) فى كتاب الجهاد، باب: فى السيف يحلى، والترمذى (١٦٩٧) فى كتاب الجهاد، باب: ما جاء فى السيوف وحليتها، وفى «الشماثل» له (١٠٤)، والنسائى (٢١٩/٨) فى كتاب الزينة، باب: حلية السيف، واللفظ له عن أنس قال «كان نعل سيف رسول الله ﷺ من فضة وقبيعة سيفه فضة وما بين ذلك حلق فضة»، وقال الحافظ فى «التلخيص» (٥٢/١): إسناده صحيح. وانظر «صحيح سنن النسائى».

(٣) حسن: أخرجه الترمذى (٢٠٢/٣) فى كتاب السير، باب: فى النفل، وابن ماجه (٢٨٠٨) فى كتاب الجهاد، باب: السلاح، عن ابن عباس «أن النبى ﷺ تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر وهو الذى رأى فيه الرؤيا يوم أحد»، عده الحافظ ابن كثير فى «تفسيره» (٣١٢، ٣١١/٢) من الأحاديث الجيدة، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٢٦٦): حسن.

(٤) ضعيف: أخرجه الترمذى (١٦٩٦) فى كتاب الجهاد، باب: ما جاء فى السيوف وحليتها، وفى «الشماثل» له (١٠٦) من حديث مزينة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٢٨٤): ضعيف.

## وكان له سبعة أدرع:

ذات الفضول: وهى التى رهنها عند أبى الشحم اليهودى على شعير لعياله<sup>(١)</sup>، وكان ثلاثين صاعاً، وكان الدين إلى سنة، وكانت الدرْعُ من حديد. وذات الوشاح، وذات الحواشى، والسعدية، وفضة، والبتراء والخرنق.

وكانت له ست قسي<sup>(٢)</sup>: الزوراء، والروحاء، والصفراء، والبيضاء، والكتوم، كُسِرَتْ يوم أحد، فأخذها قتادة بن النعمان<sup>(٣)</sup>، والسداد.

وكانت له جعبة تدعى: الكافور، ومنطقة من أديم منشور فيها ثلاث حلق من فضة، والإبريم من فضة، والطرف من فضة، وكذا قال بعضهم، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: لم يبلغنا أن النبى ﷺ شدَّ على وسطه منطقة.

وكان له ترس يقال له: الزلوق، وترس يقال له: الفتق. قيل: وترس أهدى إليه فيه سورة تمثال، فوضع يده عليه، فأذهب الله ذلك التمثال.

وكانت له خمسة أرماح، يقال لأحدهم: المثوى، والآخر: المثنى، وحرية يقال لها: النبعة، وأخرى كبيرة تدعى: البيضاء، وأخرى صغيرة شبه العكاز يقال لها: العتزة يمشى بها بين يديه فى الأعياد، تركز أمامه، فيتخذها سترة يصلى إليها، وكان يمشى بها أحياناً.

(١) أخرجه البخارى (٢٥٠٩) فى كتاب الرهن، باب: من رهن درعه، عن عائشة: «أن النبى ﷺ اشترى من يهودى طعاماً إلى أجل ورهنه درعه».

(٢) القسي: من أدوات الحرب.

(٣) قتادة بن النعمان: ابن زيد بن عامر بن الأسود بن ظفر، الأنصارى الظفرى، أبو عبد الله، شهد بدرًا والمشاهد كلها، وروى أن النبى ﷺ رد عينه بعد أن سقطت يوم بدر أو أحد، توفى (٢٣)، وصلى عليه عمر بن الخطاب، وهو يومئذ ابن (٦٥) سنة، وقيل (٧٠) سنة. «التهذيب» (٤٣٠/٣).

وكان له مغفر من حديد يقال له: الموشح، وشح بشبهه ومغفر آخر يقال له: السبوغ، أو: ذو السبوغ.

وكان له ثلاث جباب يلبسها فى الحرب. قيل فيها: جبة سندس أخضر، والمعروف أن عروة بن الزبير<sup>(١)</sup> كان له يلمق من ديباج، بطانته سندس أخضر، يلبسه فى الحرب، والإمام أحمد فى إحدى روايته يَجُوزُ لبس الحرير فى الحرب.

وكانت له راية سوداء يقال لها: العقاب.

وفى «سنن أبى داود» عن رجل من الصحابة قال: رأيت راية رسول الله ﷺ صفراء<sup>(٢)</sup>، وكانت له ألوية بيضاء<sup>(٣)</sup>، وربما جعل فيها الأسود<sup>(٤)</sup>.

(١) عروة بن الزبير: ابن العوام القرشى الأسدى، أبو عبد الله المدنى، تابعى جليل، لم يدخل فى شىء من الفتن، وهو أول من صنف المغازى، وكان من فقهاء المدينة المعدودين، وكان أصحاب النبى ﷺ يسألونه، وكان أروى الناس للشعر، وكان عروة يقرأ كل يوم ربع القرآن، ويقوم به فى الليل، وكان أحد الفقهاء العشرة الذين كان عمر بن عبد العزيز يرجع إليهم أيام ولايته، توفى (٩٤هـ). «البداية» (١٣٦/٥).

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (٢٥٩٣) فى كتاب الجهاد، باب: فى الرايات والألوية، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٥٥٧): ضعيف.

(٣) حسن: أخرجه أبو داود (٢٥٩٢) فى كتاب الجهاد، باب: فى الرايات والألوية، والترمذى (١٦٨٥) فى كتاب الجهاد، باب: ما جاء فى الألوية، والنسائى (٢٠٠/٥) فى كتاب المناسك، باب: دخول مكة باللواء، وابن ماجه (٢٨١٧) فى كتاب الجهاد، باب: الرايات والألوية، عن جابر قال: «إن رسول الله ﷺ دخل مكة ولواؤه أبيض» وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٢٧٣): حسن.

(٤) قلت: أخرجه أبو داود (٢٥٩١) فى كتاب الجهاد، باب: فى الرايات والألوية، والترمذى (١٦٨٦) فى كتاب الجهاد، باب: ما جاء فى الرايات، عن البراء قال: «إن راية رسول الله ﷺ كانت سوداء مربعة من غمر» قال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٢٨٢): صحيح دون قوله «مربعة»، وأخرج الترمذى (١٦٨٧) وابن ماجه (٢٨١٨) فى كتاب الجهاد، باب: الرايات والألوية، عن ابن عباس قال: «كانت راية النبى ﷺ سوداء ولواؤه أبيض» وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٢٧٤): حسن.



وكان له فسطاط يسمى: الكن، ومحجن قدر ذراع أو أطول يمشى به ويركب به، ويعلقه بين يديه على بعيره، ومخصرة تسمى: العرجون، وقضيب من الشوحط يسمى: المشوق، قيل: وهو الذى كان يتداوله الخلفاء.

وكان له قدح يسمى: الریان، ويسمى مغنياً، وقدح آخر مضرب بسلسلة من فضة<sup>(١)</sup>.

وكان له قدح من قوارير، وقدح من عيدان يوضع تحت سريره يبول فيه بالليل، وركوة تسمى: الصادر، قيل: وتور<sup>(٢)</sup> من حجارة يتوضأ منه<sup>(٣)</sup>، ومخضب من شبه<sup>(٤)</sup>، وقعب<sup>(٥)</sup> يسمى: السعة، ومغتسل من صفر، ومدھن، وربعة<sup>(٦)</sup> يجعل فيها المرآة والمشط. قيل: وكان المشط من عاج، وهو الذبل، ومكحلة يكتحل منها عند النوم ثلاثاً فى كل عين بالإثم<sup>(٧)</sup>، وكان فى الربعة المقراضان والسواك.

(١) أخرج البخارى (٥٦٣٨) فى كتاب الأشربة، باب: الشرب من قدح النبى ﷺ وآتيته، عن عاصم الأحول قال: «رأيت قدح النبى ﷺ عند أنس بن مالك وكان قد انصدع فسلله بفضة وهو قدح جيد عريض من نضار. قال: قال أنس: لقد سقيت رسول الله ﷺ فى هذا القدح أكثر من كذا وكذا».

(٢) تور: إناء يشرب فيه.

(٣) أخرج البخارى (١٩٧) فى كتاب الوضوء، باب: الغسل والوضوء فى المخضب والقدح والخشب والحجارة، عن عبد الله بن زيد قال: «أتى رسول الله ﷺ، فأخرجنا له ماء فى تور من صفر، فتوضأ... الحديث».

(٤) وقد أخرج البخارى (١٩٥) فى كتاب الوضوء، باب: الغسل والوضوء فى المخضب والقدح والخشب، عن أنس قال: «حضرت الصلاة، فقام من كان قريب الدار إلى أهله، وبقي قوم، فأتى رسول الله ﷺ بمخضب من حجارة فيه ماء، فصغر المخضب أن يسط فيه كفه... الحديث».

(٥) قعب: القدح الضخم.

(٦) ربعة: شىء كالصندوق.

(٧) أخرجه الترمذى (١٧٦٣) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى الاكتحال، وفى «الشماثل» له (٥٠، ٥١) عن ابن عباس «أن النبى ﷺ كانت له مكحلة يكتحل كل ليلة قبل أن ينام بالإثم ثلاثة فى هذه، وثلاثة فى هذه» وقال الألبانى فى «مختصر الشماثل» (٤٣): ضعيف جداً.

وكانت له قصعة تُسمى: الغراء، لها أربع حلق، يحملها أربعة رجال بينهم<sup>(١)</sup>، وصاع، ومد، وقطيفة، وسرير قوائمه من ساج، أهداه له أسعد بن زرارة<sup>(٢)</sup>، وفراش من آدم حشوه ليف.

وهذه الجملة قد رويت متفرقة فى أحاديث.

وقد روى الطبرانى<sup>(٣)</sup> فى «معجمه» حديثاً جامعاً فى الآنية من حديث ابن عباس قال: كان لرسول الله ﷺ سيف قائمته من فضة، وقبيعته من فضة، وكان يسمى: ذا الفقار، وكانت له قوص تسمى: السداد، وكانت له كنانة تسمى: الجمع، وكانت له درع موشحة بالنحاس تسمى: ذات الفضول، وكانت له حربة تسمى: النبعاء، وكان له محجن يسمى: الدقن، وكان له ترس أبيض يسمى: الموجز، وكان له فرس أدهم يسمى: السكب، وكان له سرج يسمى: الداج، وكانت له بغلة شهباء تسمى: دلدل، وكانت له ناقة تسمى: القصواء، وكان له حمار يسمى: يعفور، وكان له بساط

(١) أخرج أبو داود (٣٧٧٣) فى كتاب الأطعمة، باب: ما جاء فى الأكل من أعلى الصفحة، عن عبد الله بن بسر قال: «كان للنبي ﷺ قصعة يقال لها الغراء يحملها أربعة رجال»، قال النووى فى «رياض الصالحين» ص (٢١٦): إسناده جيد. وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٤٨٣٣)، صحيح. وأخرجه أبو الشيخ بلفظ: «كان له جفنة لها أربع حلق»، كما فى «الصحيحة» (١٤٠/٥)، وقال الألبانى: إسناده حسن.

(٢) أسعد بن زرارة: ابن عدس بن عبيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار أبو أمامة الأنصارى الخزرجى النجارى، قديم الإسلام، شهد العقبتين، وكان نقيباً على قبيلته، ولم يكن فى النقباء أصغر سناً منه، ويقال: إنه أول من بايع ليلة العقبة، وأول من جمع بالمدينة قبل مقدم النبي ﷺ، وأول من مات من الصحابة بعد الهجرة، وأول ميت صلى عليه النبي ﷺ. «الإصابة» (٥٤/١).

(٣) الطبرانى: هو سليمان بن أحمد بن أيوب، أبو القاسم، الحافظ الكبير، صاحب المعاجم الثلاثة: «الكبير» و«الأوسط» و«الصغير»، وله كتاب «السنة» و«مسند الشاميين»، وغير ذلك من المصنفات المفيدة، عَمَّرَ مائة سنة، وقال ابن خلكان: كان مولده (٢٦٠هـ)، وتوفى (٣٦٠هـ)، بأصبهان، ودفن على بابها. «البداية» (٣٤٥/٦).

يسمى: الكن، وكانت له عترة تسمى: القمر، وكانت له ركوة تسمى: الصادرة، وكان له مقراض اسمه: الجامع، ومراة وقضيب شوحط يسمى: الموت.

### فصل [فى دوابه ﷺ]

فمن الخيل: السَّكَب. قيل: وهو أول فرس ملكه، وكان اسمه عند الأعرابي الذى اشتراه منه بعشر أواق: الضرس. وكان أغرَّ محجلاً، طلقَ اليمين، كُميتاً. وقيل: كان أدهم.

والمُرْتَجَز، وكان أشهب، وهو الذى شهد فيه خزيمة بن ثابت<sup>(١)</sup>. وَاللَّحِيفُ، وَاللَّزَّازُ، وَالظَّرَبُ، وَسَبْحَةُ، وَالْوَرْدُ. فهذه سبعة متفق عليها، جمعها الإمام أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن جماعة الشافعى فى بيت فقال:

وَالْحَيْلُ سَكَبٌ لَحِيفٌ سَبْحَةٌ ظَرْبٌ لَزَّازٌ مُرْتَجَزٌ وَرَدٌّ لَهَا أَسْرَارُ  
أخبرنى بذلك عنه ولده الإمام عز الدين عبد العزيز أبو عمرو، أعزه الله بطاعته.

وقيل: كانت له أفراس آخر خمسة عشر، ولكن مختلف فيها، وكان دفئا سرجه من ليف.

وكان له من البغال دُلْدُلٌ، وكانت شهباء، أهداها له المقوقس. وبغلة أخرى. يقال لها: «فضة». أهداها له فروة الجذامى<sup>(٢)</sup>. وبغلة شهباء أهداها

(١) خزيمة بن ثابت: ابن الفاكه بن ثعلبة بن مسعدة الأنصارى الخطمى، أبو عمارة المدنى، ذو الشهادتين، شهد بدرًا وما بعدها، وهو الذى جعل النبى ﷺ شهادته بشهادة رجلين، وكانت راية بنى حطمة معه يوم الفتح، وشهد صفين مع على رضى الله عنه، وقتل يومئذ. «البداية» (٤٠٦/٤) و«التهذيب» (٥٤١/١).

(٢) فروة الجذامى: هو فروة بن عامر أو ابن عمرو وهو أشهد أسلم فى عهد النبى ﷺ، وبعث إليه بإسلامه، ولم يتقل أنه اجتمع به. وكان فروة عاملاً للروم على من يليهم من العرب مكان منزله معان وما حولها من أرض الشام فبلغ الروم إسلامه، فطلبوه فحبوه ثم قتلوه. «الإصابة» (٣٨٦/٥).



له صاحبُ أيلة، وأخرى أهداها له صاحب دومة الجندل، وقد قيل: إن النجاشيَّ أهدى له بغلة فكان يركبها.

ومن الحمير عُفير<sup>(١)</sup>، وكان أشهب، أهداه له المقوقس ملك القبط، وحمار آخر أهداه له فروة الجذامي. وذكر أن سعد بن عبادة<sup>(٢)</sup> أعطى النبي ﷺ حماراً فركبه.

ومن الإبل القصواء، قيل: وهى التى هاجر عليها، والعضباء، والجدعاء، ولم يكن بهما غضب ولا جدع، وإنما سُميتا بذلك، وقيل: كان بأذنها غضب، فسميت به، وهل العضباء والجدعاء واحدة، أو اثنتان؟ فيه خلاف، والعضباء هى التى كانت لا تُسبق، ثم جاء أعرابي على قعود فسبقها، فشق ذلك على المسلمين، فقال رسول ﷺ: «إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَلَّا يَرْفَعَ مِنَ الدُّنْيَا شَيْئًا إِلَّا وَضَعَهُ»<sup>(٣)</sup> وغنم ﷺ يوم بدر جملاً مهرياً لأبى جهل فى أنفه برة من فضة، فأهداه يوم الحديبية ليغيط به المشركين<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرج أحمد والطحاوى عن على قال: «كان له حمار يقال له: عُفير»، وصححه الألبانى فى «الصحيحة» (٢٠٩٨).

(٢) سعد بن عبادة: ابن دُلَيم بن حارثة بن أبى خزيمة، الأنصارى الخزرجى، صحابى جليل، سيد الخزرج، وكان أحد النقباء ليلة العقبة، وشهد بدرًا على قول بعض أهل العلم، وشهد أحدًا وما بعدها، وكان رضى الله عنه من أشد الناس غيرة وما تزوج امرأة إلا بكرًا، توفى (١٣هـ). «البداية» (٤/٤٥).

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٦٥٠١) فى كتاب الرقاق، باب: التواضع، وأبو داود (٤٨٠٢ و ٤٨٠٣) فى كتاب الأدب، باب: فى كراهية الرقعة فى الأمور، والنسائى (٢٢٧/٦) فى كتاب الخيل، باب: السبق، من حديث أنس رضى الله عنه.

(٤) حسن: أخرجه أبو داود (١٧٤٩) فى كتاب المناسك، باب: فى الهدى، وأحمد (٢٣٤/١، ٢٦١)، وابن خزيمة (٢٨٩٧، ٢٨٩٨)، والحاكم (٤٦٧/١) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

وينحوه أخرجه الترمذى (٨١٥) من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه. وينحوه أيضًا أخرجه ابن ماجه (٣٠٧٦).

وكانت له خمسٌ وأربعون لفحةً، وكانت له مَهْرِيَّةٌ أرسل بها إليه سعد ابن عبادَةَ من نَعَمَ بنى عقيل.

وكانت له مائة شاة وكان لا يُريد أن تزيد، كلما وَلَدَ له الراعى بهمة، ذبح مكانها شاة، وكانت له سبعُ أَعْتَرُ مَنَائِحَ ترعاهن أمُ أيمن.

### فصل [فى ملابسه ﷺ]

كانت له عمامةٌ تسمى: السحاب، كساها عليًا، وكان يلبسُها ويلبسُ تحتها القَلَنْسُوءَ بغيرِ عمامة، ويلبسُ العِمَامَةَ بغيرِ قَلَنْسُوءٍ. وكان إذا اعتم، أرخى عمامته بين كتفيه، كما رواه مسلم فى «صحيحه» عن عمرو بن حريث<sup>(١)</sup> قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ على المنبرِ وَعَلِيَّهِ عِمَامَةٌ سوداءُ قد أرخى طرفيها بين كتفيه<sup>(٢)</sup>.

وفى مسلم أيضًا، عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ دخل مكة وعليه عمامة سوداء<sup>(٣)</sup>. ولم يذكر فى حديث جابر: ذؤابة، فدل على أن الذؤابة لم يكن يرخيها دائمًا بين كتفيه. وقد يقال: إنه دخل مكة وعليه أهبةٌ

(١) عمرو بن حريث: ابن عمرو بن عثمان القرشى، المخزومى، أبو سعيد الكوفى، صحابى، وكان عداده فى الطلقاء الصغار، توفى (٨٥هـ) بمكة. «التهذيب» (٢٦٣/٣).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (١٣٥٩) فى كتاب الحج، باب: جواز دخول مكة بغير إحرام، وأبو داود (٤٠٧٧) فى كتاب اللباس، باب: فى العمام، والنسائى (٢١١/٨) فى كتاب الزينة، باب: إرخاء طرف العمامة بين الكتفين، وابن ماجه (٢٨٢١) فى كتاب الجهاد، باب: لبس العمام فى الحرب، والترمذى فى «الشمائل» (١١٤).

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (١٣٥٨) فى كتاب الحج، باب: جواز دخول مكة بغير إحرام، وأبو داود (٤٠٧٦) فى كتاب اللباس، باب: فى العمام، والترمذى (١٧٤١) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى العمامة السوداء، وفى «الشمائل» (١١٣)، والنسائى (٢١١/٨) فى كتاب الزينة، باب: لبس العمام السود، وابن ماجه (٢٨٢٢) فى كتاب الجهاد، باب: لبس العمام فى الحرب.

القتال والمغفر<sup>(١)</sup> على رأسه<sup>(٢)</sup>، فلبس فى كل موطن ما يناسبه.

وكان شيخنا أبو العباس ابن تيمية قدس الله روحه فى الجنة، يذكر فى سبب الذؤابة شيئاً بديعاً، وهو أن النبى ﷺ إنما اتخذها صبيحة المنام الذى رآه فى المدينة، لما رأى ربَّ العزة تبارك وتعالى، فقال: «يَا مُحَمَّدُ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى؟ قُلْتُ: لَا أَذْرِى، فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّْ فَعَلِمْتُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ...» الحديث<sup>(٣)</sup>، وهو فى الترمذى، وسئل عنه البخارى، فقال: صحيح. قال: فمن تلك الحال أرخى الذؤابة بين كتفيه، وهذا من العلم الذى تنكره السنة الجاهل وقلوبهم ولم أر هذه الفائدة فى إثبات الذؤابة لغيره. ولبس القميص وكان أحب الثياب إليه، وكان كُمُّه إلى الرُّسْغِ، ولبس الجُبَّةَ والفُروج وهو شبه القباء، والفرجية، ولبس القباء أيضاً، ولبس فى السفر جُبَّةَ ضَيْقَةِ الْكُمَيْنِ<sup>(٤)</sup>، ولبس الإزار والرداء. قال الواقدى: كان رداؤه ويرده طول ستة أذرع فى ثلاثة وشبر، وإزاره من نسج عُمان طول أربعة أذرع وشبر فى عرض ذراعين وشبر.

ولبس حُلَّةَ حمراء<sup>(٥)</sup>، والحلة: إزار ورداء، ولا تكون الحلة إلا اسماً للثوبين معاً، وغلط من ظن أنها كانت حمراء بحثاً لا يُخالطها غيره، وإنما الحلة الحمراء: بردان يمانيان منسوجان بخطوط حمر مع الأسود، كسائر البرود اليمانية، وهى معروفة بهذا الاسم باعتبار ما فيها من الخطوط الحمر،

(١) المغفر: زرد من الدرع يلبس تحت القلنسوة. «القاموس المحيط» (ص ٤٠٧).

(٢) أخرجه البخارى (٤٢٨٦) فى كتاب المغازى، باب: أين ركز النبى ﷺ الراية يوم الفتح، عن أنس: «أن النبى ﷺ دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المغفر...» الحديث.

(٣) صحيح: أخرجه الترمذى (٣٢٤٤ و ٣٢٤٥) فى كتاب التفسير، باب: ومن سورة (ص)، وأحمد (٢٤٣/٥)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٥٩): صحيح.

(٤) صحيح: الحديث الذى أخرجه البخارى (٥٧٩٨) فى كتاب اللباس، باب: من لبس جبة ضيقة الكمين فى السفر.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (٥٨٤٨) فى كتاب اللباس، باب: الثوب الأحمر.



وإلا فالأحمر البحتُ منهى عنه أشد النهى، ففى «صحيح البخارى» أن النبى ﷺ نهى عن المياثر الأحمر<sup>(١)</sup> وفى «سنن أبى داود» عن عبد الله بن عمرو أن النبى ﷺ رأى عليه رِيْطَةٌ مُضْرَجَةٌ بِالْعُصْفَرِ، فقال: «مَا هَذِهِ الرِيْطَةُ الَّتِي عَلَيْكَ؟» فعرفتُ ما كره، فَأَتَيْتُ أَهْلِي وَهُمْ يَسْجُرُونَ تَنُورًا لَهُمْ، فَقَذَفْتُهَا فِيهِ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ مِنَ الْغَدِ، فَقَالَ: «يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا فَعَلْتَ الرِيْطَةُ؟» فَأَخْبَرْتَهُ فَقَالَ: «هَلَّا كَسَوْنَهَا بَعْضَ أَهْلِكَ، فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهَا لِلنِّسَاءِ»<sup>(٢)</sup>. وفى «صحيح مسلم»<sup>(٣)</sup> عنه أيضًا، قال: رَأَى النَّبِيُّ ﷺ عَلَى ثَوْبَيْنِ مَعْصُفَرَيْنِ. فقال: «إِنْ هَذِهِ مِنْ لِبَاسِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسْنَهَا»<sup>(٤)</sup> وفى «صحيحه» أيضًا عن على رضى الله عنه قَالَ: نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لِبَاسِ الْمُعْصَفَرِ<sup>(٥)</sup>. ومعلوم أن ذلك إنما يصبغ صبغًا أحمر. وفى بعض «السنن» أنهم كانوا مع النبى ﷺ فى سفر، فرأى على رواحلهم أكسيةً فيها خطوطٌ حمراء، فقال: «أَلَا أَرَى هَذِهِ الْحُمْرَةَ قَدْ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٨٤٩) فى كتاب اللباس، باب: الميثرة الحمراء، ومسلم (٢٠٦٦) فى كتاب اللباس، باب: تحريم استعمال إثناء الذهب والفضة من حديث البراء رضى الله عنه.

(٢) حسن: أخرجه أبو داود (٤٠٦٦) فى كتاب اللباس، باب: فى الحمرة، وابن ماجه (٣٦٠٣) فى كتاب اللباس، باب: كراهية المعصفر للرجال، وأحمد (١٩٦/٢)، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٩٠٣): حسن.

(٣) مسلم: هو الإمام مسلم بن الحجاج، القشيري، النيسابوري، أبو الحسين، صاحب «الصحيح» المشهور، أحد الأئمة. من حفاظ الحديث وصحيحه يتلو صحيح البخارى عند أكثر العلماء، توفى (٢٦١) هـ. «البداية» (٤٤/٦).

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٧٧) فى كتاب اللباس، باب: النهى عن لبس الرجل الثوب المعصفر، والنسائي (٢٠٣/٨) فى كتاب الزينة، باب: ذكر النهى عن لبس المعصفر، وأحمد (١٦٢/٢، ١٦٤، ١٩٣، ٢٠٧، ٢١١).

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٧٨) فى كتاب اللباس، باب: النهى عن لبس الرجل الثوب المعصفر، وأبو داود (٤٠٤٤، ٤٠٤٥، ٤٠٤٦) فى كتاب اللباس، باب: من كرهه، والترمذى (١٧٣١) فى كتاب: ما جاء فى كراهية المعصفر للرجال، والنسائي (٢٠٤/٨) فى كتاب الزينة، باب: النهى عن لبس المعصفر، وابن ماجه (٣٦٠٢) فى كتاب اللباس، باب: كراهية المعصفر للرجال.

عَلَيْكُمْ، فَقُمْنَا سِرَاعًا، لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى نَفِرَ بَعْضُ إِبِلِنَا، فَأَخَذْنَا الْأَكْسِيَةَ فَتَزَعْنَاهَا عَنْهَا<sup>(١)</sup>. رواه أبو داود.

وفى جواز لبس الأحمر من الثياب والجوخ وغيرها نظر. وأما كراهته، فشديدة جداً، فكيف يُظن بالنبي ﷺ أنه لبس الأحمر القاني، كلا لقد أعاده الله منه، وإنما وقعت الشبهة من لفظ الحلة الحمراء، والله أعلم. ولبس الخميصة المعلقة والسادجة، ولبس ثوباً أسود، ولبس الفروة المكفوفة بالسندس.

وروى الإمام أحمد، وأبو داود بإسنادهما عن أنس بن مالك أن ملك الروم أهدى للنبي ﷺ مُسْتَقَّةً من سندس، فلبسها، فكأنى أنظر إلى يديه تَذْبِذْبَان<sup>(٢)</sup>. قال الأصمعي<sup>(٣)</sup>: المساق: فراء طوال الأكمام. قال الخطابي<sup>(٤)</sup>: يشبه أن تكون هذه المستقة مكففة بالسندس، لأن نفس الفروة لا تكون سندساً.

فصل: واشترى سراويل والظاهر أنه إنما اشتراها ليلبسها، وقد روى فى غير حديث أنه لبس السراويل، وكانوا يلبسون السراويلات بإذنه.

(١) إسناده ضعيف: أخرجه أبو داود (٤٠٧٠) فى كتاب اللباس، باب: فى الحمرة، وأحمد (٤٦٣/٣)، وقال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٣١٩/١٠): فى مسنده روى لم يسم. وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٨٧٩): ضعيف الإسناد.

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه أبو داود (٤٠٤٧) فى كتاب اللباس، باب: من كرهه، وأحمد (٢٥١/٣)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٨٧٤): ضعيف الإسناد.

(٣) الأصمعي: هو عبد الملك بن قُريب بن عبد الملك بن على بن أصم، الباهلى، الأصمعي، البصرى، أحد الأعلام، أبو بكر، أثنى عليه أحمد وابن معين فى السنة، وقال الشافعى: ما عبر أحد عن العرب بأحسن من عبارة الأصمعي: وكان بحراً فى اللغة، توفى (١١٦هـ)، وقيل غير ذلك. «التهذيب» (٦٢٢/٢).

(٤) الخطابى: أبو سليمان حمّد، ويقال أحمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب، الخطابى، البستى، أحد المشاهير الأعيان، والفقهاء المجتهدين الكثيرين، له من المصنفات: «معالم السنن» و«شرح البخارى» وغير ذلك، وله شعر حسن، توفى (٣٨٨هـ). «البداية» (٤١٤/٦).

ولبس الخفين، ولبس النعل الذى يسمى التَّاسُومَةُ.

ولبس الخاتم، واختلفت الأحاديث هل كان فى يمينه أو يسراه، وكلها صحيحة السند.

ولبس البيضة التى تسمى: الخوذة، ولبس الدرع التى تسمى: الزردية، وظاهر يومَ أحد بين الدرعين.

وفى «صحيح مسلم» عن أسماء بنت أبى بكر<sup>(١)</sup> قالت: هذه جبة رسول الله ﷺ، فأخرجت جبةً طيالةً كَسِرَوانية لها لبنةٌ ديباج. وفرجاها مكفوفان بالديباج، فقالت: هذه كانت عند عائشة حتى قُبِضَتْ، فلما قبضت قبضتها، وكان النبى ﷺ يلبسها، فنحنُ نَغْسِلُها للمرضى يَسْتَشْفى بها<sup>(٢)</sup>.

وكان له بردان أخضران<sup>(٣)</sup>، وكساء أسود، وكساء أحمر ملبد، وكساء من شعر.

وكان قميصه من قطن، وكان قصير الطول، قصير الكُمَيْن، وأما هذه الأكمام الواسعة الطَّوال التى هى كالإخراج، فلم يلبسها هو ولا أحدٌ من أصحابه البتة، وهى مخالفة لسته، وفى جوازها نظر، فإنها من جنس الخيلاء.

(١) أسماء بنت أبى بكر: ذات النطاقين، سميت بذلك عام الهجرة، حيث شقت نطاقها فربطت به سفرة النبى ﷺ وأبى بكر، أسلمت قديمًا بمكة فى أول الإسلام، وهاجرت هى وزوجها الزبير وهى حامل بولدها عبد الله بن الزبير، فوضعت بقباء، وهى آخر المهاجرين والمهاجرات موتًا، وشهدت اليرموك مع ابنها وزوجها، ماتت (٧٣هـ) بعد قتل ولدها بأيام. «البداية» (٩١٢/٤).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٦٩) فى كتاب اللباس، باب: تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٦٥) فى كتاب اللباس، باب: فى الخضرة، عن أبى رمثة، وصححه الحافظ الذهبى فى «تاريخ الإسلام» (٢١١/١)، والألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».



وكان أحب الثياب إليه القميصُ والحِبرَةُ<sup>(١)</sup>، وهى ضرب من البرود فيه حمرة.

وكان أحب الألوان إليه البياضُ، وقال: «هى من خير ثيابكم، فالبسوها، وكفّنوا فيها موتاكم»<sup>(٢)</sup> وفى «الصحيح» عن عائشة أنها أخرجت كساءً ملبداً<sup>(٣)</sup> وإزاراً غليظاً فقالت: قبضَ روحُ رسولِ الله ﷺ فى هذين<sup>(٤)</sup>.  
ولبس خاتماً من ذهب، ثم رمى به<sup>(٥)</sup>، ونهى عن التختم بالذهب<sup>(٦)</sup>، ثم

(١) أخرجه البخارى (٥٨١٢) فى كتاب اللباس، باب: البرود والحبرة والشملة، عن قتادة عن أنس قال: قلت له: أى الثياب كان أحب إلى النبى ﷺ؟ قال: الحبرة، وأخرج أبو داود (٤٠٢٥) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى القميص، والترمذى (١٧٦٨ - ١٧٧٠) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى القميص، وفى «الشماثل» (٥٥، ٥٦، ٥٧) عن أم سلمة قالت: «كان أحب الثياب إلى رسول الله ﷺ القميص، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٦١) فى كتاب اللباس، باب: فى البياض، والترمذى (٩٩٦) فى كتاب الجنائز، باب: ما يستحب من الأكفان، وابن ماجه (١٤٧٢) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فيما يستحب من الكفن، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) ملبداً: أى ملزوقاً بعضه ببعض حتى صار كاللبد، واللبادة: ما يلبس للمطر. «المصباح المنير» (ص ٢٥٩).

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٣١٠٨) فى كتاب فرض الخمس، باب: ما ذكر من درع النبى ﷺ، ومسلم (٢٠٨٠) فى كتاب اللباس، باب: التواضع فى اللباس، وأبو داود (٤٠٣٦) فى كتاب اللباس، باب: لباس الغليظ، والترمذى (١٧٣٩) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى لبس الصوف، وفى «الشماثل» له (١١٨)، وابن ماجه (٣٥٥١) فى كتاب اللباس، باب: لباس رسول الله ﷺ، وأحمد (٣٢/٦، ١٣١).

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (٥٨٦٧) فى كتاب اللباس، باب: رقم (٤٧)، عن ابن عمر قال: «كان رسول الله ﷺ يلبس خاتماً من ذهب، فنبذه، فقال: لا ألبسه أبداً فنبذ الناس خواتيمهم».

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٥٨٦٣، ٥٨٦٤) فى كتاب اللباس، باب: خواتيم الذهب، من حديثى البراء بن عازب، وأبى هريرة رضى الله عنهما.

اتخذ خاتماً من فضة<sup>(١)</sup>، ولم يته عنه. وأما حديث أبى داود أن النبى ﷺ نهى عن أشياء، وذكر منها: ونهى عن لبوس الخاتم إلا لذى سلطان<sup>(٢)</sup>، فلا أدرى ما حال الحديث، ولا وجهه، والله أعلم.

وكان يجعل فصّ خاتمه مما يلى باطن كفه<sup>(٣)</sup>. وذكر الترمذى أنه كان إذا دخل الخلاء نزع خاتمه<sup>(٤)</sup>، وصححه، وأنكره أبو داود.

وأما الطيلسان، فلم ينقل عنه أنه لبسه، ولا أحد من أصحابه، بل قد ثبت فى «صحيح مسلم» من حديث أنس بن مالك عن النبى ﷺ أنه ذكر الدجال فقال: «يُخْرَجُ مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ يَهُودٍ أَصْبَهَانِ عَلَيْهِمُ الطِّيَالِسَةُ»<sup>(٥)</sup>. ورأى أنس جماعة عليهم الطيالة، فقال: ما أشبههم بيهود

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٨٦٥) فى كتاب اللباس، باب: خواتيم الذهب، عن ابن عمر: «أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً من ذهب وجعل فسه مما يلى كفه، فاتخذة الناس، فرمى به واتخذ خاتماً من ورق - أو فضة -».

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (٤٠٤٩) فى كتاب اللباس، باب: من كرهه، والنسائى (١٤٣/٨ - ١٤٤) فى كتاب الزينة، من حديث أبى ربحانة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٨٧٥): ضعيف.

(٣) صحيح: وقد تقدم من حديث ابن عمر رضى الله عنهما.

(٤) منكر: أخرجه أبو داود (١٩) فى كتاب الطهارة، باب: الخاتم يكون فيه ذكر الله يدخل به الخلاء، والترمذى (١٧٥٢) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى لبس الخاتم فى اليمين، وفى «الشماثل» له (٩٢)، والنسائى (١٧٨/٨) فى كتاب الزينة، باب: نزع الخاتم عند دخول الخلاء، وابن ماجه (٣٠٣) فى كتاب الطهارة، باب: ذكر الله عز وجل على الخلاء والخاتم فى الخلاء، من حديث أنس رضى الله عنه، وقال الحافظ ابن حجر فى «بلوغ المرام» (٧٧): معلول. وقال الشوكاتى فى «نيل الأوطار» (٧٣/١): أشار الدارقطنى إلى شذوذه، ورد التوى صحيح الترمذى، وقال المنذرى، الصواب عندى تصحيحه، فإن رواته ثقات أثبات، وتبعه أبو الفتح القشيرى اهـ. وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٥): منكر.

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٢٩٤٤) فى كتاب الفتن، باب: أحاديث الدجال، من حديث أنس رضى الله عنه.

خير<sup>(١)</sup>. ومن هنا كره لبسها جماعة من السلف والخلف، لما روى أبو داود، والحاكم فى «المستدرک» عن ابن عمر، عن النبى ﷺ أنه قال: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»<sup>(٢)</sup>. وفى الترمذى عنه ﷺ: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ غَيْرِنَا»<sup>(٣)</sup> وأما ما جاء فى حديث الهجرة أن النبى ﷺ جاء إلى أبى بكر متقنّاً بالهجرة<sup>(٤)</sup>، فإنما فعله النبى ﷺ تلك الساعة ليختفى بذلك، ففعله للحاجة، ولم تكن عادته التقنع، وقد ذكر أنس عنه ﷺ أنه كان يكثر القناع<sup>(٥)</sup>، وهذا إنما كان يفعله - والله أعلم - للحاجة من الحر ونحوه، وأيضاً ليس التقنع من التطيلس.

فصل: وكان غالب ما يلبس هو وأصحابه ما نُسجَ من القطن، وربما لبسوا ما نُسجَ من الصوف والكتان، وذكر الشيخ أبو إسحاق الأصبهاني<sup>(٦)</sup> بإسناد صحيح عن جابر بن أيوب قال: دخل الصلّتُ بن راشد<sup>(٧)</sup> على محمد

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٤٢٠٨) فى كتاب المغازى، باب: غزوة خير.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) حسن: أخرجه الترمذى (٢٧٠٤) فى كتاب الاستئذان والآداب، باب: ما جاء فى كراهية إشارة اليد بالسلام، من حديث ابن عمرو رضى الله عنهما، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٥٤٣٤): حسن.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٣٩٠٥) فى كتاب مناقب الأنصار، باب: هجرة النبى ﷺ وأصحابه إلى المدينة، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٥) صحيح: أخرجه الترمذى فى «الشعائل» (٣٣، ١٢٥)، وقال الحافظ ابن كثير فى «تاريخه» (٣/٥١٠): فيه غرابة ونكارة، وقال الحافظ العراقى فى تخريج «الإحياء» (١/١٦٢): إسناده ضعيف. وقال الألبانى فى «مختصر الشعائل» (٢٦): صحيح.

وقد أخرج البيهقى فى «الشعب» (٦٤٦٥) له شاهد من حديث سهل بن سعد قال: «كان يكثر القناع... الحديث».

(٦) أبو إسحاق الأصبهاني: هو إبراهيم بن أرومة بن سياوش بن فروخ، الحافظ، سكن بغداد، وكان يتقى الحديث على شيوخها، فاق أهل عصره فى المعرفة والحفظ، توفى بعد سنة (٢٧٠هـ) بأصبهان وقيل غير ذلك. «تاريخ بغداد» (٤٢/٦).

(٧) الصلّت بن راشد: ذكره ابن حبان فى «الثقات» (٤٧١/٦).



ابن سيرين<sup>(١)</sup> وعليه جبة صوف، وإزار صوف، وعمامة صوف، فاشمأز منه محمد، وقال: أظن أن أقواماً يلبسون الصوف ويقولون: قد لبسه عيسى ابن مريم، وقد حدثنى من لا أتهم أن النبى ﷺ قد لبس الكتان والصوف والقطن، وسنة نبينا أحق أن تتبع<sup>(٢)</sup>. ومقصود ابن سيرين بهذا أن أقواماً يرون أن لبس الصوف دائماً أفضل من غيره، فيتحرّونه ويمنعون أنفسهم من غيره، وكذلك يتحرّون زياً واحداً من الملابس، ويتحرّون رسوماً وأوضاعاً وهيئات يرون الخروج عنها منكراً، وليس المنكر إلا التقيد بها، والمحافظة عليها، وترك الخروج عنها.

والصواب أن أفضل الطرق طريق رسول الله ﷺ التى سنّها، وأمر بها، ورغب فيها، وداوم عليها، وهى أن هديه فى اللباس: أن يلبس ما تيسر من اللباس، من الصوف<sup>(٣)</sup> تارة، والقطن تارة، والكتان تارة.

ولبس البرود اليمانية<sup>(٤)</sup>، والبرد الأخضر<sup>(٥)</sup>، ولبس الجبة<sup>(٦)</sup>، والقباء<sup>(٧)</sup>،

(١) محمد بن سيرين: الأنصارى مولا هم، أبو بكر بن أبى عمرة البصرى، إمام وقته، تابعى ثقة جليل، وكان فقيهاً إماماً ورعاً، وكان به صمم، وكان يعبر الرؤيا، ولا يثبت أنه صنف الكتاب المشهور فى الأحلام، توفى (١١٠هـ). «التهذيب» (٣/٥٨٥).

(٢) فى إسناده مجهول: فإن كان الذى أخبر محمد بن سيرين صحابى فهو صحيح، والله أعلم.

(٣) كما فى البخارى (٥٧٩٩) فى كتاب اللباس، باب: لبس جبة الصوف فى الغزو، من حديث المغيرة قال: «كنت مع النبى ﷺ - والحديث فيه - وعليه جبة من صوف».

(٤) أخرج البخارى (٥٨٩) فى كتاب اللباس، باب: البرود، عن أنس قال: «كنت أمشى مع رسول الله ﷺ وعليه برد نجرانى غليظ الحاشية...» الحديث.

(٥) صحيح: وقد تقدم.

(٦) صحيح: وقد تقدم قريباً من حديث أنس.

(٧) فيما أخرجه البخارى (٥٨٠٠) فى كتاب اللباس، باب: القباء، عن المسور بن مخرمة أنه قال: «قسم رسول الله ﷺ أقيّة الحديث وفيه - فخرج إليه وعليه قباء منها».

والقميص<sup>(١)</sup>، والسرّاويل<sup>(٢)</sup>، والإزار<sup>(٣)</sup>، والرداء<sup>(٤)</sup>، والخف<sup>(٥)</sup>، والنعل<sup>(٦)</sup>، وأرخى الذّؤابة من خلفه تارة، وتركها تارة.

وكان يتلحى بالعمامة تحت الحنك.

وكان إذا استجدّ ثوباً، سماه باسمه، وقال: «اللَّهُمَّ أَنْتَ كَسَوْتَنِي هَذَا الْقَمِيصَ أَوِ الرِّدَاءَ أَوِ الْعِمَامَةَ، أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا صُنِعَ لَهُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ»<sup>(٧)</sup>.

وكان إذا لبس قميصه بدأ بيمينه<sup>(٨)</sup>. ولبس الشعر الأسود، كما روى

(١) تقدم أنه كان أحب الثياب إليه.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٣٣٦) فى كتاب البيوع، باب: فى الرجحان فى الوزن، والترمذى (١٣٠٩) فى كتاب البيوع، باب: ما جاء فى الرجحان فى الوزن، عن مسويد بن قيس قال: «جلبت أنا ومخرمة العبدى برأ من هجر، فجاءنا النبى ﷺ فساومنا بسرّاويل... الحديث»، صححه الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (١٨٤/١٠)، والألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٣) تقدم فى حديث عائشة أنها أخرجت كساءً ملبدًا وإزاراً غليظاً... الحديث.

(٤) أخرجه البخارى (٥٧٩٣) فى كتاب اللباس، باب: الأردية، عن على قال فى حديث: «فدعا النبى ﷺ برادته فارتدى به...» الحديث.

(٥) فى حديث المغيرة بن شعبه فى مسح الخفين، أخرجه البخارى (٥٧٩٩) فى كتاب اللباس، باب: لبس جبة الصوف فى الغزو.

(٦) أخرجه البخارى (٥٨٥١) فى كتاب اللباس، باب: النعال السّبتية، عن ابن عمر قال «رأيت رسول الله ﷺ يلبس النعال التى ليس فيها شعر ويتوضأ فيها، فأنا أحب أن ألبسها».

(٧) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٢٠ - ٤٠٢٢) فى كتاب اللباس، باب: رقم (١)، والترمذى (١٧٧٣) فى كتاب اللباس، باب: ما يقول إذا لبس ثوباً جديداً، وأحمد (٣٠/٥٠)، ويأتى فى فصل «هديه ﷺ فى الذكر عند لبس الثوب ونحوه»، قول المصنف: حديث صحيح. وقال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٢٩٢/١٠): إسناده صحيح. وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٨) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٢) فى كتاب الطهارة، باب: كراهية مس الذكر باليمين فى الاستبراء، عن حفصة قالت: «إن النبى ﷺ كان يجعل يمينه لطعامه وشرابه وثيابه، ويجعل شماله لما سوى ذلك»، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٤٩١٢)، وفى =

مسلم فى «صحيحه» عن عائشة قالت: خرج رسول الله ﷺ وعَلَيْهِ مِرْطٌ مُرَحَّلٌ من شعر أسود<sup>(١)</sup> وفى «الصحيحين» عن قتادة قلنا لأنس: أى اللباس كان أحبَّ إلى رسول الله ﷺ؟ قال: «الحبرة»<sup>(٢)</sup>. والحبرة: برد من برود اليمن. فإن غالب لباسهم كان من نسج اليمن، لأنها قريبة منهم، وربما لبسوا ما يُجلب من الشام ومصر، كالقباطى المنسوجة من الكتان التى كانت تنسجها القبط. وفى «سنن النسائى» عن عائشة أنها جعلت للنبي ﷺ بُرْدَةً من صوف، فلبسها، فلما عَرِقَ، فوجد ریح الصوف، طرحها، وكان يُحِبُّ الرِّيحَ الطَّيِّبَ<sup>(٣)</sup>. وفى «سنن أبى داود» عن عبد الله بن عباس قال: لقد رأيتُ على رسول الله ﷺ أحسنَ ما يكون من الحُلَّةِ<sup>(٤)</sup>. وفى «سنن النسائى» عن أبى رمثة<sup>(٥)</sup> قال: رأيتُ رسولَ الله ﷺ يَخْطُبُ وَعَلَيْهِ بُرْدَانِ أَخْضَرَانِ<sup>(٦)</sup>، والبُردُ الأخضر: هو الذى فيه خطوط خضر، وهو كالحلة الحمراء سواء، فمن فهم من الحلة الحمراء الأحمر البحت، فينبغى أن يقول: إنَّ البُردَ الأخضر كان أخضر بحتًا، وهذا لا يقوله أحد.

- = الباب عن أبى هريرة مرفوعًا: «إذا لبستم وإذا توضأتم فابدءوا بأيمانكم»، أخرجه أبو داود (٤١٤١) فى كتاب اللباس، باب: فى الانتعال، وابن خزيمة (١٧٨)، وصححه ابن دقيق العيد كما فى «التلخيص» (٨٩)، والألبانى فى «صحيح الجامع» (٤٥٤).
- (١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٨١) فى كتاب اللباس، باب: التواضع فى اللباس، وأبو داود (٤٠٣٢) فى كتاب اللباس، باب: فى لبس الصوف والشعر، والترمذى (٢٨٢٢) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى الثوب الأسود، وفى «المسائل» له (٧٠).
- (٢) صحيح: وقد تقدم.
- (٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٧٤) فى كتاب اللباس، باب: فى السواد، وأحمد (١٣٢/٦، ١٤٤، ٢١٩، ٢٤٩)، وانظر «صحيح سنن أبى داود».
- (٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٣٧) فى كتاب اللباس، باب: لباس الغليظ، وانظر «صحيح سنن أبى داود».
- (٥) أبو رمثة: البلوى، ويقال غير ذلك، واختلف فى اسمه كذلك، انظر «التهذيب» (٥٢٢/٤).
- (٦) صحيح: وقد تقدم.



وكانت مخدته ﷺ من آدم حشوها ليف<sup>(١)</sup>، فالذين يمتنعون عما أباح الله من الملابس والمطاعم والمناكح تزهداً وتعبدًا، بإزائهم طائفة قابلوهم، فلا يلبسون إلا أشرف الثياب، ولا يأكلون إلا ألين الطعام، فلا يرون لبس الخشن ولا أكله تكبرًا وتحجيرًا، وكلا الطائفتين هديهما مخالف لهدى النبى ﷺ ولهذا قال بعض السلف: كانوا يكرهون الشهرتين من الثياب: العالى، والمنخفض وفى «السنن» عن ابن عمر يرفعه إلى النبى ﷺ «مَنْ لَبَسَ ثَوْبَ شُهْرَةٍ، أَلْبَسَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوْبَ مَذَلَّةٍ، ثُمَّ تَلَهَّبَ فِيهِ النَّارُ»<sup>(٢)</sup> وهذا لأنه قصد به الاختيال والفخر، فعاقبه الله بنقيض ذلك، فأذله، كما عاقب من أطال ثيابه خيلاء بأن خسف به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة<sup>(٣)</sup>. وفى «الصحيحين» عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ، لَمْ يَنْظُرْ اللهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(٤)</sup> وفى «السنن» عنه أيضًا ﷺ قال: «الْإِسْبَالُ فِي الْإِزَارِ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٤٩١٣) فى كتاب التفسير، باب: قوله تعالى ﴿تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ قَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، فى قصة إيلاء النبى ﷺ من أزواجه، قال: «فلما بلغت حديث أم سلمة تبسم رسول الله ﷺ وإنه لعلى حصير ما بينه وبينه شيء، وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف... الحديث.

(٢) حسن: أخرجه أبو داود (٤٠٢٩، ٤٠٣٠) فى كتاب اللباس، باب: فى لبس الشهرة، وابن ماجه (٣٦٠٦) فى كتاب اللباس، باب: من لبس شهرة من الثياب، وأحمد (٩٢/٢)، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٩٠٥): حسن.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٥٧٨٩) فى كتاب اللباس، باب: من جر ثوبه من الخيلاء عن أبى هريرة مرفوعًا: «بينما رجل يمشى فى حلة تعجبه نفسه، مرجل جمته، إذ خسف الله به، فهو يتجلجل إلى يوم القيامة»، وأخرجه (٥٧٩٠) عن ابن عمر مرفوعًا بلفظ «يجر إزاره».

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٧٩١) فى كتاب اللباس، باب: من جر ثوبه خيلاء، ومسلم (٢٠٨٧) فى كتاب اللباس، باب: تحريم جر الثوب خيلاء، ومالك (١٧٦١)، وأبو داود (٤٠٨٥) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى إسبال الإزار، والترمذى (١٧٣٦) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى كراهية جر الإزار، والنسائى (٢٠٦/٨) فى كتاب الزينة، باب: التغليظ فى جر الإزار، وابن ماجه (٣٥٦٩) فى كتاب اللباس، باب: من جر ثوبه من الخيلاء.

وَالْقَمِيصَ وَالْعِمَامَةَ، مَنْ جَرَّ شَيْئًا مِنْهَا خِيَلًا، لَمْ يَنْتَظِرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ<sup>(١)</sup>. وفى السنن عن ابن عمر أيضًا قال: ما قال رسول الله ﷺ فى الإزار، فهو فى القميص<sup>(٢)</sup>، وكذلك لبس الدنىء من الثياب يُذَمُّ فى موضع، ويُحَمَد فى موضع، فيُذَمُّ إذا كان شُهْرَةً وَخِيَلًا ويمدح إذا كان تواضعًا واستكانة، كما أن لبس الرفيع من الثياب يُذَمُّ إذا كان تكبرًا وفخرًا وخيلاء، ويمدح إذا كان تجملاً وإظهارًا لنعمة الله، ففى «صحيح مسلم» عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فى قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ كِبَرٍ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ كَانَ فى قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ»، فقال رجلٌ: يا رسول الله إني أحبُّ أن يكون ثوبى حسنًا، ونعلى حسنةً، أفمن الكبر ذلك؟ فقال: «لا، إِنْ اللَّهُ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ، الْكِبَرُ: بَطَرُ الْحَقِّ، وَغَمَطُ النَّاسِ»<sup>(٣)</sup>.

فصل: وكذلك كان هديه ﷺ، وسيرته فى الطعام، لا يردُّ موجودًا، ولا يتكلف مفقودًا. فما قُرِبَ إليه شىءٌ من الطيبات إلا أكله، إلا أن تعافه نفسه، فيتركه من غير تحريم. وما عاب طعامًا قطُّ، إِنْ اشتهاه أكله، وإلا تركه<sup>(٤)</sup>، كما

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٩٤) فى كتاب اللباس، باب: فى قدر موضع الإزار، والنسائي (٢٠٨/٨) فى كتاب الزينة، باب: إسبال الإزار، وابن ماجه (٣٥٧٦) فى كتاب اللباس، باب: طول القميص كم هو؟، وقال النووى فى «رياض الصالحين» ص (٢٢٥): إسناده صحيح. وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٧٧٠): صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٩٥) فى كتاب اللباس، باب: فى قدر موضع الإزار، وانظر «صحيح سنن أبى داود».

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٩١) فى كتاب الإيمان، باب: تحريم الكبر وبيانها، والترمذى (٢٠٠٦) فى كتاب البر والصلة، باب: ما جاء فى الكبر، وأحمد (٣٩٩/١)، ورواه أبو داود (٤٠٩٢) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى إسبال الإزار، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٦٤) فى كتاب الأشربة، باب: لا يعيب طعامًا.

ترك أكل الضبَّ لما لم يعتدّه، ولم يحرمه على الأمة، بل أكل على مائدته وهو ينظر<sup>(١)</sup>.

وأكل الحلوى والعسل، وكان يُحبهما<sup>(٢)</sup>، وأكل لحم الجزور، والضأن، والدجاج<sup>(٣)</sup>، ولحم الحُبَارَى<sup>(٤)</sup>، ولحم حمار الوحش<sup>(٥)</sup>، والأرنب<sup>(٦)</sup>، وطعام البحر<sup>(٧)</sup>، وأكل الشواء<sup>(٨)</sup>، وأكل الرطب<sup>(٩)</sup>، والتمر<sup>(١٠)</sup>، وشرب اللبن

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٥٣٧) فى كتاب الذبائح والصيد، ومسلم (١٩٤٦) فى كتاب الصيد والذبائح، باب: إباحة الضب، ومالك (١٨٧١)، وأبو داود (٣٧٩٤) فى كتاب الأطعمة، باب: فى أكل الضب، والنسائى (١٠٨/٧) فى كتاب الصيد والذبائح، باب: الضب، وابن ماجه (٣٢٤١) فى كتاب الصيد، باب: الضب، من حديث ابن عباس عن خالد بن الوليد رضى الله عنهما.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٥٤٣١) فى كتاب الأطعمة، باب: الحلوى والعسل، عن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ يحب الحلوى والعسل».

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٥٥١٧) فى كتاب الذبائح والصيد، باب: لحم الدجاج، عن أبى موسى الأشعرى قال: «رأيت النبى ﷺ يأكل دجاجاً».

(٤) ضعيف: أخرجه أبو داود (٣٧٩٧) فى كتاب الأطعمة، باب: فى أكل لحم الحبارى، والترمذى (١٨٣٥) فى كتاب الأطعمة، باب: ما جاء فى أكل الحبارى، وفى «الشماثل» له (١٥٤)، من طريق بريّة بن عمر بن سفيّنة عن أبيه عن جده، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٨١٢): ضعيف.

(٥) أخرجه ابن ماجه (٣١٩١) فى كتاب الذبائح، باب: لحوم الخيل، عن جابر قال: «أكلنا زمن خيبر الخيل وحمّر الوحش»، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٥٨٤): صحيح.

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٥٥٣٥) فى كتاب الذبائح والصيد، باب: الأرنب، من حديث أنس رضى الله عنه.

(٧) صحيح: أخرجه البخارى (٤٣٦٢) فى كتاب المغازى، باب: غزوة سيف البحر، من حديث جابر رضى الله عنه.

(٨) صحيح: أخرجه الترمذى (١٨٣٦) فى كتاب الأطعمة، باب: ما جاء فى أكل الشواء، عن أم سلمة «أنها قربت إلى رسول الله ﷺ جنباً مشوياً فأكل منه...» الحديث، وانظر «صحيح سنن الترمذى»، وفى الباب عن خالد بن الوليد فى حديث الضب المتقدم.

(٩) أخرجه البخارى (٥٤٤٠) فى كتاب الأطعمة، باب: القثاء بالرطب، عن على قال: «رأيت النبى ﷺ يأكل الرطب بالقثاء».

(١٠) مشهور ومن أقربها ما رواه أبو داود (٣٨٣٧) فى كتاب الأطعمة، باب: فى الجمع بين لونين فى الأكل، عن ابنى بسر قالوا: «دخل علينا رسول الله ﷺ فقَدَمْنَا زبداً وتمرّاً، وكان يحب الزبد والتمر» وصححه المصنف كما يأتى، وكذلك الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».



خالصاً<sup>(١)</sup> ومشوباً<sup>(٢)</sup>، والسويق<sup>(٣)</sup>، والعسل بالماء، وشرب نقيع التمر<sup>(٤)</sup>،  
وأكل الخزيرة<sup>(٥)</sup>، وهى حَسَاء يتخذ من اللبن والدقيق، وأكل القِثَاء  
بالرُّطَبِ<sup>(٦)</sup>، وأكل الأَقِطِ<sup>(٧)</sup>، وأكل التمر بالخبز<sup>(٨)</sup>، وأكل الخبز بالخل<sup>(٩)</sup>،  
وأكل الثريد<sup>(١٠)</sup>، وهو الخبز باللحم، وأكل الخبز بالإهالة<sup>(١١)</sup>، وهى الودك،

- (١) مشهور ومن أحاديثه، حديث الإسراء، أخرجه البخارى (٣٨٨٧) فى كتاب مناقب الأنصار، باب: حديث الإسراء، من حديث أنس بن مالك عن مالك بن صَعَصعة به .
- (٢) صحيح: أخرجه البخارى (٣٦١٥) فى كتاب المناقب، باب: علامات النبوة فى الإسلام، عن أبى بكر الصديق فى قصة الهجرة، وفيه «فصيت من الماء على اللبن حتى برد أسفله، فقلت: اشرب يا رسول الله . فشرب حتى رضيت . . . الحديث .
- (٣) صحيح: أخرجه البخارى (٥٣٩٠) فى كتاب الأطعمة، باب: السويق، من حديث سويد بن النعمان رضى الله عنه .
- (٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٥٩١) فى كتاب الأشربة، باب: الانتباز فى الأوعية والتور، من حديث سهل بن سعد رضى الله عنه .
- (٥) صحيح: أخرجه البخارى (٥٤٠١) فى كتاب الأطعمة، باب: الخزيرة، عن عتبان بن مالك فى حديث صلاة النبى ﷺ فى بيته، قال: «وحبسناه على خزير صنعناه . . . الحديث .
- (٦) صحيح: وقد تقدم .
- (٧) صحيح: أخرجه البخارى (٥٤٠٢) فى كتاب الأطعمة، باب: الأقط، عن ابن عباس «أن النبى ﷺ شرب اللبن وأكل الأقط»، والأقط هو جبن اللبن كما فى الشرح .
- (٨) ضعيف . أخرجه أبو داود (٣٨٣٠) فى كتاب الأطعمة، باب: فى التمر، عن يوسف بن عبد الله بن سلام قال: «رأيت النبى ﷺ أخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمرة، وقال: هذه إدام هذه .»، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٨٢٦): ضعيف .
- (٩) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٥٢) فى كتاب الأشربة، باب: فضل الخل والتأدم به، من حديث جابر رضى الله عنه .
- (١٠) صحيح: أخرجه البخارى (٥٤٢٠) فى كتاب الأطعمة، باب: الثريد، من حديث أنس رضى الله عنه .
- (١١) صحيح: أخرجه البخارى (٢٥٠٨) فى كتاب الرهن، باب: فى الرهن فى الحضر، عن أنس قال: «ولقد رهن رسول الله ﷺ درعه بشعير، ومشيت إلى النبى ﷺ بخبز شعير وإهالة سَنَخَة . . . الحديث .

وهو الشحم المذاب، وأكل من الكبـد المشوية، وأكل القديد<sup>(١)</sup>، وأكل الدباء المطبوخة<sup>(٢)</sup>، وكان يحبها وأكل المسلوقة، وأكل الثريد بالسمن، وأكل الجبن<sup>(٣)</sup>، وأكل الخبز بالزيت، وأكل البطيخ بالرطب<sup>(٤)</sup>، وأكل التمر بالزبد وكان يحبه<sup>(٥)</sup>، ولم يكن يرد طيباً، ولا يتكلفه، بل كان هديه أكل ماتيسر، فإن أعوزه، صبر حتى إنه ليربط على بطنه الحجر من الجوع<sup>(٦)</sup>، ويرى الهلال والهلال والهلال، ولا يؤقد فى بيته نار<sup>(٧)</sup>، وكان معظم مطعمه يوضع على الأرض فى السفرة، وهى كانت مائتته<sup>(٨)</sup>، وكان يأكل بأصابعه الثلاث،

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٤٣٧) فى كتاب الأطعمة، باب: القديد، عن أنس قال «رأيت النبى ﷺ أتى بمرقة فيها دباء وقديد، فرأيتـه يتبع الدباء يأكلها».

(٢) صحيح: انظر السابق.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٨١٩) فى كتاب الأطعمة، باب: فى أكل الجبن، عن ابن عمر قال: «أتى النبى ﷺ بجبن فى تبرك، فدعا بسكين، فسمى وقطع»، وانظر «صحيح سنن أبى داود».

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٨٣٦) فى كتاب الأطعمة، باب: فى الجمع بين لونين فى الأكل، والترمذى (١٨٥٠) فى كتاب الأطعمة، باب: ما جاء فى أكل البطيخ بالرطب، وفى «الشماثل» (١٩٧)، عن عائشة: «أن النبى ﷺ كان يأكل البطيخ بالرطب، فيقول: نكسر حر هذا يبرد هذا، وبرد هذا بحر هذا»، قال المصنف فيما يأتى: وفى البطيخ عدة أحاديث لا يصح منها شىء غير هذا الحديث الواحد اهـ. وقال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٤٨٦/٩): سنده صحيح. وكذلك صححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٥) صحيح: وقد تقدم من حديث ابنى بسر.

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٤١٠١) فى كتاب المغازى، باب: غزوة الخندق، عن جابر فى قصة حفر الخندق، فقال: «ثم قام ويطنه معصوب بحجر، ولبثنا ثلاثة أيام لا ندوق ذواقاً... الحديث».

(٧) صحيح: أخرجه البخارى (٦٤٥٩) فى كتاب الرقاق، باب: كيف كان عيش النبى ﷺ وأصحابه وتخليهم عن الدنيا، عن عائشة أنها قالت لعروة: «ابن أختى، إن كنا لنتظر إلى الهلال ثلاثـة أهلة فى شهرين، وما أوقدت فى آيات رسول الله ﷺ نار... الحديث».

(٨) صحيح: أخرجه البخارى (٥٣٨٦) فى كتاب الأطعمة، باب: الخبز المرقق والأكل على الخوان والسفرة، عن قتادة عن أنس قال: «ما علمت النبى ﷺ أكل على سكرجة قط، ولا خبز مرقق قط، ولا أكل على خوان قط. قيل لقتادة: فعلى ما كانوا يأكلون، قال: على السفر».

ويلعقها إذا فرغ<sup>(١)</sup>، وهو أشرف ما يكون من الأكلة، فإن المتكبر يأكل بأصبع واحدة، والجشع الحريص يأكل بالخمسة، ويدفع بالراحة.

وكان لا يأكل متكئا<sup>(٢)</sup>، والاتكاء على ثلاثة أنواع، أحدها: الاتكاء على الجنب، والثانى: التربع، والثالث: الاتكاء على إحدى يديه، وأكله بالأخرى، والثلاث مذمومة.

وكان يسمي الله تعالى على أول طعامه، ويحمده فى آخره<sup>(٣)</sup> فيقول عند انقضائه: «الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ غَيْرَ مُكْفَى وَلَا مُودَع وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْهُ رَبَّنَا»<sup>(٤)</sup> وربما قال: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ، مَنْ عَلَيْنَا فَهَدَانَا، وَأَطْعَمَنَا وَسَقَانَا، وَكُلَّ بَلَاءٍ حَسَنَ أَبْلَانَا، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ مِنَ الطَّعَامِ، وَسَقَى مِنَ الشَّرَابِ، وَكَسَا مِنَ الْعُرَى، وَهَدَى مِنَ الضَّلَالَةِ، وَبَصَّرَ مِنَ الْعَمَى، وَفَضَّلَ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»<sup>(٥)</sup>.  
وربما قال: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَ وَسَقَى، وَسَوَّغَهُ»<sup>(٦)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه مسلم فى كتاب الأشربة، باب: استحباب لعق الأصابع والقصة، عن كعب بن مالك قال: «إن النبى ﷺ كان يأكل بثلاثة أصابع، فإذا فرغ لعقها».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٥٣٩٨، ٥٣٩٩) فى كتاب الأطعمة، باب: الأكل متكئا، عن أبى جحيفة قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لا أكل متكئا».

(٣) صحيح: أما التسمية فتقدم فى حديث الجبن، وأما الحمد فسيأتى.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٤٥٨) فى كتاب الأطعمة، باب: ما يقول إذا فرغ من طعامه، وأبو داود (٣٨٤٩) فى كتاب الأطعمة، باب: ما يقول الرجل إذا طعم، والترمذى (٣٤٠٦٧) فى كتاب الدعوات، باب: ما يقول إذا فرغ من الطعام، وفى «الشمايل» له (١٩١)، وابن ماجه (٣٢٨٤) فى كتاب الأطعمة، باب: ما يقال إذا فرغ من الطعام، والدارمى (٢٠٢٣)، من حديث أبى أمامة رضى الله عنه.

(٥) أخرجه النسائى (٣٠١) فى عمل اليوم والليلة، وابن السنى فى «عمل اليوم والليلة» (٤٨٥)، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(٦) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٨٥١) فى كتاب الأطعمة، باب: ما يقول الرجل إذا طعم، من حديث أبى أيوب الأنصارى، وزاد «وجعل له مخرجًا»، وانظر «صحيح سنن أبى داود».



وكان إذا فرغ من طعامه لَعِقَ أَصَابِعَهُ<sup>(١)</sup>، ولم يكن لهم مناديلٌ  
يمسحون بها أيديهم<sup>(٢)</sup>، ولم يكن عادتهم غسلَ أيديهم كلما أكلوا<sup>(٣)</sup>.

وكان أكثرُ شربه قاعداً، بل زجر عن الشرب قائماً<sup>(٤)</sup> وشرب مرةً  
قائماً<sup>(٥)</sup>. فقيل: هذا نسخ لنتييه، وقيل: بل فعله لبيان جواز الأمرين، والذي  
يظهر فيه - والله أعلم - أنها واقعة عين شرب فيها قائماً لعذر، وسياق القصة  
يدل عليه، فإنه أتى زمزم وهم يستقون منها، فأخذ الدلو، وشرب قائماً<sup>(٦)</sup>.

والصحيح فى هذه المسألة: النهى عن الشرب قائماً، وجوازه لعذر يمنع  
من القعود، وبهذا تجمع أحاديث الباب، والله أعلم<sup>(٧)</sup>.

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٥٤٥٧) فى كتاب الأطعمة، باب: المنديل، عن جابر قال:  
«قد كنا زمان النبى ﷺ لا نجد مثل ذلك من الطعام إلا قليلاً، فإذا نحن وجدناه لم يكن  
لنا مناديل إلا أكفنا وسواعدنا وأقدامنا، ثم نصلى ولا نتوضأ».

(٣) يدل عليه الحديث السابق.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٢٤) فى كتاب الأشربة، باب: كراهية الشرب قائماً، وأبو  
داود (٣٧١٧) فى كتاب الأشربة، باب: فى الشرب قائماً، والترمذى (١٨٨٦) فى كتاب  
الأشربة، باب: ما جاء فى النهى عن الشرب قائماً، وابن ماجه (٣٤٢٤) فى كتاب  
الأشربة، باب: الشرب قائماً، وأحمد (١٩٩/٣، ٢٥٠، ٢٩١)، والدارمى (٢١٢٧)،  
من حديث أنس، واللفظ لمسلم وأحمد.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (٥٦١٧) فى كتاب الأشربة، باب: الشرب قائماً، عن ابن  
عباس قال: «شرب النبى ﷺ قائماً من زمزم»، وفى الباب عن على رضى الله عنه،  
أخرجه البخارى (٥٦١٥، ٥٦١٦).

(٦) صحيح: والحديث أخرجه البخارى (٥٦١٧) فى كتاب الأشربة، باب: الشرب قائماً من  
حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

(٧) قلت: ويؤكد ذلك لفظ «الزجر» فإنه لا يأتى فى مكروه، والمسألة مبسوطة بأدلتها فى  
«الفتح» (٨٨٨٣/١٠) فانظره.

وكان إذا شرب، ناول من على يمينه، وإن كان من على يساره أكبر منه<sup>(١)</sup>.

### فصل [فى هديه فى النكاح ومعاشرته ﷺ أهله]

صح عنه ﷺ من حديث أنس رضى الله عنه، أنه ﷺ قال: «حُبَّ إِلَى، مِنْ دُنْيَاكُمْ: النِّسَاءُ، وَالطَّيِّبُ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»<sup>(٢)</sup> هذا لفظ الحديث، ومن رواه: «حُبِّبَ إِلَى مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ»، فقد وهم، ولم يقل ﷺ: «ثَلَاثٌ» والصلاة ليست من أمور الدنيا التى تُضَاف إليها. وكان النساء والطيب أحبَّ شىء إليه، وكان يطوف على نسائه فى الليلة الواحدة، وكان قد أعطى قوة ثلاثين فى الجماع<sup>(٣)</sup> وغيره، وأباح الله له من ذلك ما لم يُحِبَّه لأحد من أمته.

وكان يقسم بينهن فى البيت والإيواء والنفقة: وأما المحبة فكان يقول: «اللَّهُمَّ هَذَا قَسْمِي فِيمَا أَمْلِكُ، فَلَا تَلْمَنِي فِيمَا لَا أَمْلِكُ»<sup>(٤)</sup> فقل: هو الحب والجماع، ولا تجب التسوية فى ذلك، لأنه لما لا يملك.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٦٢٠) فى كتاب الأشربة، باب: هل يستأذن الرجل من عن يمينه فى الشرب ليعطى الأكبر؟ عن سهل بن سعد - رضى الله عنه - قال: «إن رسول الله ﷺ أتى بشراب، فشرب منه، وعن يمينه غلام، وعن يساره الأشياخ، فقال للغلام: أتأذن لى أن أعطى هؤلاء؟ فقال الغلام: والله يا رسول الله، لا أوثر بنصيبى منك أحداً فتلَّ رسول الله ﷺ فى يده».

(٢) صحيح: أخرجه النسائى (٦١/٧) فى كتاب عشرة النساء، باب: حب النساء، وأحمد (١٢٨/٣، ١٩٩، ٢٨٥)، وقال العراقى فى تخريج «الإحياء» (٣٥/٢): إسناده جيد وضعفه العقيلى. وصححه الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٢٠/٣)، والألبانى فى «صحيح الجامع» (٣١٢٤).

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٢٦٨) فى كتاب الغسل، باب: إذا جامع ثم عاد، ومن دار على نسائه فى غسل واحد، عن أنس قال: «كان النبى ﷺ يدور على نسائه فى الساعة الواحدة من الليل والنهار، وهن إحدى عشرة، قال قتادة، أو كان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين».

(٤) ضعيف: أخرجه أبو داود (٢١٣٤) فى كتاب النكاح، باب: فى القسم بين النساء، والترمذى (١١٤٣) فى كتاب النكاح، باب: ما جاء فى التسوية بين الضرائر، والنسائى =

وهل كان القسم واجباً عليه، أو كان له معاشرتهن من غير قسم؟ على قولين للفقهاء.

فهو أكثر الأمة نساءً، قال ابن عباس: تزوجوا، فإن خير هذه الأمة أكثرها نساءً<sup>(١)</sup>.

وطلق ﷺ، وراجع<sup>(٢)</sup>، وآلى إيلاء مؤقتاً بشهر<sup>(٣)</sup>، ولم يظهر أبداً، وأخطأ من قال: إنه ظاهر خطأ عظيماً، وإنما ذكرته هنا تنبيهاً على قبح خطئه ونسبته إلى ما برأه الله منه.

وكانت سيرته مع أزواجه حسن العاشرة، وحسن الخلق.

= (٦٤/٧) فى كتاب عشرة النساء، باب: ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض، وابن ماجه (١٩٧١) فى كتاب النكاح، باب: القسمة بين النساء، والدارمى (٢٢٠٧)، من حديث عائشة رضى الله عنها، وقال الحافظ ابن حجر فى «تفسيره» (٥٠١/٣): إسناده صحيح ورجاله كلهم ثقات. وقال الحافظ ابن حجر فى «التلخيص» (١٤٦٦): أعله النسائى والترمذى والدارقطنى بالإرسال. وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (١٩٣): ضعيف.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٠٦٩) فى كتاب النكاح، باب: كثرة النساء.  
(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٢٨٣) فى كتاب الطلاق، باب: فى المراجعة، عن عمر «أن رسول الله ﷺ طلق حفصة ثم راجعها»، وقال الحافظ ابن كثير فى «تفسيره» (٥٠٢/٣): إسناده قوى. وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود»، وأخرج أبو يعلى عن ابن عمر قال: «دخل عمر على حفصة وهى تبكى فقال: ما يبكيك؟ لعل رسول الله ﷺ طلقك، إنه كان طلقك مرة ثم راجعك من أجلى والله لئن كان طلقك مرة أخرى لا أكلمك أبداً»، وقال الحافظ ابن كثير فى «تفسيره» (٥٠٢/٣ - ٥٠٣): رجاله على شرط الصحيحين. وفى الباب عن القاسم بن أبى بزة مرسل عن ابن سعد فى تطبيق سودة ثم مراجعتها، قال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٢٢٣/٩): رواه ثقات مرسل.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٥٢٨٩) فى كتاب الطلاق، باب: قول الله تعالى «للمدين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر - إلى قوله - سميع عليم»، عن أنس قال: «آلى رسول الله ﷺ من نسائه، وكانت انفكت رجله، فأقام فى مشربة له تسعاً وعشرين، ثم نزل، فقالوا: يا رسول الله آليت شهراً، فقال: الشهر تسع وعشرون».



وكان يُسَرَّبُ إلى عائشة بنات الأنصار يلعبن معها. وكان إذا هويت شيئاً لا محذور فيه تابعها عليه، وكانت إذا شربت من الإناء أخذه، فوضع فمه فى موضع فمها وشرب، وكان إذا تعرقت عرقاً - وهو العَظْمُ الذى عليه لحم - أخذه فوضع فمه موضع فمها<sup>(١)</sup>، وكان يتكى فى حَجْرِها، ويقرأ القرآن ورأسه فى حَجْرِها، وربما كانت حائضاً<sup>(٢)</sup>، وكان يأمرها وهى حائض فتَـزِرُ ثم يُباشرها<sup>(٣)</sup>، وكان يقبلها وهو صائم<sup>(٤)</sup>، وكان من لطفه وحسن خُلُقِه مع أهله أنه يمكِّنها من اللعب، ويربها الحبشة وهم يلعبون فى مسجده، وهى متكئة على منكبيه تنظر<sup>(٥)</sup> وسابقها فى السفر على الأقدام مرتين<sup>(٦)</sup>، وتدافعا فى خروجهما من المنزل مرة.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٣٠٠) فى كتاب الحيض، باب: جواز غسل الحائض رأس زوجها، وأبو داود (٢٥٩) فى كتاب الطهارة، باب: فى مؤاكلة الحائض، والنسائي (١٤٨/١) فى كتاب الطهارة، باب: مؤاكلة الحائض، والدارمي (١٠٦١)، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٢٩٧) فى كتاب الحيض، باب: قراءة الرجل فى حجر امرأته وهى حائض، عن عائشة قالت: «إن النبى ﷺ كان يتكى فى حجرى وأنا حائض، ثم يقرأ القرآن».

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٣٠٠) فى كتاب الحيض، باب: مباشرة الحائض، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (١٩٢٨) فى كتاب الصوم، باب: القبلة للصائم، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (٩٥٠) فى كتاب العيدين، باب: الحراب والدَّرَق فى يوم العيد، عن عائشة قالت: «كان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدَّرَق والحراب، فإما سألت النبى ﷺ، وإما قال: تشتهين تنظرين؟ فقلت: نعم. فأقامنى وراءه خدًى على خدّه، وهو يقول: دونكم يا بنى أرفدة. حتى إذا ملكتُ قال: حسبك؟ قلت: نعم. قال: فاذهبى».

(٦) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٥٧٨) فى كتاب الجهاد، باب: فى سبق على الرجل، وابن ماجه (١٩٧٩) فى كتاب النكاح، باب: حسن معاشره النساء، عن عائشة «أنها كانت مع النبى ﷺ فى سفر، قالت: فسابقته، فسبقته على رجلى، فلما حملت اللحم سابقته فسبقنى، فقال: هذه بتلك السبقة» لفظ أبى داود، ولفظ ابن ماجه مختصراً، وقال الحافظ =

وكان إذا أراد سفراً، أقرع بين نسائه، فأيتهن خرج سهمها، خرج بها معه<sup>(١)</sup>، ولم يقض للبواقي شيئاً، وإلى هذا ذهب الجمهور.

وكان يقول: «خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ، وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي»<sup>(٢)</sup>.

وربما مد يده إلى بعض نسائه فى حضرة باقيهن<sup>(٣)</sup>.

وكان إذا صلى العصر، دار على نسائه، فدنا منهن واستقرأ أحوالهن<sup>(٤)</sup>، فإذا جاء الليل، انقلب إلى بيت صاحبة النوبة، فخصها بالليل. وقالت عائشة: كان لا يُفَضَّلُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فى مَكْنِهِ عِنْدَهُن فى القسم، وقلَّ يومٌ إلا كان يطوف علينا جميعاً، فيدنو من كل امرأة من غير مسيس حتى يبلغ التى هو فى نوبتها، فيبيت عندها<sup>(٥)</sup>.

= الذهبى فى «تاريخ الإسلام» (٢٠٧/١): صحيح. وذكره العراقى فى «الإحياء» (٥٠/٢) من رواية ابن ماجه، وقال: سنده صحيح. وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٤١٤١) فى كتاب المغازى، باب: حديث الإفك، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (٣٩٢١) فى كتاب المناقب، باب: فضل أزواج النبى ﷺ، والدارمى (٢٢٦٠)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٣٣١٤): صحيح.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (١٤٦٢)، عن أنس قال: «إنه ﷺ كان فى بيت عائشة، فجاءت زينب، فمد يده إليها، فقالت: هذه زينب، فكف النبى ﷺ يده».

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٢١٦) فى كتاب النكاح، باب: دخول الرجل على نسائه فى اليوم الواحد، عن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنو من إحداهن... الحديث».

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (٢١٣٥) فى كتاب النكاح، باب: فى القسم بين النساء، وقال الصنعانى فى «سبل السلام» ص (١٠٦٧): رجاله رجال مسلم. وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

وكان يقسم لثمان منهن دون التاسعة<sup>(١)</sup>، ووقع فى «صحيح مسلم» من قول عطاء أن التى لم يكن يقسم لها هى صفية بنت حيى<sup>(٢)</sup>، وهو غلط من عطاء رحمه الله، وإنما هى سودة، فإنها لما كبرت وهبت نوبتها لعائشة<sup>(٣)</sup>.

وكان ﷺ يقسم لعائشة يومها ويوم سودة، وسبب هذا الوهم - والله أعلم - أنه كان قد وجد على صفية فى شىء، فقالت لعائشة: هل لك أن تُرضى رسول الله ﷺ عنى، وأهب لك يومى؟ قالت: نعم، فقعدت عائشة إلى جنب النبى ﷺ فى يوم صفية، فقال: «إليك عنى يا عائشة، فإنه ليس يومك» فقالت: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وأخبرته بالخبر، فرضى عنها<sup>(٤)</sup>. وإنما كانت وهبتها ذلك اليوم وتلك النوبة الخاصة، ويتعين ذلك، وإلا كان يكون القسم لسبع منهن، وهو خلاف الحديث الصحيح الذى لا ريب فيه أن القسم كان لثمان<sup>(٥)</sup>، والله أعلم. ولو اتفقت مثل هذه الواقعة لمن له أكثر من زوجتين، فوهبت إحداهن يومها للأخرى، فهل للزوج أن يوالى بين ليلة الموهوبة وليلتها الأصلية وإن لم تكن ليلة الواهبة تليها، أو يجب عليه أن يجعل ليلتها هى الليلة التى كانت تستحقها الواهبة بعينها؟ على قولين فى مذهب أحمد وغيره.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (١٤٦٥) فى كتاب الرضاع، باب: جواز هبة المرأة نوبتها لضررتها، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

(٢) أخرجه مسلم (١٤٦٥) فى كتاب الرضاع، باب: جواز هبة المرأة نوبتها لضررتها، وقال النووى فى الشرح: «وأما قول عطاء التى لا يقسم لها صفية. فقال العلماء: هو وهم من ابن جريج الراوى عن عطاء وإنما الصواب سودة كما سبق فى الأحاديث» اهـ.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٥٢١٢) فى كتاب النكاح، باب: المرأة تهب يومها من زوجها لضررتها، ومسلم (١٤٦٤) فى كتاب الرضاع، باب: جواز هبة المرأة نوبتها لضررتها، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٤) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٩٧٣) فى كتاب النكاح، باب: المرأة تهب يومها لصاحبها، من حديث عائشة رضى الله عنها، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه» (٤٢٨): ضعيف.

(٥) صحيح: أخرجه مسلم كما تقدم.



وكان ﷺ يأتى أهله آخر الليل، وأوله، فكان إذا جامع أول الليل، ربما اغتسل ونام، وربما توضأ ونام. وذكر أبو إسحاق السبيعي عن الأسود عن عائشة إنه كان ربما نام، ولم يمس ماء<sup>(١)</sup> وهو غلط عند أئمة الحديث، وقد أشبعنا الكلام عليه فى كتاب «تهذيب سنن أبى داود» وإيضاح علله ومشكلاته.

وكان يطوف على نسائه بغسل واحد<sup>(٢)</sup>، وربما اغتسل عند كل واحدة<sup>(٣)</sup>، فعل هذا وهذا.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٢٨) فى كتاب الطهارة، باب: فى الجنب يؤخر الغسل، والترمذى (١١٨، ١١٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى الجنب ينام قبل أن يغتسل، وابن ماجه (٥٨١ - ٥٨٣) فى كتاب الطهارة، باب: فى الجنب ينام كهيئته لا يمس ماء، وقال أبو داود سمعت: يزيد بن هارون يقول: هذا الحديث وهم، يعنى حديث أبى إسحاق. وقال الحافظ ابن حجر فى «بلوغ المرام» (١٠٧): معلول. وقال فى «الفتح» (٤٦٩/١): إن الحفاظ غلطوا أبا إسحاق. وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٥٠١٩): صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٣٠٩) فى كتاب الحيض، باب: استحباب الوضوء للجنب إذا أراد أن يأكل أو ينام أو يجمع، وأبو داود (٢١٨) فى كتاب الطهارة، باب: فى الجنب يعود، والترمذى (١٤٠) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى الرجل يطوف على نسائه فى غسل واحد. والنسائى (١٤٣/١) فى كتاب الطهارة، باب: إتيان النساء قبل إحداث الغسل، وابن ماجه (٥٨٨، ٥٨٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فىمن يغتسل من جميع نسائه غسلًا واحدًا، والطبرانى فى الأوسط (٤٨٣، ١١٠٥)، من حديث أنس رضى الله عنه، وأصله عند البخارى (٢٦٨) دون ذكر الغسل.

(٣) حسن: أخرجه أبو داود (٢١٩) فى كتاب الطهارة، باب: الوضوء لمن أراد أن يعود، وابن ماجه (٥٩٠) فى كتاب الطهارة، باب: فىمن يغتسل عند كل واحدة غسلًا، عن أبى رافع: «أن النبى ﷺ طاف ذات يوم على نسائه يغتسل عند هذه وعند هذه، فقلت له: يا رسول الله، ألا تجعله غسلًا واحدًا، قال: هذا أزكى وأطيب وأطهر» وصححه الصنعانى فى «سبل السلام» (١٤٣/١)، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٤٨٠): حسن.

وكان إذا سافر وقَدِمَ، لم يطرقُ أهله ليلاً<sup>(١)</sup>، وكان ينهى عن ذلك<sup>(٢)</sup>.

## فصل [فى هديه وسيرته ﷺ فى نومه وانتباهه]

كان ينام على الفراش<sup>(٣)</sup> تارة، وعلى النُّطع<sup>(٤)</sup> تارة، وعلى الحصير تارة<sup>(٥)</sup>، وعلى الأرض تارة، وعلى السرير تارة بين رَمَاله<sup>(٦)</sup>، وتارة على كساء أسود. قال عبَّاد بن تميم عن عمه: رأيتُ رسولَ الله ﷺ مُستلقياً فى المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى<sup>(٧)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (١٩٢٨) فى كتاب الإمارة، باب: كراهية الطروق وهو الدخول ليلاً، عن أنس: «أن النبی ﷺ كان لا يطرق أهله ليلاً، وكان يأتيهم غدوة أو عشية». انظر إذا أطال أحدكم الغيبة.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٥٢٤٤) فى كتاب النكاح، باب: لا يطرق أهله ليلاً إذا أطال الغيبة، عن جابر مرفوعاً: «إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً».

(٣) صحيح: كما سيأتى.

(٤) النطع: البساط من الجلد.

(٥) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٣٨٤) فى كتاب الزهد، باب: رقم (٤٤)، وابن ماجه (٤١٠٩) فى كتاب الزهد، باب: مثل الدنيا، عن ابن مسعود قال: «نام رسول الله ﷺ على حصير، فقام، وقد أثر فى جنبه...» الحديث، قال الحافظ الذهبى فى «تاريخ الإسلام» (٢٠٠ / ١): «هذا حديث حسن قريب من الصحة». وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٣٣١٧): صحيح.

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٢٤٦٨) فى كتاب المظالم والغصب، باب: الغرفة والعلية المشرفة فى السطوح وغيرها، ومسلم (١٤٧٩) فى كتاب الطلاق، باب: فى الإيلاء واعتزال النساء وتخيرهن، عن عمر فى قصة الإيلاء، قال: «وإذا هو ﷺ مضطجع على رمال حصير قد أثر فى جنبه...» الحديث.

(٧) صحيح: أخرجه البخارى (٤٧٥) فى كتاب الصلاة، باب: الاستلقاء فى المسجد، ومسلم (٢١٠٠) فى كتاب اللباس، باب: النهى عن اشتغال الصحباء، وأبو داود (٤٨٦٦) فى كتاب الأدب، باب: فى الرجل يضع إحدى رجليه على الأخرى، والترمذى (٢٧٧٤) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى وضع إحدى الرجلين على الأخرى مستلقياً، وفى «الشمايل» له (١٢٧)، والنسائى (٥٠ / ٢) فى كتاب المساجد، باب: الاستلقاء فى المسجد.

وكان فراشه أَدَمًا حشوه ليف<sup>(١)</sup>. وكان له مسحٌ ينام عليه يثنى بشنيتين، وثنى له يومًا أربع ثنيات، فنهاهم عن ذلك وقال: «ردوه إلى حاله الأول، فإنه منَعنى صَلَاتى اللَّيْلَةَ»<sup>(٢)</sup>. والمقصود أنه نام على الفراش، وتغطى باللحاف، وقال لنسائه: «مَا أَتَانِى جَبْرِيلُ وَأَنَا فى لِحَافٍ امْرَأَةٍ مِنْكُمْ غَيْرَ عَائِشَةَ»<sup>(٣)</sup>.

وكانت وسادته أَدَمًا حشوها ليف<sup>(٤)</sup>.

وكان إذا أوى إلى فراشه للنوم قال: «بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ أَحْيَا وَأَمُوتُ»<sup>(٥)</sup>. وكان يجمع كفيه ثم ينفث فيهما، وكان يقرأ فيهما: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الشُّقْرِ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده، يبدأ بهما على رأسه، ووجهه، وما أقبل من جسده، يفعل ذلك ثلاث مرات<sup>(٦)</sup>.

وكان ينام على شِقِّه الأيمن<sup>(٧)</sup>، ويضع يده اليمنى تحت خده الأيمن، ثم

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٦٤٥٦) فى كتاب الرقاق، باب: كيف كان عيش النبى ﷺ وأصحابه من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٢) ضعيف جداً: أخرجه الترمذى فى «الشمائل» (٣٢٨) عن حفصة رضى الله عنها، وقال الألبانى فى «مختصر الشمائل»: ضعيف جداً.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٣٧٧٥)، فى كتاب فضائل الصحابة، باب: فضل عائشة رضى الله عنها.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (٦٣١٢) فى كتاب الدعوات، باب: ما يقول إذا نام، وأبو داود (٥٠٤٩) فى كتاب الأدب، باب: ما يقال عند النوم، من حديث حذيفة رضى الله عنه.

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٥٠١٧) فى كتاب فضائل القرآن، باب: فضل المعوذات، وأبو داود (٥٠٥٦) فى كتاب الأدب، باب: ما يقال عند النوم، والترمذى (٣٤١٣) فى كتاب الدعوات، باب: ما جاء فيمن يقرأ من القرآن عند المنام، وفى «الشمائل» له (٢٥٦)، وابن ماجه (٣٨٧٥) فى كتاب الدعاء، باب: ما يدعو به إذا أوى إلى فراشه، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٧) صحيح: أخرجه البخارى (٦٣١٥) فى كتاب الدعوات، باب: النوم على الشق الأيمن، من حديث البراء بن عازب رضى الله عنه.



يقول: «اللَّهُمَّ قْنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ»<sup>(١)</sup>. وكان يقول إذا أوى إلى فراشه: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَآوَانَا، فَكَمْ مِمَّنْ لَا كَافِيَ لَهُ وَلَا مُؤْوِيَّ»<sup>(٢)</sup> ذكره مسلم.

وذكر أيضاً أنه كان يقول إذا أوى إلى فراشه: «اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى، مُنْزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، وَالْفُرْقَانِ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ، فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ، فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ، اقْضِ عَنَّا الدَّيْنَ، وَأَغْنِنَا مِنَ الْفَقْرِ»<sup>(٣)</sup>.

وكان إذا استيقظ من منامه فى الليل قال: «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ،

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٥٠٤٥) فى كتاب الأدب، باب: ما يقال عند النوم، عن حفصة قالت: «إن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يرقد وضع يده اليمنى تحت خده، ثم يقول: اللهم قنى عذابك يوم تبعث عبادك» وصححه الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (١١٩/١١)، والالبانى فى «صحيح سنن أبى داود»، وأخرجه الترمذى (٣٤٠٩) فى كتاب الدعوات، باب: رقم (١٨)، من حديث حذيفة، وأخرجه كذلك (٣٤١٠) من حديث البراء بن عازب وصححه الحافظ فى «الفتح» (١١٩/١١)، وجملة التوسد عند البخارى (٦٣١٤) من حديث حذيفة رضى الله عنه.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٧١٥) فى كتاب الذكر والدعاء، باب: ما يقول عند النوم، وأبو داود (٥٠٥٣) فى كتاب الأدب، باب: ما يقال عند النوم، والترمذى (٣٤٠٧) فى كتاب الدعوات، باب: ما جاء فى الدعاء إذا أوى إلى فراشه، وفى «الشمائل» له (٢٥٨)، من حديث أنس رضى الله عنه.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٧١٣) فى كتاب الذكر والدعاء، باب: ما يقول عند النوم، وأبو داود (٥٠٥١) فى كتاب الأدب، باب: ما يقال عند النوم، والترمذى (٣٤١١) فى كتاب الدعوات، باب: رقم (١٩)، وابن ماجه (٣٨٧٣) فى كتاب الدعاء، باب: ما يدعو به إذا أوى إلى فراشه، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَغْفِرُكَ لِدُنْيَى، وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ، اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا، وَلَا تُزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي، وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً، إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ<sup>(١)</sup>.

وكان إذا انتبه من نومه قال: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ»<sup>(٢)</sup> ثم يتسوك<sup>(٣)</sup> وربما قرأ العشر الآيات من آخر «آل عمران» من قوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ إلى آخرها<sup>(٤)</sup>. وقال: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ قِيَمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ، وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاعْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ، وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ إِلَهِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»<sup>(٥)</sup>.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٥٠٦١) فى كتاب الأدب، باب: ما يقول الرجل إذا تعار من الليل، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (١٠٧٤): ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٦٣١٢) فى كتاب الدعوات، باب: ما يقول إذا نام، وأبو داود (٥٠٤٩) فى كتاب الأدب، باب: ما يقال عند النوم، وابن ماجه (٣٨٨٠) فى كتاب الدعاء، باب: ما يدعو إذا انتبه من الليل، من حديث حذيفة رضى الله عنه.

(٣) أخرج البخارى (٢٤٥) فى كتاب الوضوء، باب: السواك، عن حذيفة قال: «كان النبى ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك»، يشوص أى ينظف أو يذلك كما فى الشرح.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (١٨٣) فى كتاب الوضوء، باب: قراءة القرآن بعد الحدث وغيره، ومسلم (٧٦٣) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبى ﷺ ودعائه بالليل، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (١١٢٠) فى كتاب التهجد، باب: التهجد بالليل، ومسلم (٧٦٩) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبى ﷺ ودعائه بالليل، وأبو داود (٧٧١) فى كتاب الصلاة من الدعاء، والترمذى (٣٤٢٩) فى كتاب الدعوات، باب: ما جاء ما يقول إذا قام من الليل إلى الصلاة، والنسائى (٢٠٩/٣ - ٢١٠) فى كتاب صلاة الليل، باب: ذكر ما يستفتح به القيام، وابن ماجه (١٣٥٥) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: ما جاء فى الدعاء إذا قام الرجل من الليل، وأحمد (٢٩٨/١، ٣٠٨، ٣٥٨)، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

وكان ينام أول الليل، ويقوم آخره<sup>(١)</sup> وربما سهر أول الليل فى مصالح المسلمين<sup>(٢)</sup>، وكان تنام عيناه، ولا ينام قلبه<sup>(٣)</sup>. وكان إذا نام، لم يُوقظوه حتى يكون هو الذى يستيقظ. وكان إذا عرس بليل، اضطجع على شقه الأيمن، وإذا عرس قبيل الصبح، نصب ذراعه، ووضع رأسه على كفه، هكذا قال الترمذى<sup>(٤)</sup>. وقال أبو حاتم فى «صحيحه»: كان إذا عرس بالليل، توسد يمينه، وإذا عرس قبيل الصبح، نصب ساعده، وأظن هذا وهماً، والصواب حديث الترمذى. وقال أبو حاتم: والتعريس إنما يكون قبيل الصبح.

وكان نومه أعدل النوم، وهو أنفع ما يكون من النوم، والأطباء يقولون: هو ثلث الليل والنهار، ثمان ساعات.

### فصل [فى هديه ﷺ فى الركوب]

ركب الخيل<sup>(٥)</sup> والإبل<sup>(٦)</sup> والبغال<sup>(٧)</sup> والحمير<sup>(٨)</sup>، وركب الفرس مُسْرَجَةً

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١١٤٦) فى كتاب التهجد، باب: من نام أول الليل وأحيا آخره، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (١٦٩) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء من الرخصة فى السمر بعد العشاء، من طريق علقمة عن عمر بن الخطاب قال: «كان رسول الله ﷺ يسمر مع أبى بكر فى الأمر من أمر المسلمين وأنا معهما»، قال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٢٥٨/١): رجاله ثقات، إلا أن فيه اختلافاً على علقمة. وقال الشوكائى فى «نيل الأوطار» (١٤/٢): أخرجه النسائى ورجاله رجال الصحيح، وإنما قصر به عن التصحيح الانقطاع بين علقمة وعمر اهـ. وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١١٤٧) فى كتاب التهجد، باب: قيام النبى ﷺ بالليل فى رمضان وغيره، عن عائشة أن النبى ﷺ قال: «يا عائشة، إن عيني تنامان ولا ينام قلبى».

(٤) صحيح: أخرجه الترمذى فى «المعجم» (٢٥٩)، من حديث أبى قتادة رضى الله عنه، وقال الألبانى فى «مختصر المعجم»: صحيح.

(٥) صحيح: كما سيأتى.

(٦) مشهور: وسيأتى.

(٧) صحيح: كما سيأتى.

(٨) صحيح: كما سيأتى.



تارة، وَعَرِيًّا أُخْرَى<sup>(١)</sup>، وَكَانَ يُجْرِيهَا فِى بَعْضِ الْأَحْيَانِ<sup>(٢)</sup>، وَكَانَ يَرْكَبُ وَحْدَهُ<sup>(٣)</sup>، وَهُوَ الْأَكْثَرُ، وَرَبَّمَا أَرْدَفَ خَلْفَهُ عَلَى الْبَعِيرِ<sup>(٤)</sup>، وَرَبَّمَا أَرْدَفَ خَلْفَهُ وَأَرْكَبُ أَمَامَهُ، وَكَانُوا ثَلَاثَةً عَلَى بَعِيرٍ<sup>(٥)</sup>، وَأَرْدَفَ الرِّجَالُ، وَأَرْدَفَ بَعْضُ نِسَائِهِ<sup>(٦)</sup>، وَكَانَ أَكْثَرَ مَرَائِكِبِ الْخَيْلِ وَالْإِبِلِ. وَأَمَّا الْبَغَالُ، فَالْمَعْرُوفُ أَنَّهُ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهَا بَغْلَةٌ وَاحِدَةٌ أَهْدَاهَا لَهُ بَعْضُ الْمُلُوكِ<sup>(٧)</sup>، وَلَمْ تَكُنِ الْبَغَالُ مَشْهُورَةً بِأَرْضِ الْعَرَبِ، بَلْ لَمَّا أَهْدِيَتْ لَهُ الْبَغْلَةُ قِيلَ: أَلَا تُنْزَى الْخَيْلُ عَلَى الْحُمْرِ؟ فَقَالَ: «إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ»<sup>(٨)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٢٨٦٦) فى كتاب الجهاد، باب: ركوب الفرس العري، عن أنس قال: «استقبلهم النبى ﷺ على فرس عري ما عليه سرج، فى عنقه سيف»، قلت: وهذا يشعر بأن عادته ﷺ ركوب الفرس مسرجة، والله أعلم.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٢٨٦٨) فى كتاب الجهاد، باب: السبق بين الخيل، عن ابن عمر قال: «أجرى النبى ﷺ ما ضمّر من الخيل من الحفياء إلى ثنية الوداع... الحديث. (٣) تقدم.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٩٦٨) فى كتاب اللباس، باب: إرداف المرأة خلف الرجل ذا محرم، عن أنس قال: «أقبلنا مع رسول الله ﷺ من خيبر، وإنى لرديف أبى طلحة، وهو يسير، وبعض نساء رسول الله ﷺ رديف رسول الله ﷺ، إذ عثرت الناقة... الحديث، وأخرجه البخارى (٢٨٥٦) فى كتاب الجهاد، باب: اسم الفرس والحمار، عن معاذ قال: «كنت ردف النبى ﷺ على حمار يقال له عفير... الحديث.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (٥٩٦٥) فى كتاب اللباس، باب: الثلاثة على الدابة، عن ابن عباس قال: «لما قدم النبى ﷺ مكة استقبله أغيلمة بنى عبد المطلب، فحمل واحداً بين يديه وآخر خلفه»، وقال الحافظ ابن حجر فى الشرح: ووقع عند الطبرانى فى رواية ابن أبى مليكة عن ابن عباس أنه ﷺ كان حيثن ركباً على ناقته. (٦) صحيح: وقد تقدم.

(٧) صحيح: أخرجه البخارى (١٤٨١) فى كتاب الزكاة، باب: خرص التمر، عن أبى حميد الساعدى قال: «أهدى ملك أيلة للنبى ﷺ بغلة بيضاء... الحديث.

(٨) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٥٦٥) فى كتاب الجهاد، باب: فى كراهية الحمر تنزى على الخيل، والنسائى (٢٢٤/٦) فى كتاب الخيل، باب: التشديد فى حمل الحمير على الخيل، وأحمد (٩٨/١، ١٠٠، ١٥٨)، عن على قال: «أهديت لرسول الله ﷺ بغلة فركبها، =

فصل: واخذ رسول الله ﷺ الغنم. وكان له مائة شاة، وكان لا يحب أن تزيد على مائة، فإذا زادت بهمة، ذبح مكانها أخرى، واتخذ الرقيق من الإماء والعبيد، وكان مواليه وعتقاؤه من العبيد أكثر من الإماء. وقد روى الترمذى فى «جامعه» من حديث أبى أمامة وغيره، عن النبى ﷺ أنه قال: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَعْتَقَ امْرَأَةً مُسْلِمًا، كَانَ فَكَأَكُهُ مِنَ النَّارِ، يُجْزَى كُلُّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنْهُ، وَأَيُّمَا امْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ أَعْتَقَ امْرَأَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ، كَانَتْمَا فَكَأَكُهُ مِنَ النَّارِ، يُجْزَى كُلُّ عَضْوَيْنِ مِنْهُمَا عَضْوًا مِنْهُ»<sup>(١)</sup> وقال: هذا حديث صحيح. وهذا يدل على أن عتق العبد أفضل، وأن عتق العبد يعدل عتق أمتين، فكان أكثر عتقائه ﷺ من العبيد، وهذا أحد المواضع الخمسة التى تكون فيها الأنثى على النصف من الذكر، والثانى: العقيقة، فإنه عن الأنثى شاة، وعن الذكر شاتان<sup>(٢)</sup> عند الجمهور، وفيه عدة أحاديث صحاح وحسان. والثالث: الشهادة، فإن شهادة امرأتين بشهادة رجل<sup>(٣)</sup>. والرابع: الميراث<sup>(٤)</sup>. والخامس: الدية<sup>(٥)</sup>.

=فقال على: لو حملنا الحمير على الخيل فكانت لنا مثل هذه. قال رسول الله ﷺ: إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود»، قلت: وفى الحديث أدب هام ينبغى لعلماء الأجنة فى عصرنا هذا التأدب به، والله الهادى للصواب.

(١) صحيح: أخرجه الترمذى (١٥٥٢) فى كتاب النذور والإيمان، باب: ما جاء فى فضل من أعتق، وتامه «وأيما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة»، كانت فكأكها من النار يجزى كل عضو منها عضواً منها»، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٧٠٠): صحيح.

(٢) صحيح: وسيأتى.

(٣) لقوله تعالى ﴿وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾، سورة البقرة، الآية: ٢٨٢.

(٤) لقوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ سورة النساء، الآية: ١١.

(٥) قلت: أخرجه البيهقى عن معاذ مرفوعاً: «دية المرأة على النصف من دية الرجل» وقال البيهقى: إسناده لا يثبت مثله.

## فصل [فى بيعه وشرائه ﷺ]

وباع رسول الله ﷺ واشترى، وكان شراؤه بعد أن أكرمه الله تعالى برسائله أكثر من بيعه، وكذلك بعد الهجرة لا يكاد يُحفظ عنه البيع إلا فى قضايا يسيرة أكثرها لغيره، كبيعه القدح والجلس فيمن يزيد<sup>(١)</sup>، وبيعه يعقوب المدبر غلام أبى المذكور<sup>(٢)</sup>، وبيعه عبداً أسود بعبدين<sup>(٣)</sup>.

وأما شراؤه، فكثير، وآجر، واستأجر، واستجاره أكثر من إيجاره، وإنما يُحفظ عنه أنه آجر نفسه قبل النبوة فى رعاية الغنم<sup>(٤)</sup>، وآجر نفسه من خديجة فى سفره بمالها إلى الشام<sup>(٥)</sup>.

وإن كان العقد مضاربة، فالمضارب أمين، وأجير، ووكيل، وشريك، فأمين إذا قبض المال، ووكيل إذا تصرف فيه، وأجير فيما يباشره بنفسه من العمل، وشريك إذا ظهر فيه الربح. وقد أخرج الحاكم فى «مستدركه» من

(١) ضعيف: أخرجه الترمذى (١٢٢٢) فى كتاب البيوع، باب: ما جاء فى بيع من يزيد، والنسائى (٢٥٩/٧) فى كتاب البيوع، باب: البيع فيمن يزيد، وابن ماجه (٢١٩٨) فى كتاب التجارات، باب: بيع المزايدة، وأحمد (١٢٠٧٣) عن أنس: «أن رسول الله ﷺ باع جلساً و قدحاً، وقال: من يشتري هذا المجلس والقدح... الحديث، وفى إسناده الأخضر بن عجلان، قال الذهبى فى ترجمته من «الميزان» (١٦٨/١): إن هذا الحديث من غرائبه. وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٢١٣): ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٢١٤١) فى كتاب البيوع، باب: بيع المزايدة، ومسلم (١٤١/١١) فى كتاب الأيمان، باب: جواز بيع المدبر، من حديث جابر رضى الله عنه.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (١٦٠٢) فى كتاب المساقاة، باب: جواز بيع الحيوان بالحيوان من جنسه متفاضلاً، والترمذى (١٢٤٣) فى كتاب البيوع، باب: ما جاء فى شراء العبد بالعبد، من حديث جابر رضى الله عنه.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٢٢٦٢) فى كتاب الإجارة، باب: رعى الغنم على قراريط، عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال: «ما بعث الله نبياً إلا رعى الغنم. فقال أصحابه: وانت؟ قال: نعم، كنت أرها على قراريط لأهل مكة».

(٥) ذكره ابن اسحاق بدون إسناد كما فى «البداية» (٧٣٢/١)، وانظر الحديث الآتى.



حديث الربيع بن بدر<sup>(١)</sup>، عن أبى الزبير، عن جابر قال: «آجر رسول الله ﷺ نفسه من خديجة بنت خويلد سفرتين إلى جرّش كل سفرة بقلوص»<sup>(٢)</sup>، وقال: صحيح الإسناد.

قال فى «النهاية» جرّش، بضم الجيم وفتح الراء من مخاليف اليمن، وهو بفتحهما بلد بالشام.

قلت: إن صح الحديث، فإنما هو المفتوح الذى بالشام، ولا يصح، فإن الربيع بن بدر هذا هو عُلَيْلَة، ضعفه أئمة الحديث. قال النسائي والدارقطنى<sup>(٣)</sup> والأزدى<sup>(٤)</sup>: متروك، وكأن الحاكم ظنه الربيع بن بدر مولى طلحة بن عبيد الله.

(١) الربيع بن بدر: هو أبو العلاء التميمى البصرى، يلقب بعُلَيْلَة، ضعفه ابن معين، وقتيبة، وأبو داود، والجوزجاني، وابن عدى، والعجلي، والحاكم، ومحمد بن عثمان بن أبى شيبة، وأبو، وابن حبان، وقال النسائي والدارقطنى والأزدى: متروك. وقال أبو حاتم: ذاهب الحديث. واستخلص من ذلك الحافظ ابن حجر أنه متروك، كما فى «التقريب» (١٨٨٣)، وانظر «التهذيب» (١/٥٩٠).

(٢) ضعيف: أخرجه الحاكم (٣/١٨٢) من طريق حماد والربيع عن أبى الزبير عن جابر به، وضعفه الألبانى فى الضعيفة (٣/٦٧٥) من أجل أبى الزبير مدلس وقد عنعنه، ثم بين أن إعلال الإمام ابن القيم وابن كثير للحديث بالربيع لا يستقيم لأن حماد - وهو ابن مسعدة - تابعه، وبالتالي فعلة الحديث عنعنه أبى الزبير، والله أعلم.

(٣) الدارقطنى: هو الحافظ على بن عمر بن أحمد بن مهدى، الحافظ الكبير، أستاذ الحديث، بل أمير المؤمنين فى الحديث، جمع وصنف، ألف وأجاد وأفاد، وأحسن الانتقاد، وكان إمام دهره فى أسماء الرجال وصناعة التعليل، والجرح والتعديل، واتساع الرواية، والاطلاع والدراية، له «السنن»، و«العلل» و«الأفراد» الذى لا يفهمه إلا الحفاظ الأئمة، ورد عن ابن ماكولا أنه قال: رأيت فى المنام كأنى أسأل عن حال الدارقطنى وما آل أمره إليه فى الآخرة، فقليل لى: ذاك يدعى فى الجنة الإمام. توفى (٣٨٥هـ). «البداية» (٤٠٥/٦).

(٤) الأزدي: هو الحافظ، أبو الفتح، محمد بن الحسين بن أحمد، الأزدي، الموصلى، صاحب كتاب «الضعفاء» وهو مجلد كبير، وقال الذهبى: وعليه فى كتابه «الضعفاء» مؤخذات، فإنه ضعف جماعة بلا دليل، بل قد يكون غيره قد وثقهم. مات (٣٧٤هـ). «السير» (٣٤٧/١٦).

وشارك رسولُ الله ﷺ، ولما قدم عليه شريكُه قال: أما تعرّفُنِي؟ قال: «أما كُنْتَ شَرِيكِي؟ فَنَعَمْ الشَّرِيكُ كُنْتَ لَا تُدَارِي وَلَا تُمَارِي»<sup>(١)</sup>. وتدارى بالهمزة من المداراة، وهى مدافعة الحق، فإن ترك همزها، صارت من المداراة، وهى المدافعة بالتى هى أحسن.

ووكَّلَ<sup>(٢)</sup> وتوكَّل، وكان توكيله أكثر من توكُّله.

وأهدى<sup>(٣)</sup>، وقَبِلَ الهدية، وأثاب عليها<sup>(٤)</sup>، ووهب<sup>(٥)</sup>، وأتَّهَبَ، فقال لسلمة بن الأكوع، وقد وقع فى سهمه جارية: «هَبْهَا لِي» فوهبها له، فَقَادَى بها مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أُسَارَى من المسلمين<sup>(٦)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٨٣٦) فى كتاب الأدب، باب: فى كراهية المراء، وابن ماجه (٢٢٨٧) فى كتاب التجارات، باب: الشركة، وأحمد (٤٢٥/٣)، وقوله: «أما كنت شريكى...» من كلام السائب كما هو ظاهر فى رواية ابن ماجه، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٤٨٣٦).

(٢) من ذلك حديث أبى هريرة قال: «وكلنى رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان...» الحديث. علقه البخارى (٥٠١٠)، ووصله النسائى.

(٣) من ذلك حديث أم سلمة أن النبى ﷺ قال لها: «إنى قد أهديت إلى النجاشى حلة أواقى من مسك...» الحديث، رواه أحمد وقال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٢٦٣/٥): إسناده حسن. وانظر الحديث الآتى.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٢٥٨٥) فى كتاب الهبة، باب: المكافأة فى الهبة، عن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها».

(٥) مشهور، ومن ذلك حديث ابن عمر قال: «رأى عمر بن الخطاب حلة سيرا عند باب المسجد فقال: يا رسول الله، لو اشتريتها - الحديث وفيه - فأعطى رسول الله ﷺ عمر منها حلة» أخرجه البخارى (٢٦١٢) فى كتاب الهبة، باب: هدية ما يكره لبسها.

(٦) صحيح: أخرجه مسلم (١٧٥٥) فى كتاب الجهاد، باب: التفيل وفداء المسلمين بالأسارى، وأبو داود (٢٦٩٧) فى كتاب الجهاد، باب: الرخصة فى المدركين يفرق بينهم، وابن ماجه (٢٨٤٦) فى كتاب الجهاد، باب: فداء الأسارى، وأحمد (٤٦/٤)، من حديث سلمة ابن الأكوع.

واستدان برهن<sup>(١)</sup>، وبغير رهن<sup>(٢)</sup>، واستعار<sup>(٣)</sup>، واشترى بالثمن الحال<sup>(٤)</sup> والمؤجل<sup>(٥)</sup>.

وضمن ضماناً خاصاً على ربه على أعمال من عملها كان مضموناً له بالجنة، وضماناً عاماً لليون من توفي من المسلمين، ولم يدع وفاءً أنها عليه وهو يوفىها<sup>(٦)</sup> وقد قيل: إن هذا الحكم عام للأئمة بعده، فالسلطان ضامن لليون المسلمين إذا لم يخلفوا وفاءً، فإنها عليه يوفىها من بيت المال، وقالوا: كما يرثه إذا مات، ولم يدع وارثاً، فكذلك يقضى عنه دينه إذا مات ولم يدع وفاءً، وكذلك يُنفق عليه فى حياته إذا لم يكن له من يُنفق عليه. ووقف رسول الله ﷺ أرضاً كانت له، جعلها صدقة فى سبيل الله، وتشفع<sup>(٧)</sup>، وشفع إليه<sup>(٨)</sup>، وردت بريرة شفاعته فى مراجعتها مغنياً<sup>(٩)</sup>، فلم يغضب

- (١) صحيح: تقدم من حديث عائشة فى رهنه درعه عند يهودى.
- (٢) صحيح: مشهور، ومن ذلك ما أخرجه البخارى (٢٣٩٤) فى كتاب الاستقراض، باب: حسن القضاء، عن جابر قال: «أتيت النبى ﷺ وهو فى المسجد، فقال: صل ركعتين. وكان لى عليه دين فقضائى وزادنى».
- (٣) صحيح: أخرجه البخارى (٢٦٢٧) فى كتاب الهبة، باب: من استعار من الناس الفرس، عن أنس قال: «كان فرع بالمدينة، فاستعار النبى ﷺ فرساً من أبى طلحة... الحديث.
- (٤) مشهور، ومن ذلك ما أخرجه البخارى (٣٦٤٢) فى كتاب المناقب، باب: رقم (٢٨)، عن عروة البارقي: «أن النبى ﷺ أعطاه ديناراً يشتري له به شاة... الحديث.
- (٥) مشهور أيضاً، ومن ذلك حديث جمل جابر المشهور، أخرجه البخارى (٢٤٠٦) فى كتاب الاستقراض، باب: الشفاعة فى وضع الدين.
- (٦) صحيح: أخرجه البخارى (٢٣٩٩) فى كتاب الاستقراض، باب: الصلاة على من ترك ديناً، عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال: «من ترك ديناً أو ضياعاً فليأتنى فأنا مولاه».
- (٧) صحيح: وميأتى فى قصة بريرة.
- (٨) صحيح: أخرجه البخارى (٦٧٨٨) فى كتاب الحدود، باب: كراهية الشفاعة فى الحد إذا رفع إلى السلطان، عن عائشة: «أن قريشاً أتهمهم المرأة المخزومية التى سرقت، فقالوا: من يكلم فيها رسول الله ﷺ ومن يجترئ عليه إلا أسامة حب رسول الله ﷺ؟ فكلم رسول الله ﷺ، فقال: أتشفع فى حد من حدود الله؟... الحديث.
- (٩) صحيح: أخرجه البخارى (٥٢٨٣) فى كتاب الطلاق، باب: شفاعته النبى ﷺ فى زوج بريرة، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.



عليها، ولا عتب، وهو الأسوة والقُدوة، وحلف فى أكثر من ثمانين موضعاً<sup>(١)</sup>، وأمره الله سبحانه بالحلف فى ثلاثة مواضع، فقال تعالى: ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّى إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾<sup>(٢)</sup> وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّى لَتَأْتِيَٰنَا السَّاعَةُ وَنَنصُرُهَا نَصْرًا كَثِيرًا﴾<sup>(٣)</sup> وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعْثِرَ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّى لَيُعْثِرُنَّ ثُمَّ لَتَنَبِّؤَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ﴾<sup>(٤)</sup> وكان إسماعيل بن إسحاق القاضى<sup>(٥)</sup> يذاكر أبا بكر محمد بن داود الظاهرى<sup>(٦)</sup>، ولا يُسميه بالفقيه، فتحاكم إليه يوماً هو وخصم له، فتوجهت اليمين على أبى بكر بن داود، فتهياً للحلف، فقال له القاضى إسماعيل: أو تحلف ومثلك يحلف يا أبا بكر؟! فقال: وما يمنعنى من الحلف وقد أمر الله تعالى نبيه بالحلف فى ثلاثة مواضع من كتابه، قال: أين ذلك؟ فسردها أبو بكر، فاستحسن ذلك منه جداً، ودعاه بالفقيه من ذلك اليوم.

وكان ﷺ يَسْتَنْبِئُ فى يمينه تارة<sup>(٧)</sup>، ويكفرها تارة<sup>(٨)</sup>، ويمضى فيها

(١) انظر «صحيح البخارى» (٦٦٢٨ - ٦٦٤٥) فى كتاب الأيمان والنذور، باب: كيف كانت يمين النبى ﷺ، فقد ساق عدة أحاديث فى ذلك.

(٢) سورة يونس: ٥٣.

(٣) سورة سبأ: ٣.

(٤) سورة التغابن: ٧.

(٥) إسماعيل بن إسحاق القاضى: هو إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل، الإمام، العلامة، الحافظ، شيخ الإسلام، أبو إسحاق، محدث البصرة، قاضى بغداد، المالكى، صاحب تصانيف، ولد (١٩٩هـ). توفى (٢٤٦هـ). «السير» (٣٣٩/١٣).

(٦) محمد بن داود الظاهرى: هو محمد بن داود بن على، الظاهرى، أبو بكر، العلامة، البارع، ذو الفنون، كان أحد من يضرب المثل بذكائه، وهو مصنف كتاب «الزهرة» فى الآداب، والشعر، وله كتاب فى الفرائض، تصدر للفتيا بعد والده، ومات قبل الكهولة. «السير» (١٠٩/١٣).

(٧) من ذلك ما أخرجه البخارى (٦٧/٨) فى كتاب كفارات الأيمان، باب: الاستثناء فى الأيمان، عن أبى موسى الأشعرى أن النبى ﷺ قال «إنى والله - إن شاء الله - لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا كفرت عن يمينى وأتيت الذى هو خير وكفرت».

(٨) انظر الحديث السابق.

تارة<sup>(١)</sup>، والاستثناء يمنع عقد اليمين، والكفارة تحلها بعد عقدها، لهذا سماها الله تحلة.

وكان يُمازح، ويقول فى مُزاحه الحق<sup>(٢)</sup>، ويورى، ولا يقول فى توريته إلا الحق، مثل أن يريد جهة يقصدها فيسأل عن غيرها كيف طريقها؟ وكيف مياها ومسلکہا؟ أو نحو ذلك<sup>(٣)</sup>. وكان يُشير ويستشير<sup>(٤)</sup>.

وكان يعود المريض<sup>(٥)</sup>، ويشهدُ الجنازة<sup>(٦)</sup>، ويُجيب الدعوة<sup>(٧)</sup>، ويمشى

(١) من ذلك حديث الإيلاء وقد تقدم تخريجه.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (١٩٩٧) فى كتاب البر والصلة، باب: ما جاء فى المزاح، عن أبى هريرة قال: «قالوا يا رسول الله، إنك تداعبنا؟ قال: إني لا أقول إلا حقاً»، وقال الذهبى فى «تاريخ الإسلام» (٢٠٥/١): صحيح. وكذلك صححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٥٠٩)، وفى الباب عن ابن عمر، قال الذهبى: إسناده قريب من الحسن.

(٣) أخرجه البخارى (٢٩٤٨) فى كتاب الجهاد، باب: من أراد غزوة فوري بغيرها، عن كعب بن مالك قال: «كان رسول الله ﷺ قلما يريد غزوة يغزوها إلا ورى بغيرها...» الحديث.

(٤) كما فى حديث الإفك، أخرجه البخارى (٤١٤١) فى كتاب المغازى، باب: حديث الإفك، عن عائشة قالت: «ودعا رسول الله ﷺ على بن أبى طالب وأسامة بن زيد حين استلبث الوحى، يسألهما ويستشيرهما فى فراق أهله».

(٥) صحيح: أخرجه الحاكم عن سهل بن حنيف: «أن النبى ﷺ كان يأتى ضعفاء المسلمين، ويزورهم، ويعود مرضاهم، ويشهد جنائزهم»، وصححه الألبانى فى «الصحيح» (٢١١٢).

(٦) صحيح: انظر السابق.

(٧) من ذلك ما أخرجه البخارى (٥١٧٦) فى كتاب النكاح، باب: حق إجابة الوليمة والدعوة، عن سهل بن سعد قال «دعا أبو أسيد الساعدى رسول الله ﷺ فى عرسه، وكانت امرأته يومئذ خادمهم وهى العروس...» الحديث، وأخرج أيضاً (٥١٧٨) عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال: «لو دعيت إلى كراع لأجبت...» الحديث، وهذه الثلاث الأخرى، وردت فى حديث أخرجه الترمذى (١٠١٩) فى كتاب الجنائز، باب: رقم (٢٢)، عن أنس قال: «كان رسول الله ﷺ يعود المريض ويشهد الجنازة ويركب الحمار، ويجيب دعوة الغيد...» الحديث ولكنه لا يحتج به، قال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (١٧١): ضعيف.

مع الأرملة والمسكين، والضعيف فى حوائجهم، وسمع مديح الشعر، وأثاب عليه<sup>(١)</sup>، ولكن ما قيل فيه من المديح، فهو جزء يسير جداً من محامده، وأثاب على الحق. وأما مدح غيره من الناس، فأكثر ما يكون بالكذب، فلذلك أمر أن يُحْتَشَى فى وجوه المدّاحين التُّراب<sup>(٢)</sup>.

### فصل [فى سباقه وعيشه واحتجامة ﷺ]

وسابق رسول الله ﷺ بنفسه على الأقدام<sup>(٣)</sup>، وصارع<sup>(٤)</sup>، وخَصَفَ

(١) أخرجه البخارى (٦١٥١) فى كتاب الأدب، باب: هجاء المشركين، عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال «إن أخا لكم لا يقول الرّفث - يعنى بذلك ابن رواحة - قال:

فينا رسول الله يتلو كتابه	إذا انشق معروف من الفجر ساطع
أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا	به موقنات أن ما قال واقـ
بيت يجافى جنبه عن فراشه	إذا استقلت بالمشرّكين المضاجع

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٣٠٠٢) فى كتاب الزهد، باب: النهى عن الإفراط فى المدح إذا خيف منه فتنة الممدوح، وأبو داود (٤٨٠٤) فى كتاب الأدب، باب: فى كراهية التمداح، وابن ماجه (٣٧٤٢) فى كتاب الأدب، باب: المدح، وأحمد (٥/٦)، من حديث المقداد بن الأسود رضى الله عنه.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) أخرجه أبو داود (٤٠٧٨) فى كتاب اللباس، باب: فى العمام، والترمذى (١٧٩١) فى كتاب اللباس، باب: العمام على القلائس، عن أبى جعفر بن محمد بن رُكّانة عن أبيه «أن رُكّانة صارع النبى ﷺ فصصره النبى ﷺ... الحديث، قال الذهبى فى «الميزان» (٧٥٢٢) فى ترجمة محمد بن رُكّانة: لم يصح حديثه. وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٣٠٠): ضعيف. وقال الحافظ ابن كثير فى «البداية» (١٢٣/٢، ١٢٤): روى أبو بكر الشافعى بإسناد جيد عن ابن عباس رضى الله عنهما «أن يزيد بن رُكّانة صارع النبى ﷺ فصصره النبى ﷺ ثلاث مرات، كل مرة على مائة من الغنم، فلما كان فى الثالثة، قال: يا محمد، ما وضع ظهرى إلى الأرض أحد قبلك، وما كان أحد أبغض إلى منك، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله. فقام عنه رسول الله ﷺ، ورد عليه غنمه».



نعله بيده<sup>(١)</sup>، ورقع ثوبه بيده، ورقع دلوه، وحلب شاته<sup>(٢)</sup>، وفلى ثوبه<sup>(٣)</sup>، وخدم أهله<sup>(٤)</sup> ونفسه<sup>(٥)</sup>، وحمل معهم اللبن فى بناء المسجد<sup>(٦)</sup>، وربط على بطنه الحجر من الجوع تارة<sup>(٧)</sup>، وشبع تارة<sup>(٨)</sup>، وأضاف<sup>(٩)</sup> وأضيف<sup>(١٠)</sup>،

(١) صحيح: أخرجه أبو الشيخ فى «أخلاق النبى ﷺ» كما فى الصحيحة (٢١٣٠)، عن أبى أيوب «أن النبى ﷺ كان يركب الحمار، ويخصف النعل، ويرقع القميص، ويقول: من رغب عن مستى فليس منى، وصححه الألبانى لشواهده.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى فى «الشماثل» (٣٤١) عن عمرة قالت «قيل لعائشة: ماذا كان يعمل رسول الله ﷺ فى بيته؟ قالت: كان بشراً من البشر: يفلى ثوبه، ويحلب شاته، ويخدم نفسه»، وقال الألبانى فى «مختصر الشماثل»: صحيح.

(٣) صحيح: انظر السابق.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٣٦٣) فى كتاب النفقات، باب: خدمة الرجل فى أهله، عن الأسود بن يزيد قال «سألت عائشة رضى الله عنها: ما كان النبى ﷺ يصنع فى البيت؟ قالت: كان يكون فى مهنة أهله» فإذا سمع الأذان خرج.

(٥) صحيح: انظر الحديث قبل السابق.

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٤٢٨) فى كتاب الصلاة، باب: هل تنبش قبور مشركى الجاهلية، ويتخذ مكانها مساجد؟ عن أنس فى قصة بناء المسجد النبوى وفيه «وجعلوا ينقلون الصخر وهم يرتجزون، والنبى ﷺ معهم وهو يقول:

اللهم لا خير إلا خير الآخرة  
فاغفر للأنصار والمهاجرة

(٧) صحيح: وقد تقدم.

(٨) فيه عدة أحاديث منها: ما أخرجه البخارى (٣٦٥٢) فى كتاب فضائل الصحابة، باب: مناقب المهاجرين، عن أبى بكر فى قصة الهجرة الذى تقدم وفيه «فصبيت على اللبن حتى برد، فانطلقت به إلى النبى ﷺ فوافقته قد استيقظ، فقلت: اشرب يا رسول الله. فشرب حتى رضيت...» الحديث وقال الحافظ ابن حجر فى الشرح (١٣/٧): إن قوله «حتى رضيت» مشعرة بأنه أمعن فى الشرب وعادته المألوفة كانت عدم الإمعان، وأخرج البخارى أيضاً (٥٣٨٣) فى كتاب الأطعمة، باب: من أكل حتى شبع، عن عائشة قالت «توفى رسول الله ﷺ حين شبعنا من الأسودين، التمر والماء».

(٩) مشهور، من ذلك حديث أنس فى وليمة النبى ﷺ، أخرجه البخارى (٥١٥٤) فى كتاب النكاح، باب: رقم (٥٥).

(١٠) مشهور أيضاً، ومن ذلك حديث عتيان بن مالك فى صلاة النبى ﷺ فى داره، أخرجه البخارى (٥٤٠١) فى كتاب الأطعمة، باب: الحزيرة.

واحتجم فى وَسَطَ رأسه<sup>(١)</sup>، وعلى ظهر قدمه<sup>(٢)</sup>، واحتجم فى الأُخْدَعَيْنِ والكاهل<sup>(٣)</sup> وهو ما بين الكتفين، وتداوى، وكوى<sup>(٤)</sup> ولم يَكْتُوْ<sup>(٥)</sup>، ورقى<sup>(٦)</sup> ولم يَسْتَرْقِ<sup>(٧)</sup>، وحمى المريض مما يؤذيه<sup>(٨)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٦٩٨) فى كتاب الطب، باب: الحجامة على الرأس، عن عبد الله بن بُحَيْنَةَ «أن رسول الله ﷺ احتجم وهو محرم فى وَسَطَ رأسه».

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٨٣٧) فى كتاب المناسك، باب: المحرم يحتجم، عن أنس قال: «إن رسول الله ﷺ احتجم وهو محرم على ظهر القدم من وجع كان به». قال أبو داود: سمعت أحمد قال: ابن أبى عروبة أرسله يعنى عن قتادة. وقال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (١٠/١٦٣): رجاله رجال الصحيح. ثم نقل كلام أبى داود وتعقبه بقوله: وليست هذه بعله قاذحة. وانظر «صحيح سنن أبى داود».

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٨٦٠) فى كتاب الطب، باب: فى موضع الحجامة، والترمذى (٢٠٥٨) فى كتاب الطب، باب: ما جاء فى الحجامة، وفى «الشمائل» له (٣٦٣)، وابن ماجه (٣٤٨٣) فى كتاب الطب، باب: موضع الحجامة، عن أنس قال: «إن النبى ﷺ احتجم فى الأُخْدَعَيْنِ وعلى الكاهل»، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٨٠٥): صحيح.

(٤) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٠٥٧) فى كتاب الطب، باب: ما جاء فى الرخصة فى ذلك، عن أنس قال: «إن النبى ﷺ كَوَى أسعد بن زُرارة من الشَّوْكَة»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٥) أخرجه البخارى (٥٧٠٤) فى كتاب الطب، باب: من اكتوى أو كوى غيره، وفضل من لم يكتو، عن جابر أن النبى ﷺ قال: «إن كان فى شىء من أدويتكم شفاء ففى شرطة محجم، أو لدعة بنار، وما أحب أن أكتوى».

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٥٧٤٤) فى كتاب الطب، باب: رُقْيَةُ النبى ﷺ، عن عائشة «أن رسول الله ﷺ كان يرقى يقول: امسح بالباس، رب الناس، بيدك الشفاء، لا كاشف له إلا أنت».

(٧) أخرج البخارى (٥٧٥٢) فى كتاب الطب، باب: من لم يرق، عن ابن عباس أن النبى ﷺ قال: «سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب - الحديث وفيه - هم الذين لا يتطيرون، ولا يكتوون، ولا يسترقون، وعلى ربهم يتوكلون».

(٨) حسن: أخرجه الترمذى (٢٠٤٣) فى كتاب الطب، باب: ما جاء فى الحمية، وفى «الشمائل» له (١٨٠)، وابن ماجه (٣٤٤٢) فى كتاب الطب، باب: الحمية، عن أم المنذر قالت: «دخل على رسول الله ﷺ ومعه على ولنا دِوَالٍ معلقة، فجعل رسول الله ﷺ =

وأصول الطب ثلاثة: الحمية، وحفظ الصحة، واستفراغ المادة المضرة، قد جمعها الله تعالى له ولأمته فى ثلاثة مواضع من كتابه، فحمى المريض من استعمال الماء خشية من الضرر، فقال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ (١) فأباح التيمم للمريض حمية له، كما أباحه للعادم، وقال فى حفظ الصحة: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (٢) فأباح للمسافر الفطر فى رمضان حفظاً لصحته، لئلا يجتمع على قوته الصوم ومشقة السفر، فيضعف القوة والصحة. وقال فى الاستفراغ فى حلق الرأس للمحرم: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّنْ رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ (٣) فأباح للمريض ومن به أذى من رأسه وهو محرم أن يحلق رأسه، ويستفرغ المواد الفاسدة، والأبخرة الرديئة التى تولد عليه القمل، كما حصل لكعب بن عُجرة (٤)، أو تولد عليه المرض، وهذه الثلاثة هى قواعد الطب وأصوله، فذكر من كل جنس منها شيئاً، وصورة، تنبهاً بها على نعمته على عباده فى أمثالها من حميتهم، وحفظ صحتهم، واستفراغ مواد أذاهم، رحمة لعباده، ولطفاً بهم، ورأفة بهم. وهو الرؤوف الرحيم.

= يأكل، ومعه على يأكل، فقال رسول الله ﷺ لعل: مَهْ مَهْ يا على فإنك ناقة فجلس على والنبي ﷺ يأكل، فجعلت لهم سلقاً وشعيراً، فقال النبي ﷺ: يا على من هذا فأصيب، فإنه أوفق لك، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٧٧٦): حسن.

(١) سورة المائدة: ٦ .

(٢) سورة البقرة: ١٨٤ .

(٣) سورة البقرة: ١٩٦ .

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (١٨١٤) فى كتاب المحصر، باب: قول الله تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّنْ رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ .



### فصل [في هديه ﷺ في معاملته]

كان أحسنَ النَّاسِ مُعَامِلَةً. وكان إذا استسلف سلفاً قضى خيراً منه<sup>(١)</sup>.  
وكان إذا استسلف من رجل سلفاً، قضاه إياه، ودعا له، فقال: «بَارَكَ اللَّهُ لَكَ  
فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ، إِنَّمَا جَزَاءُ السَّلْفِ الْحَمْدُ الْأَدَاءُ»<sup>(٢)</sup>.

واستسلف من رجل أربعين صاعاً، فاحتاج الأنصاري، فأتاه، فقال  
ﷺ: «مَا جَاءَنَا مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ» فقال الرجل: «وَأَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ: «لَا تَقُلْ إِلَّا خَيْرًا، فَإِنَّا خَيْرٌ مِنْ تَسْلَفٍ» فأعطاه أربعين فضلاً، وأربعين  
سُفَّةً، فأعطاه ثمانين<sup>(٣)</sup>. ذكره البزار. واقترض بغيراً. فجاء صاحبه  
يتقاضاه، فأغلظ للنبي ﷺ، فهمَّ به أصحابه، فقال: «دَعُوهُ فَإِنَّ لَصَاحِبَ  
الْحَقِّ مَقَالاً»<sup>(٤)</sup>. واشترى مرة شيئاً وليس عنده ثمنه فأربح فيه، فباعه،  
وتصدق بالربح على أرامل بنى عبد المطلب، وقال: «لَا أَشْتَرِي بَعْدَ هَذَا شَيْئاً  
إِلَّا وَعِنْدِي ثَمَنُهُ»<sup>(٥)</sup> ذكره أبو داود، وهذا لا يُناقض الشراء في الذمة إلى

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٢٣٩٣) في كتاب الاستقراض، باب: حُسْنُ الْقَضَاءِ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «كان لرجل على النبي ﷺ سن من الإبل، فجاء يتقاضاه، فقال ﷺ: أعطوه. فطلبوا منه فلم يجدوا إلا سناً فوقها، فقال: أعطوه. فقال: أوفيتني أوفى في الله بك. قال النبي ﷺ: إن خياركم أحسنكم قضاء».

(٢) حسن: أخرجه النسائي (٣١٤/٧) في كتاب البيوع، باب: الاستقراض، وابن ماجه (٢٤٢٤) في كتاب الصدقات، باب: حُسْنُ الْقَضَاءِ، وأحمد (٣٦/٤)، من حديث عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي رضي الله عنه، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (١٩٦٨): حسن.

(٣) أخرجه البزار (٩٢٤).

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (٢٤٠١) في كتاب الاستقراض، باب: لصاحب الحق مقال، ومسلم (١٦٠١) في كتاب المساقاة، باب: من استسلف شيئاً فقضى خيراً منه، والترمذي (١٣٢١) في كتاب البيوع، باب: ما جاء في استقراض البعير أو الشيء من الحيوان أو السن، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٥) ضعيف: أخرجه أبو داود (٣٣٤٤) في كتاب البيوع، باب: في التشديد في الدين، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وقال الألباني في «ضعيف سنن أبي داود» (٧٢٦): ضعيف.

أجل، فهذا شىء، وهذا شىء. وتقاضاه غريم له دينا فأغلظ عليه، فهم به عمر بن الخطاب فقال: «مه يا عمر كنت أخوج إلى أن تأمرنى بالوفاء. وكان أخوج إلى أن تأمره بالصبر»<sup>(١)</sup>، وباعه يهودى بيعاً إلى أجل، فجاءه قبل الأجل يتقاضاه ثمنه، فقال: «لم يحل الأجل»، فقال اليهودى: إنكم لمطل يا بنى بعد المطلب، فهم به أصحابه، فنهاهم، فلم يزد ذلك إلا حِلماً، فقال اليهودى: كل شىء منه قد عرفته من علامات النبوة، وبقيت واحدة، وهى أنه لا تزيده شدة الجهل عليه إلا حِلماً، فأردت أن أعرفها، فأسلم اليهودى<sup>(٢)</sup>.

### فصل [فى هديه ﷺ فى مشيه وحده ومع أصحابه]

كان إذا مشى، تكفاً تكفواً<sup>(٣)</sup>، وكان أسرع الناس مشيةً، وأحسنها وأسكنها قال أبو هريرة: ما رأيت شيئاً أحسن من رسول الله ﷺ، كأن الشمس تجرى فى وجهه، وما رأيت أحداً أسرع فى مشيته من رسول الله ﷺ، كأنما الأرض تطوى له، وإنا لنجهد أنفسنا وإنه لغير مكترث<sup>(٤)</sup>. وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ إذا مشى تكفاً تكفواً كأنما ينحط من صَبَب<sup>(٥)</sup>، وقال مرة: إذا مشى، تقلع<sup>(٦)</sup> قلت: والتقلع:

(١) أخرجه الحاكم (٣٢/٢).

(٢) صحيح: أخرجه ابن حبان (٢١٠٥).

(٣) صحيح: أخرجه الترمذى (٣٦٥٧) فى كتاب المناقب، باب: رقم (٨)، وفى «الشماثل» له (٥، ٦، ١٢٤)، عن على قال فى صفة النبى ﷺ: «إذا مشى تكفاً تكفوياً، كأنما ينحط من صَبَب»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٤) ضعيف بهذا اللفظ: أخرجه الترمذى (٣٦٦٨) فى كتاب المناقب، باب: فى صفة النبى ﷺ عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «ما رأيت أحداً أسرع فى مشيه من رسول الله ﷺ كأنما الأرض تطوى له إنا لنجهد أنفسنا وإنه لغير مكترث»، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٧٥٠): ضعيف.

(٥) صحيح: وقد تقدم.

(٦) صحيح بنحوه: أما بهذا اللفظ فأخرجه الترمذى (٣٦٥٨) فى كتاب المناقب، باب: =

الارتفاع من الأرض بجملته، كحال المنحط من الصيب، وهى مشية أولى العزم والهمة والشجاعة، وهى أعدل المشيات وأروحها للأعضاء، وأبعدها من مشية الهوج والمهانة والتماوت، فإن الماشى، إما أن يتماوت فى مشيه ويمشى قطعة واحدة، كأنه خشبة محمولة، وهى مشية مذمومة قيحة، وإما أن يمشى بانزعاج واضطراب مشى الجمل الأهوج، وهى مشية مذمومة أيضاً، هى دالة على خفة عقل صاحبها، ولا سيما إن كان يكثر الالتفات حال مشيه يميناً وشمالاً<sup>(١)</sup>، وإما أن يمشى هوناً، وهى مشية عباد الرحمن، كما وصفهم بها فى كتابه، فقال: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾<sup>(٢)</sup> قال غير واحد من السلف: بسكينة ووقار من غير تكبر ولا تماوت، وهى مشية رسول الله ﷺ<sup>(٣)</sup>، فإنه مع هذه المشية كان كأنما ينحط من صيب، وكأنما الأرض تطوى له، حتى كان الماشى معه يُجهد نفسه ورسول الله ﷺ غير مكترث<sup>(٤)</sup>، وهذا يدل على أمرين: أن مشيته لم تكن مشية بتماوت ولا بمهانة، بل مشية أعدل المشيات.

=رقم (٨)، وفى «الشماثل» (٧، ١٩، ١٢٣)، عن على قال «إذا مشى تقلع كأنما يمشى فى صيب»، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٧٤٨): ضعيف. وأخرج الطبرانى فى «الكبير» عن أبى عتبة قال «كان إذا مشى أقلع»، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع»، (٤٧٨٤): صحيح.

(١) قلت: وقد أخرج الحاكم عن جابر أنه ﷺ «كان إذا مشى لم يلتفت»، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٤٧٨٦): صحيح. وقال فى «الضعيفة» (١/٧٣): رأيت فى «المنتقى من المجالسة» للدينورى (٢/٥٢) بسند صحيح عن مغيرة قال: قال إبراهيم «ليس من المروءة كثرة الالتفات فى الطريق».

(٢) سورة الفرقان، الآية: ٦٣.

(٣) وقال الحافظ ابن كثير فى «تفسيره» (٣/٣٢٤) عند هذه الآية: وليس المراد أنهم يمشون كالمرضى تصنعاً ورياءً، فقد كان سيد ولد آدم ﷺ إذا مشى كأنما ينحط من صيب، وكأنما الأرض تطوى له، وقد كره بعض السلف المشى بتضعف، وتصنع، حتى روى عن عمر أنه رأى شاباً يمشى رويداً، فقال: ما بالك أنت مريض؟ قال: لا يا أمير المؤمنين. فعلاه بالدره، وأمره أن يمشى بقوة اهـ.

(٤) ضعيف بهذا اللفظ: كما تقدم.



والمشيّات عشرة أنواع، هذه الثلاثة منها، والرابع: السعى. والخامس: الرَّمْل، وهو أسرعُ المشى مع تقارب الخطأ، ويسمى: الخَبَب، وفى الصحيح من حديث ابن عمر أن النبى ﷺ خَبَّ فى طَوَافِهِ ثَلَاثًا، ومشى أَرْبَعًا<sup>(١)</sup>.  
السادس: النَّسْلَان، وهو العدو الخفيف الذى لا يُزعج الماشى، ولا يكرّهُ. وفى بعض المسانيد أن المشاة شكّوا إلى رسول الله ﷺ من المشى فى حجة الوداع، فقال: «اسْتَعِينُوا بِالنَّسْلَانِ»<sup>(٢)</sup>.  
والسابع: الخَوْزَكى، وهى مشية التمايل، وهى مشية، يقال: إن فيها تكسرًا وتختنًا.

والثامن: القهقرى، وهى المشية إلى وراء.  
والتاسع: الجَمْزَى، وهى مشية يَثْبُ فيها الماشى وثبًا.  
والعاشر: مشية التبخر، وهى مشية أولى العجب والتكبر، وهى التى خَسَفَ اللهُ سبحانه بصاحبها لما نظر فى عَظْفِهِ وأعجبته نفسه، فهو يتجلجل فى الأرض إلى يوم القيامة<sup>(٣)</sup>. وأعدل هذه المشيات مشية الهون والتكفو.  
وأما مشيه مع أصحابه، فكانوا يمشون بين يديه وهو خلفهم، ويقول: «دَعُوا ظَهْرِي لِلْمَلَائِكَةِ»<sup>(٤)</sup> ولهذا جاء فى الحديث: «وكان يسوق أصحابه». وكان يمشى حافيًا ومُتَعَلًّا، وكان يُمَاشِى أصحابه فرادى وجماعة، ومشى فى بعض غزواته مرة فدميت أصبعه، وسال منها الدم، فقال:

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٦٤٤) فى كتاب الحج، باب: ما جاء فى السعى بين الصفا والمروة، ومسلم (١٢٦١) فى كتاب الحج، باب: استحباب الرمل فى الطواف والعمرة، والنسائى (٢٣٠/٥) فى كتاب الحج، باب: الرمل فى الحج والعمرة.  
(٢) صحيح: أخرجه الحاكم (١٠١/٢) من حديث جابر رضى الله عنه، وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم. ووافقه الذهبى، وقال الألبانى فى «الصحيححة» (٤٦٥): وهو كما قالوا.

(٣) صحيح: وقد تقدم.  
(٤) صحيح: أخرجه ابن ماجه (٢٤٦) فى المقدمة، باب: من كره أن يوطأ عَقْبَاهُ، وأحمد (٣٣٢/٣)، عن جابر قال «كان النبى ﷺ إذا مشى. مشى أصحابه أمْلَحَ» وتركوا ظهره للملائكة، قال البوصيرى فى «الزوائد»: رجال إسناده ثقات، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٠١): صحيح.

هَلْ أَنْتِ إِلَّا أَصْبَعٌ دَمِيَتْ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتَ<sup>(١)</sup>

وكان فى السفر ساقّة أصحابه: يُزجى الضعيف، ويردّفه، ويدعو لهم<sup>(٢)</sup>، ذكره أبو داود.

### فصل [فى هديه ﷺ فى جلوسه واتكائه]

كان يجلس على الأرض<sup>(٣)</sup>، وعلى الحصير، والبساط، وقالت قَيْلَةُ بنت مَخْرَمَةَ<sup>(٤)</sup>: أَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وهو قاعد القُرفصاء، قالت: فلما رأيتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ كالمُتخَشِّعِ فى الجِلسة، أُرْعِدْتُ مِنَ الْفَرَقِ<sup>(٥)</sup>. ولما قدم عليه عدىُّ بنُ حاتمٍ<sup>(٦)</sup> دعاه إلى منزله، فألقت إليه الجاريةُ وسادةً يجلس عليها، فجعلها بينه وبين عدى، وجلس على الأرض. قال عدى: فعرفتُ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٢٨٠٢) فى كتاب الجهاد، باب: من ينكب فى سبيل الله، ومسلم (١٧٩٦) فى كتاب الجهاد، باب: ما لقى النبى ﷺ من أذى المشركين والمنافقين، من حديث جندب بن سفيان رضى الله عنه.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٦٣٩) فى كتاب الجهاد، باب: فى لزوم الساقّة، من حديث جابر رضى الله عنهما، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) أخرجه الطبرانى فى «الكبير» عن ابن عباس مرفوعاً «كان يجلس على الأرض، ويأكل على الأرض، ويعتقل الشاة، ويجيب دعوة المملوك على خبز الشعير»، وصححه الألبانى فى «الصحيح» (٢١٢٥) لطرقه.

(٤) قَيْلَةُ بنت مَخْرَمَةَ: التميمية ثم من بنى العنبر ومنهم من نسبها غنوية فصحف، هاجرت إلى النبى ﷺ مع حريث بن حسان وافد بنى بكر بن وائل. انظر «الإصابة» (٨٣/٨).

(٥) إسناده حسن فى الشواهد: أخرجه البخارى فى «الأدب المفرد» (١١٨٣)، وقال الألبانى فى «الصحيح» (١٥٧/٥): إسناده حسن فى الشواهد. وأخرج الطبرانى فى «الكبير» عن أبى أمامة الحارثى قال «إن النبى ﷺ كان يجلس القُرفصاء»، وصححه الألبانى فى «الصحيح» (٢١٢٤) لشاهده السابق.

(٦) عدى بن حاتم: ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بن امرئ القيس، الطائى، أبو طريف، قدم على النبى ﷺ فى شعبان سنة (٧هـ)، أبوه حاتم الطائى المشهور بالكرم، وكان عدى ممن ثبت على الإسلام هو وقومه لما قبض رسول الله ﷺ وجاء بصدقة قومه إلى أبى بكر، وحضر فتح المدائن، وشهد مع عى الجمل وصفين والنهروان، وقتل بقرقيا، سنة (٦٨هـ). «التهذيب» (٨٥/٣).

أنه ليس بِمَلِكٍ<sup>(١)</sup>. وكان يستلقى أحياناً<sup>(٢)</sup>، وربما وضع إحدى رجليه على الأخرى<sup>(٣)</sup>، وكان يتكىء على الوسادة<sup>(٤)</sup>، وربما اتكأ على يساره<sup>(٥)</sup>، وربما اتكأ على يمينه، وكان إذا احتاج فى خروجه، توكأ على بعض أصحابه من الضعف<sup>(٦)</sup>.

### فصل [فى هديه ﷺ عند قضاء الحاجة]

كان إذا دخل الخلاء قال: «اللَّهُمَّ إِنِّى أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ»<sup>(٧)</sup>.

(١) ذكره ابن إسحاق بدون إسناد كما فى «البداية» (٨٢/٣)، وأخرجه الترمذى (٢٩٦٣) فى كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة فاتحة الكتاب، بلفظ «فألفت له الوليدة وسادة فجلس عليها وجلست بين يديه...» الحديث، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى»، وهو يخالف سياق ابن إسحاق.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٧٨٠) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى الاتكاء، وفى «الشماثل» له (١٣٣)، عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال «رأيت النبى ﷺ متكئاً على وسادة»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (٤١٤٣) فى كتاب اللباس، باب: فى الفرش، والترمذى (٢٧٧٩) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى الاتكاء، وفى «الشماثل» له (١٢٩)، عن جابر بن سمرة قال «رأيت رسول الله ﷺ متكئاً على وسادة على يساره»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٤٤٤٢) فى كتاب المغازى، باب: مرضه ﷺ ووفاته، عن عائشة قالت «لما ثقل رسول الله ﷺ واشتد به وجعه استأذن أزواجه أن يمرض فى بيتى، فأذن له، فخرج وهو بين الرجلين تخط رجلاه فى الأرض...» الحديث.

(٧) صحيح إلى هنا: أخرجه البخارى (١٤٢) فى كتاب الوضوء، باب: ما يقول عند الخلاء، ومسلم (٣٧٥) فى كتاب الحيض، باب: ما يقول إذا أراد دخول الخلاء، وأبو داود (٤) فى كتاب الطهارة، باب: ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء، والترمذى (٦، ٥) فى كتاب الطهارة، باب: ما يقول إذا دخل الخلاء، والنسائى (٢٠/١) فى كتاب الطهارة، باب: القول عند الخلاء، وابن ماجه (٢٩٨) فى كتاب الطهارة، باب: ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء، وأحمد (٩٩/٣، ١٠١، ٢٨٢)، والدارمى (٦٦٩) من حديث أنس رضى الله عنه.



«الرَّجْسُ النَّجِسُ الشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ»<sup>(١)</sup>.

وكان إذا خرج يقول: «غُفْرَانُكَ»<sup>(٢)</sup>.

وكان يستنجى بالماء تارة<sup>(٣)</sup>، ويستجمر بالأحجار تارة<sup>(٤)</sup>، ويجمع بينهما تارة<sup>(٥)</sup>.

وكان إذا ذهب فى سفره للحاجة، انطلق حتى يتوارى عن أصحابه<sup>(٦)</sup>، وربما كان يعد نحو الميلىن.

وكان يستتر للحاجة بالهدف تارة<sup>(٧)</sup>، وبِحائش النخل تارة<sup>(٨)</sup>، وبشجر الوادى تارة<sup>(٩)</sup>.

(١) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٢٩٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء، عن أبى أمامة مرفوعاً «لا يعجز أحدكم، إذا دخل مرفقه أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس، الخبيث المخبث، الشيطان الرجيم»، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه» (٥٩): ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٠) فى كتاب الطهارة، باب: ما يقول الرجل إذا خرج من الخلاء، والترمذى (٧) فى كتاب الطهارة، باب: ما يقول إذا خرج من الخلاء، وأحمد (١٥٥/٦)، والدارمى (٦٨٠)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٣) مشهور، ومن ذلك ما أخرجه البخارى (١٥٠) فى كتاب الوضوء، باب: الاستنجاء بالماء، عن أنس قال «كان النبى ﷺ إذا خرج لحاجته أجىء أنا و غلام معنا إداوة من ماء. - يعنى يستنجى به -».

(٤) مشهور أيضاً، ومن أحاديثه ما أخرجه البخارى (١٥٥) فى كتاب الوضوء، باب: الاستنجاء بالحجارة، عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال له: «ابغنى أحجاراً أستفرض بها... الحديث».

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٣٦٣) فى كتاب الصلاة، باب: الصلاة فى الجبة الشامية، عن المغيرة بن شعبه قال: «كنت مع النبى ﷺ فى سفر - الحديث وفيه - فانطلق رسول الله ﷺ حتى توارى عنى ففضى حاجته».

(٧) صحيح: أخرجه مسلم (٣٤٢) فى كتاب الحيض، باب: التستر عند البول، عن عبد الله ابن جعفر قال «كان أحب ما استتر به رسول الله ﷺ لحاجته هدف أو حائش نخل».

(٨) صحيح: كما تقدم.

(٩) صحيح: أخرجه مسلم (٣٠٠٦) فى كتاب الزهد، باب: حديث جابر الطويل وقصة أبى اليسر، عن جابر قال: «فذهب رسول الله ﷺ يقضى حاجته ما تبعته إداوة من ماء فنظر =

وكان إذا أراد أن يسول فى عزّاز من الأرض - وهو الموضع الصلب - أخذ عوداً من الأرض، فنكت به حتى يثرى، ثم يسول.

وكان يرتاد لبوله الموضع الدّمث<sup>(١)</sup> - وهو الملين الرخو من الأرض - وأكثر ما كان يسول وهو قاعد، حتى قالت عائشة: «مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّهُ كَانَ يَسُولُ قَائِماً، فَلَا تُصَدِّقُوهُ، مَا كَانَ يَسُولُ إِلَّا قَاعِداً»<sup>(٢)</sup> وقد روى مسلم فى «صحيحه» من حديث حذيفة أَنَّهُ بَالَ قَائِماً<sup>(٣)</sup>. فقيل: هذا بيان للجواز وقيل: إنما فعله من وجع كان بَمَأْبُضِيهِ<sup>(٤)</sup>. وقيل: فعله استشفاء. قال الشافعى رحمه الله: والعرب تستشفى من وجع الصلب بالبول قائماً، والصحيح أنه إنما فعل ذلك تنزهاً وبعداً من إصابة البول، فإنه إنما فعل هذا لما أتى سُبَاطة قوم وهو ملقى الكُنَاسَة - وتسمى المزيلة - وهى تكون مرتفعة، فلو بال فيها الرجل قاعداً،

= رسول الله ﷺ فلم ير شيئاً يستر به فإذا شجرتان بشاطئ الوادى، فانطلق رسول الله ﷺ إلى إحداهما فأخذ بغصن من أغصانها، فقال: انقادى على بإذن الله، فانقادت معه... الحديث.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٣) فى كتاب الطهارة، باب: الرجل يتبول لبوله، عن أبى موسى قال «إني كنت مع رسول الله ﷺ ذات يوم فأراد أن يسول فأتى دَمَثًا فى أصل جدار فبال»، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (١): ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (١٢) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى النهى عن البول قائماً، والنسائى (٢٦/١) فى كتاب الطهارة، باب: البول فى البيت جالساً، وابن ماجه (٣٠٧) فى كتاب الطهارة، باب: فى البول قاعداً، وأحمد (١٣٦/٦، ١٩٢)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٢٢٤) فى كتاب الوضوء، باب: البول قائماً وقاعداً، ومسلم (٢٧٣) فى كتاب الطهارة، باب: المسح على الخفين، وأبو داود (٢٣) فى كتاب الطهارة، باب: للبول قائماً، والترمذى (١٣) فى كتاب الطهارة، باب: الرخصة فى ذلك، والنسائى (٢٥/١) فى كتاب الطهارة، باب: الرخصة فى البول فى الصحراء قائماً، وابن ماجه (٣٠٥) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى البول قائماً، وأحمد (٣٨٢/٥)، (٣٩٤، ٤٠٢)، والدارمى (٦٦٨).

(٤) بمأبضيهِ: تشية مأبضة وهو باطن الركبة هنا. «النهاية فى غريب الحديث» (٢٨٨/٤).

لارتد عليه بولُه، وهو ﷺ استر بها، وجعلها بينه وبين الحائط، فلم يكن بدُّ من بوله قائمًا، والله أعلم.

وقد ذكر الترمذى عن عمر بن الخطاب قال: رأى النبى ﷺ وأنا أبول قائمًا، فقال: «يا عمر لا تَبُلُ قائمًا»، قال: فما بلت قائمًا بعد<sup>(١)</sup>. قال الترمذى: وإنما رفعه عبد الكريم بن أبى المخارق<sup>(٢)</sup>، وهو ضعيف عند أهل الحديث.

وفى «مسند البزار» وغيره، من حديث عبد الله بن بُريدة عن أبيه، أن رسول الله ﷺ قال: «ثَلَاثٌ مِنَ الْجَفَاءِ: أَنْ يُّبُولَ الرَّجُلُ قَائِمًا، أَوْ يَمْسَحَ جَبْهَتَهُ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ، أَوْ يَنْفُخَ فِي سُجُودِهِ»<sup>(٣)</sup>. ورواه الترمذى وقال: هو غير محفوظ، وقال البزار: لا نعلم من رواه عن عبد الله بن بُريدة إلا سعيد بن عبيد الله<sup>(٤)</sup>، ولم يجرحه بشيء. وقال ابن أبى حاتم: هو بصرى ثقة مشهور.

(١) ضعيف: علقه الترمذى عقب حديث (١٢) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى النهى عن البول قائمًا، ووصله ابن ماجه (٣٠٨) فى كتاب الطهارة، باب: فى البول قاعدًا، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٢): ضعيف.

(٢) عبد الكريم بن أبى المخارق: أبو أمية، واسم أبيه قيس، تركه يحيى وابن مهدي وضعفه أيوب وأحمد وقال النسائى والدارقطنى: متروك، وقال أبو عمر بن عبد البر: لا يختلفون فى ضعفه، إلا أن منهم من يقبله فى غير الأحكام خاصة، ولا يحتج به. توفى (١٢٧هـ)، انظر «الميزان» (١٥٧٢).

(٣) ضعيف: ذكره الألبانى فى «ضعيف الجامع» (٢٥٣٥): وأما الترمذى فلم يروه بل أشار إليه فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى النهى عن البول قائمًا، ثم قال: غير محفوظ. وانظر «الإرواء» (ح ٥٩).

(٤) سعيد بن عبيد الله: هو ابن جبير بن حية الثقفى، البصرى، وثقه أحمد، وابن معين، وأبو زرعة، وابن حبان، وقال النسائى: ليس به بأس، وقال الدارقطنى: ليس بالقوى. «التهذيب» (٢/٣٢).



وكان يخرج من الخلاء، فيقرأ القرآن، وكان يستنجي، ويستجمر بشماله<sup>(١)</sup>، ولم يكن يصنع شيئاً مما يصنعه المبتلون بالوسواس من نثر الذكر، والنحنحة، والقفز، ومسك الحبل، وطلوع الدرج، وحشو القطن في الإحليل، وصب الماء فيه، وتفقده الفينة بعد الفينة، ونحو ذلك من بدع أهل الوسواس. وقد روى عنه ﷺ أنه كان إذا بال، نثر ذكره ثلاثاً<sup>(٢)</sup>. وروى أنه أمر به<sup>(٣)</sup>، ولكن لا يصح من فعله ولا أمره. قاله أبو جعفر العقيلي<sup>(٤)</sup>.

وكان إذا سلم عليه أحد وهو يبول، لم يرد عليه، ذكره مسلم في «صحيحه»<sup>(٥)</sup> عن ابن عمر.

وروى البزار في «مسنده» في هذه القصة أنه رد عليه، ثم قال: «إنما رددت عليك خشية أن تقول: سلمت عليه، فلم يرد عليّ سلاماً، فإذا رأيتني هكذا، فلا تسلم عليّ، فإنني لا أرد عليك السلام». وقد قيل: لعل هذا كان

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٣) في كتاب الطهارة، باب: كراهية مس الذكر باليمين في الاستبراء، عن عائشة قالت: «وكانت يده اليسرى لخلاته وما كان من أذى»، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

(٢) ضعيف: انظر الآتي.

(٣) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٣٢٦) في كتاب الطهارة، باب: الاستبراء بعد البول، وأحمد (٣٤٧/٤)، عن عيسى بن يزداد اليماني عن أبيه مرفوعاً: «إذا بال أحدكم فليتر ذكره ثلاث مرات»، وفي رواية «أن النبي ﷺ كان إذا بال نثر ذكره ثلاثاً» كما في «التلخيص» (١٤١)، وقال الألباني في «ضعيف سنن ابن ماجه» (٦٩): ضعيف.

(٤) أبو جعفر العقيلي: هو الإمام الحافظ الناقد، أبو جعفر، محمد بن عمرو بن موسى بن حماد، العقيلي، الحجازي، مصنف كتاب «الضعفاء»، وكان كثير التصانيف، جليل القدر، عالم بالحديث، مقدم في الحفظ، توفي (٣٢٢هـ). «السير» (٢٣٦/١٥).

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٣٧٠) في كتاب الحيض، باب: التيمم، وأبو داود (٣٣١) في كتاب الطهارة، باب: أبرد السلام وهو يبول؟، والترمذي (٩٠) في كتاب الطهارة، باب: في كراهية رد السلام غير متوضئ، والنسائي (٣٦/١) في كتاب الطهارة، باب: السلام على من يبول، وابن ماجه (٣٥٣) في كتاب الطهارة، باب: الرجل يسلم عليه وهو يبول.

مرتين، وقيل: حديث مسلم أصبح، لأنه من حديث الضحاك بن عثمان، عن نافع، عن ابن عمر، وحديث البزار عن رواية أبى بكر - رجل من أولاد عبد الله ابن عمر - عن نافع، عنه. قيل: وأبو بكر هذا: هو أبو بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر<sup>(١)</sup>، روى عنه مالك وغيره، والضحاك<sup>(٢)</sup> أوثق منه. وكان إذا استنجى بالماء، ضرب يده بعد ذلك على الأرض، وكان إذا جلس لحاجته، لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض<sup>(٣)</sup>.

### فصل [فى هديه ﷺ فى الفطرة وتوابعها]

قد سبق الخلاف هل ولد ﷺ مختوناً، أو خنته الملائكة يوم شق صدره لأول مرة، أو خنته جدُّه عبد المطلب؟ وكان يُعجبه التيمن فى تنعله وترجله وطهوره<sup>(٤)</sup> وأخذه وعطائه، وكانت يمينه لطعامه وشرابه وطهوره، ويساره لخلائه ونحوه من إزالة الأذى<sup>(٥)</sup>.

(١) أبو بكر بن عمرو بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر: القرشى المدنى، أرسل عن جده، قال أبو حاتم: لا بأس به، وقال القاسم اللالكائى: ثقة. وذكره ابن حبان فى الثقات. وقال الخليلي: لا يوقف له على اسم وهو مدنى ثقة. «التهذيب» (٤/٤٩٢).

(٢) الضحاك: هو الضحاك بن عثمان بن عبد الله بن خالد، الأسدى، الحزامى، أبو عثمان المدنى، القرشى، وثقه أحمد، وابن معين، ومصعب الزبيرى، وأبو داود، وابن سعد، وابن بكير، وابن المدينى، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به وهو صدوق. وقال أبو زرعة: ليس بالقوى. وقال ابن غير: لا بأس به جائر الحديث. وقال ابن عبد البر: كثير الخطأ ليس بحجة. واستخلص ابن حجر أنه صدوق يهتم. والأقرب أنه ثقة ربما وهم، وحديثه لا ينزل عن رتبة الحسن كما قال الألبانى فى «الصحيح» (١/١٨٢).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٤) فى كتاب الطهارة، باب: كيف التكشف عند الحاجة، من حديث ابن عمر، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (١٦٨) فى كتاب الوضوء، باب: التيمن فى الوضوء والغسل، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٢) فى كتاب الطهارة، باب: كراهية مس الذكر باليمين فى الاستبراء، من حديث حفصة رضى الله عنها، وأخرجه (٣٣) من حديث عائشة رضى الله عنها، وصححتها الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

وكان هديه فى حلق الرأس تركه كله، أو أخذه كله، ولم يكن يحلق بعضه، ويدعُ بعضه<sup>(١)</sup>، ولم يُحفظ عنه حلقه إلا فى نُسك.

وكان يُحب السَّوَّاءَ، وكان يستاك مفطراً وصائماً، ويستاك عند الانتباه من النوم<sup>(٢)</sup>، وعند الوضوء، وعند الصلاة، وعند دخول المنزل<sup>(٣)</sup>، كان يستاك بعود الأراك.

وكان يُكثر التطيب ويحب الطَّيب<sup>(٤)</sup>، وذُكرَ عنه أنه كان يُطلى بالنُّورِ<sup>(٥)</sup>. وكان أولاً يَسْدُلُ شعره، ثم فرقه<sup>(٦)</sup>، والفرق: أن يجعل شعره فرقتين، كل فرقة ذؤابة، والسدل: أن يسدله من ورائه ولا يجعله فرقتين. ولم يدخل حماماً قط، ولعله ما رآه بعينه<sup>(٧)</sup>، ولم يصح فى الحمام

(١) قلت: أخرج أبو داود (٤١٩٥) فى كتاب التَّرجل، باب: فى الذؤابة، عن ابن عمر «أن النبى ﷺ رأى صبيّاً قد حلق بعض شعره وترك بعضه، فتهاهم عن ذلك، وقال: احلقوه كله. أو اتركوه كله»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود»، وأصله عند مسلم (٢١٢٠).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٢٤٥) فى كتاب الوضوء، باب: السَّوَّاءَ، عن حذيفة قال: «كان النبى ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه بالسَّوَّاءَ».

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٣) فى كتاب الطهارة، باب: السَّوَّاءَ، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

(٥) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٣٧٥١، ٣٧٥٢) فى كتاب الأدب، باب: الاطلاع بالنُّورِ، من حديث أم سلمة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه» (٨٢٢، ٨٢٣): ضعيف.

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٥٩١٧) فى كتاب اللباس، باب: الفرق، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

(٧) قلت: لعله أخذه مما رواه الترمذى (٢٨١٢) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى دخول الحمام، عن عائشة «أن نساء من أهل حمص أو من أهل الشام دخلن على عائشة، فقالت: أئنن اللاتى يدخلن نساؤكن الحمامات؟... الحديث، وصححه الألبانى، فهو يدل على أن الحمامات ما كانت معروفة فى مكة أو المدينة.



حديث<sup>(١)</sup>، وكان له مكحلة يكتحل منها كل ليلة ثلاثاً عند النوم فى كل عين<sup>(٢)</sup>، واختلف الصحابة فى خضابه، فقال أنس: لم يخضب<sup>(٣)</sup>. وقال أبو هريرة: خضب<sup>(٤)</sup> وقد روى حماد بن سلمة عن حميد، عن أنس قال: رأيت شعر رسول الله مخضوباً<sup>(٥)</sup>، قال حماد: وأخبرنى عبد الله بن محمد بن عقيل قال: رأيت شعر رسول الله ﷺ عند أنس بن مالك مخضوباً<sup>(٦)</sup>. وقالت طائفة: كان رسول الله ﷺ مما يكثر الطيب قد احمر شعره، فكان يُظن مخضوباً. ولم يخضب. وقال أبو رمثة: أتيت رسول الله ﷺ مع ابن لى، فقال: «أهذا ابنك؟» قلت: نعم أشهد به، فقال: «لا تجنى عليه، ولا يجنى عليك». قال: ورأيت الشيب أحمر<sup>(٧)</sup> قال الترمذى: هذا أحسن شيء

(١) قلت: أخرجه الترمذى (٢٨١٠) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى دخول الحمام، عن جابر مرفوعاً: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير إزار...» الحديث، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٢) ضعيف جداً: أخرجه الترمذى (١٧٦٣) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى الاكتحال، وفى «الشماثل» له (٥٠، ٥١)، من حديث ابن عباس، وقال الألبانى فى «مختصر الشماثل» (٤٣): ضعيف جداً.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٣٥٥٠) فى كتاب المناقب، باب: صفة النبى ﷺ، والترمذى فى «الشماثل» (٣٧)، والنسائى (٨/ ١٤٠ - ١٤١) فى كتاب الزينة، باب: الخضاب بالصفرة.

(٤) صحيح: أخرجه الترمذى فى «الشماثل» (٤٦)، وقال الألبانى فى «مختصر الشماثل» (٣٨): صحيح.

(٥) صحيح: أخرجه الترمذى فى «الشماثل» (٤٨)، وقال الألبانى فى «مختصر الشماثل» (٤٠): صحيح.

(٦) حسن: أخرجه الترمذى فى «الشماثل» (٤٩)، وقال الألبانى فى «مختصر الشماثل» (٤١): حسن وله شاهد من طريق عثمان بن عبد الله بن موهب عن أم سلمة عند البخارى (٥٨٩٧).

(٧) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٢٠٨) فى كتاب الترجل، باب: فى الخضاب، والترمذى فى «الشماثل» (٤٣، ٤٥)، وأحمد (٢/ ٢٢٧) و (٤/ ١٦٣)، وقال الألبانى فى «مختصر الشماثل» (٣٧): صحيح.

روى فى هذا الباب وأفسره، لأن الروايات الصحيحة أن النبى ﷺ لم يبلغ الشيب. قال حماد بن سلمة عن سماك بن حرب: قيل لجابر بن سمرة: أكان فى رأس النبى ﷺ شيب؟ قال: لم يكن فى رأسه شيب إلا شعرات فى مفرق رأسه إذا أدهن وأراهن الدهن<sup>(١)</sup>. قال أنس: وكان رسول الله ﷺ يكثُرُ دهنَ رأسه ولحيته، ويكثر القناع كأن ثوبه ثوبُ زيات<sup>(٢)</sup>. وكان يحبُ الترجل، وكان يرجل نفسه تارة<sup>(٣)</sup>، وترجله عائشة تارة<sup>(٤)</sup>. وكان شعره فوق الجمّة ودون الوفرة<sup>(٥)</sup>، وكانت جمّته تضرب شحمة أذنيه<sup>(٦)</sup>، وإذا طال، جعله غدائرَ أربعاً، قالت أم هانئ: قدم علينا رسول الله ﷺ مكةَ قدمةً، وله أربع غدائر<sup>(٧)</sup>، والغدائر: الضفائر، وهذا حديث صحيح. وكان ﷺ لا يردُّ

(١) صحيح: أخرجه الترمذى فى «الشمائل» (٣٩)، وقال الألبانى فى «مختصر الشمائل» (٣٢): صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى فى «الشمائل» (٣٣، ١٢٥)، وقال الألبانى فى «مختصر الشمائل» (٢٦): صحيح.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٦٩٠١) فى كتاب الديات، باب: من اطلع فى بيت قوم ففقتوا عينه فلا دية له، عن سهل بن سعد «أن رجلاً اطلع فى جحر فى باب رسول الله ﷺ، ومع رسول الله ﷺ مدرى يحك به رأسه...» الحديث.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٩٢٥) فى كتاب اللباس، باب: ترجيل الحائض زوجها، عن عائشة قالت: «كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ وأنا حائض».

(٥) حسن: أخرجه أبو داود (٤١٨٧) فى كتاب الترجل، باب: ما جاء فى الشعر، والترمذى (١٧٦١) فى كتاب اللباس، باب: ما جاء فى الجمّة واتخاذ الشعر، وفى «الشمائل» (٢٥)، وابن ماجه (٣٦٣٥) فى كتاب اللباس، باب: اتخاذ الجمّة والذوائب، وأحمد (١٠٨/٦، ١١٨)، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٩٣٠): حسن.

(٦) صحيح: أخرجه مسلم (٢٣٣٨) فى كتاب الفضائل، باب: صفة شعر النبى ﷺ، وأبو داود (٤١٨٥) فى كتاب الترجل، باب: ما جاء فى الشعر، والترمذى فى «الشمائل» (٢٩)، من حديث أنس رضى الله عنه.

(٧) صحيح: أخرجه أبو داود (٤١٩١) فى كتاب الترجل، باب: فى الرجل يعقص شعره، والترمذى (١٧٨٨) فى كتاب اللباس، باب: دخول النبى ﷺ مكة، وفى «الشمائل» (٢٨)، وابن ماجه (٣٦٣١) فى كتاب اللباس، باب: اتخاذ الجمّة والذوائب، وأحمد (٣٤١/٦، ٤٢٥)، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٩٢٦): صحيح.

الطيب<sup>(١)</sup>، وثبت عنه في حديث صحيح مسلم أنه قال: «مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ، فَإِنَّهُ طَيِّبُ الرَّائِحَةِ، خَفِيفُ الْمَحْمَلِ»<sup>(٢)</sup>، هذا لفظ الحديث، وبعضهم يرويه «مَنْ عَرَضَ عَلَيْهِ طَيِّبٌ فَلَا يَرُدُّهُ»<sup>(٣)</sup> وليس بمعناه، فإن الريحان لا تكسر المنة بأخذه، وقد جرت العادة بالتسامح في بذله، بخلاف المسك والعنبر والسغالية ونحوها، ولكن الذي ثبت عنه ﷺ من حديث عذرة بن ثابت، عن ثمامة، قال أنس: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَرُدُّ الطَّيِّبَ»<sup>(٤)</sup>. وأما حديث ابن عمر يرفعه: «ثَلَاثٌ لَا تُرَدُّ: الْوَسَائِدُ، وَالذُّهْنُ، وَاللَّبَنُ»<sup>(٥)</sup> فحديث معلول، رواه الترمذي وذكر علته، ولا أحفظ الآن ما قيل فيه، إلا أنه من رواية عبد الله بن مسلم بن جندب، عن أبيه، عن ابن عمر<sup>(٦)</sup>. ومن مراسيل أبي عثمان النهدي قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أُعْطِيَ أَحَدُكُمْ الرِّيحَانَ، فَلَا يَرُدُّهُ، فَسَانَهُ خَرَجَ مِنَ الْجَنَّةِ»<sup>(٧)</sup>. وكان لرسول الله ﷺ سَكَّةُ

(١) صحيح: وميائى.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٢٥٣) في كتاب الألفاظ من الأدب، باب: استعمال المسك وكراهية رد الريحان والطيب، من حديث أبي هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٤١٧٢) في كتاب الترجل، باب: في رد الطيب، والنسائي (١٨٩/٨) في كتاب الزينة، باب: الطيب، من حديث أبي هريرة، وصححه الألبانى في «صحيح الجامع» (٦٣٩٣).

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٩٢٩) في كتاب اللباس، باب: من لم يرد الطيب، والترمذي (٢٧٩٨) في كتاب الأدب، باب: ما جاء في كراهية رد الطيب، وفي «الشماثل» (٢١٦)، والنسائي (١٨٩/٨) في كتاب الزينة، باب: الطيب.

(٥) حسن: أخرجه الترمذي (٢٧٩٩) في كتاب الأدب، باب: ما جاء في كراهية رد الطيب، وفي «الشماثل» (٢١٧)، وقال الألبانى في «صحيح الجامع» (٣٠٤٦): حسن. وقال في «الصحيحة» (٦١٩): إسناده جيد لا علة فيه.

(٦) قال الألبانى في «الصحيحة» (١٨٤/٢): هذا مردود لأنه مجرد دعوى.

(٧) ضعيف: أخرجه الترمذي (٢٨٠٠) في كتاب الأدب، باب: ما جاء في كراهية رد الطيب، وفي «الشماثل» (٢٢٠)، وقال الألبانى في «ضعيف متن الترمذي» (٥٢٧): ضعيف.



يتطيب<sup>(١)</sup> منها، وكان أحب الطيب إليه المسك، وكان يُعجبه الفاغية قيل: وهى نور الحناء.

## فصل [فى هديه ﷺ فى قص الشارب]

قال أبو عمر بن عبد البر: روى الحسن بن صالح، عن سماك، عن عكرمة، عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يقص شاربه، ويذكر أن إبراهيم كان يقص شاربه<sup>(٢)</sup>، ووقع طائفة عن ابن عباس. وروى الترمذى من حديث زيد بن أرقم<sup>(٣)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ، فَلَيْسَ مِنَّا»<sup>(٤)</sup> وقال: حديث صحيح. وفى «صحيح مسلم» عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قُصُّوا الشَّوَارِبَ، وَأَرْخُوا اللَّحَى، خَالِفُوا الْمَجُوسَ»<sup>(٥)</sup> وفى «الصحيحين» عن ابن عمر، عن النبى ﷺ: «خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ، وَوَقِّرُوا اللَّحَى، وَأَحْفُوا الشَّوَارِبَ»<sup>(٦)</sup>. وفى «صحيح

(١) صحيح: أخرجه الترمذى (٤١٦٢) فى كتاب الترجل، باب: ما جاء فى استحباب الطيب، والترمذى فى «الشماثل» (٢١٥)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) ضعيف الإسناد: أخرجه الترمذى (٢٧٦٩) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى قص الشارب، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٥٢٤): ضعيف الإسناد.

(٣) زيد بن أرقم: ابن زيد بن قيس بن النعمان، الأنصارى، أبو عمرو، صحابى جليل، غزا مع النبى ﷺ سبع عشرة غزوة، ونزل الكوفة، وهو الذى أنزل الله تصديقه فى المنافقين، وشهد صفين مع على، توفى (٦٨هـ) وقيل غير ذلك. «التهذيب» (٦٥٨/١).

(٤) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٧٧٠) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى قص الشارب، والنسائى (١٥/١) فى كتاب الطهارة، باب: قص الشارب، وأحمد (٣٦٨، ٣٦٦/٤)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦٥٣٣): صحيح.

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٢٦٠) فى كتاب الطهارة، باب: خصال الفطرة.

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٥٨٩٢). فى كتاب اللباس، باب: تقليم الأظفار، ومسلم (٣٥٩) فى كتاب الطهارة، باب: خصال الفطرة، والترمذى (٢٧٧٢، ٢٧٧٣) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى إعفاء اللحية، والنسائى (١٦/١) فى كتاب الطهارة، باب: إعفاء الشارب وإعفاء اللحية، وأحمد (١٢/١٢، ٢٥).

مسلم عن أنس قال: وَقَّتْ لَنَا النَّبِيُّ ﷺ فى قَصِّ الشَّارِبِ وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ،  
ألا نترك أكثر من أربعين يوماً وليلة<sup>(١)</sup>.

واختلف السلف فى قص الشارب وحلقه أيهما أفضل؟ فقال مالك فى «موطئه»: يُؤخذ من الشارب حتى تبدو أطراف الشفة وهو الإطار، ولا يجره فيمثل بنفسه. وذكر ابن عبد الحكم عن مالك قال: يُحفى الشارب، ويعفى اللحي، وليس إحقاء الشارب حلقه، وأرى أن يؤدب من حلق شارب، وقال ابن القاسم عنه: إحقاء الشارب وحلقه عندى مثله، قال مالك: وتفسير حديث النبى ﷺ فى إحقاء الشارب، إنما هو الإطار، وكان يكره أن يؤخذ من أعلاه، وقال: أشهد فى حلق الشارب أنه بدعة، وأرى أن يوجع ضرباً من فعله، قال مالك: وكان عمر بن الخطاب إذا كربه أمر، نفخ، فجعل رجله بردائه وهو يقتل شارب. وقال عمر بن عبد العزيز: السنة فى الشارب الإطار. وقال الطحاوى: ولم أجد عن الشافعى شيئاً منصوفاً فى هذا، وأصحابه الذين رأينا المزنى والربيع كانا يحفیان شواربيهما، ويدل ذلك على أنهما أخذاه عن الشافعى رحمه الله، قال: وأما أبو حنيفة وزفر<sup>(٢)</sup> وأبو يوسف ومحمد، فكان مذهبهم فى شعر الرأس والشوارب أن الإحقاء أفضل من التقصير، وذكر ابن خويز منداد المالكي عن الشافعى أن مذهبه فى حلق

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٨) فى كتاب الطهارة، باب: خصال الفطرة، وأبو داود (٤٢٠٠) فى كتاب الرجل، باب: فى أخذ الشارب، والترمذى (٢٧٦٧، ٢٧٦٨) فى كتاب الأدب، باب: فى التوقيت فى تقليم الأظفار وأخذ الشارب، والنسائى (١٦/١) فى كتاب الطهارة، باب: التوقيت فى ذلك، وابن ماجه (٢٩٥) فى كتاب الطهارة، باب: الفطرة.

(٢) زفر: هو زفر بن الهذيل بن قيس بن سليم، التميمى، العنبرى، الكوفى، الفقيه، الحنفى، أقدم أصحاب أبى حنيفة وفاة، وأكثرهم استعمالاً للقياس، وكان عابداً، اشتغل أولاً بعلم الحديث ثم غلب عليه الفقه والقياس، ولد (١١٦ هـ)، وتوفى (١٥٨ هـ). «البداية» (٦٢٨/٥).

الشارب كمذهب أبى حنيفة، وهذا قول أبى عمر. وأما الإمام أحمد، فقال الأثرم<sup>(١)</sup>: رأيتُ الإمام أحمد بن حنبل يُحْفَى شاربهِ شديداً، وسمعتَهُ يُسأل عن السنة فى إحقاء الشارب؟ فقال: يُحْفَى كما قال النبى ﷺ: «أَحْفُوا الشَّوَارِبَ» وقال حنبل<sup>(٢)</sup>: قيل لأبى عبد الله: ترى الرجل يأخذ شاربهِ، أو يُحْفِيهِ؟ أم كيف يأخذه؟ قال: إن أحفاه فلا بأس، وإن أخذه قصاً فلا بأس. وقال أبو محمد بن قدامة المقدسى<sup>(٣)</sup> فى «المغنى»: وهو مخير بين أن يحْفِيهِ، وبين أن يقصه من غير إحقاء. قال الطحاوى: وروى المغيرة بن شعبه أن رسولَ الله ﷺ أخذ من شاربهِ على سِوَاكَ<sup>(٤)</sup> وهذا لا يكون معه إحقاء. واحتج من لم ير إحقاءه بحديثى عائشة وأبى هريرة المرفوعين: «عشر من الفطرة...» فذكر منها قصَّ الشَّارِبِ<sup>(٥)</sup>. وفى حديث أبى هريرة المتفق عليه «الفطرة خمس...» وذكر منها قص الشارب<sup>(٦)</sup>.

(١) الأثرم: هو أبو بكر أحمد بن محمد بن هانئ الطائى الأثرم، تلميذ الإمام أحمد، كان حافظاً صادقاً، قوى الذاكرة، وكان ابن معين يقول: كان أحد أبويه جنياً لسرعة فهمه وحفظه. وله كتب مصنفة فى العلل، والناسخ والمنسوخ، وكان من بحور العلم، توفى (٢٩٦هـ). «البداية» (١٣٩/٦).

(٢) حنبل: ابن إسحاق بن حنبل بن هلال بن أسد، الإمام الحافظ، المحدث، المصنف، أبو على الشيبانى، ابن عم الإمام أحمد، وتلميذه، توفى (٢٧٣هـ) «السير» (٥١/١٣).

(٣) أبو محمد بن قدامة المقدسى، هو الإمام، الحافظ الكبير، القدوة، تقى الدين عبد الغنى ابن عبد الواحد بن على، الجماعىلى، الدمشقى، الحنبلى، ولد (٥٤١هـ) سمع الكثير وكتب الكثير، توفى (٦٠٠هـ). «السير» (٤٤٣/٢١).

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (١٨٨) فى كتاب الطهارة، باب: فى ترك الوضوء مما مست النار، والترمذى فى «المشائل» (١٦٥)، وأحمد (٢٥٢/٤ و ٢٥٥)، وقال الألبانى فى «مختصر المشائل»: صحيح.

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٢٦١) فى كتاب الطهارة، باب: خصال الفطرة، والترمذى (٢٧٦٦) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى تقليم الأظفار، والنسائى (١٢٦/٨، ١٢٨) فى كتاب الزينة، باب: من سنن الفطرة، وابن ماجه (٢٩٣) فى كتاب الطهارة، باب: الفطرة.

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٥٨٨٩) فى كتاب اللباس، باب: قص الشارب، ومسلم (٢٥٧) فى كتاب الطهارة، باب: خصال الفطرة، وأبو داود (٤١٩٨) فى كتاب الترجل، =



واحتج المحفون بأحاديث الأمر بالإحفاء، وهى صحيحة، وبحديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يَجْزُ شَارِبَهُ<sup>(١)</sup>. قال الطحاوى: وهذا الأغلب فيه الإحفاء، وهو يحتمل الوجهين. وروى العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة يرفعه: «جُرُّوا الشَّوَارِبَ، وَأَرْخُوا اللَّحَى»<sup>(٢)</sup>. قال: وهذا يحتمل الإحفاء أيضاً، وذكر يأسناده عن أبي سعيد، وأبى أسيد<sup>(٣)</sup> ورافع بن خديج<sup>(٤)</sup>، وسهل بن سعد<sup>(٥)</sup>، وعبد الله بن عمر، وجابر، وأبى هريرة أنهم كانوا يُحْفون شواربهم. وقال إبراهيم بن محمد بن حاطب: رأيت ابن عمر يُحْفى شاربِه كأنه يَنْتِفُهُ. وقال بعضهم: حتى يُرى بياضُ الجلد. قال الطحاوى: ولما كان التقصير مسنوناً عند الجميع، كان الحلق فيه أفضلَ قياساً على الرأس، وقد دعا النبى ﷺ للمحلقين ثلاثاً وللمقصرين واحدة<sup>(٦)</sup>، فجعل حلق الرأس أفضلَ من تقصيره، فكذلك الشارب.

= باب: فى أخذ الشارب، والترمذى (٢٧٦٥) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى تقليم الأظفار، والنسائى (١٢٨/٨) فى كتاب الزينة، باب: من سنن الفطرة، وابن ماجه (٢٩٢) فى كتاب الطهارة، باب: الفطرة.

(١) إسناده ضعيف: وقد تقدم بلفظ «كان يقص شاربِه».

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) أبو أسيد: هو مالك بن ربيعة بن البدن بن عمرو بن عوف، أبو أسيد الساعدى، شهد بئراً والمشاهد كلها، مات (٦٠هـ)، وهو آخر من مات من البصريين فيما ذكر المدائنى. «التهذيب» (١١/٤).

(٤) رافع بن خديج: ابن رافع الأنصارى، صحابى جليل، شهد أحداً وما بعدها، وكان يتعانى المزارع والفلاحة، وشهد صفين مع على، توفى (٧٤هـ). «البداية» (٦/٥).

(٥) سهل بن سعد: الساعدى، صحابى مدنى جليل، توفى رسول الله ﷺ وله من العمر خمس عشرة سنة، توفى (٩١هـ). «البداية» (١١٢/٥).

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٢٧٢٨) فى كتاب الحج، باب: الحلق والتقصير عند الإحلال، ومسلم (١٣٠٢) فى كتاب الحج، باب: تفضيل الحلق على التقصير، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

## فصل [فى هديه ﷺ فى كلامه وسكوته وضحكه وبكائه]

كان ﷺ أفصحَ خلق الله، وأعذبهم كلاماً، وأسرعهم أداءً، وأحلامهم منطقاً، حتى إن كلامه ليأخذُ بمجامع القلوب، ويسبى الأرواح، ويشهدُ له بذلك أعداؤه، وكان إذا تكلم تكلم بكلام مفصّل مبين يعدّه العاد<sup>(١)</sup>، ليس بهذّ مُسرّع لا يُحفظ، ولا منقطع تخلّله السكّات بين أفراد الكلام، بل هديه فيه أكمل الهدى، قالت: عائشة: ما كان رسول الله ﷺ يسردُ سردكم هذا، ولكن كان يتكلم بكلام بين فصلٍ يحفظه من جلس إليه<sup>(٢)</sup>. وكان كثيراً ما يُعيد الكلام ثلاثاً ليُعقلَ عنه، وكان إذا سلّم سلّم ثلاثاً<sup>(٣)</sup>. وكان طويلَ السكوت لا يتكلم فى غير حاجة، يفتحُ الكلام ويختمه بأشداقه، ويتكلم بجوامع الكلام<sup>(٤)</sup>، فصل لا فضول ولا تقصير، وكان لا يتكلم فيما لا يعنيه، ولا يتكلم إلا فيما يرجو ثوابه، وإذا كره الشئ: عُرفَ فى وجهه<sup>(٥)</sup>، ولم يكن فاحشاً، ولا متفحشاً، ولا صخاباً<sup>(٦)</sup>. وكان جلّ

(١) انظر الآتى.

(٢) صحيح: علقه البخارى (٣٥٦٨) فى كتاب المناقب، باب: صفة النبى ﷺ، ووصله مسلم (٢٤٩٣) فى كتاب فضائل الصحابة، باب: من فضائل أبى هريرة رضى الله عنه، وأبو داود (٣٦٥٥) فى كتاب العلم، باب: فى سرد الحديث، والترمذى (٣٦٥٩) فى كتاب المناقب، باب: فى كلام النبى ﷺ، وفى «الشمايل» (٢٢٢).

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٩٤) فى كتاب العلم، باب: من أعاد الحديث ثلاثاً ليفهم عنه، من حديث أنس رضى الله عنه.

(٤) صحيح: أخرجه أحمد (١٧٢/٢). عن ابن عمرو مرفوعاً: «أوتيت فواتح الكلم وخواتمه وجوامعها... الحديث، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (١٠٥٨).

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (٣٥٦٢) فى كتاب المناقب، باب: صفة النبى ﷺ، من حديث أبى سعيد الخدرى.

(٦) أخرجه البخارى (٢١٢٥) فى كتاب البيوع، باب: كراهية السخب فى الأسواق عن عبد الله ابن عمرو قال: «والله إنه لموصوف فى التوراة ببعض صفته فى القرآن: يا أيها النبى إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحرزاً للأميين - الحديث وفيه - ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب فى الأسواق» وأخرج أيضاً (٣٥٥٩) عنه قال: «لم يكن النبى ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً».

ضحكه التبسم<sup>(١)</sup>، بل كله التبسم، فكان نهاية ضحكك أن تبدو نواجذه<sup>(٢)</sup>.  
وكان يضحك مما يضحك منه، وهو مما يتعجب من مثله ويستغرب وقوعه ويستندر.

وللضحك أسباب عديدة، هذا أحدها. والثانى: ضحك الفرح، وهو أن يرى ما يسره أو يباشره. والثالث: ضحك الغضب، وهو كثيراً ما يعترى الغضبان إذا اشتد غضبه، وسببه تعجب الغضبان مما أورد عليه الغضب، وشعور نفسه بالقدرة على خصمه، وأنه فى قبضته، وقد يكون ضحكك لملكه نفسه عند الغضب، وإعراضه عن أغضبه، وعدم اكترائه به.

وأما بكاءه ﷺ، فكان من جنس ضحكك، لم يكن بشهيق ورفع صوت كما لم يكن ضحكك بقهقهة، ولكن كانت تدمع عيناه حتى تهملًا، ويسمع لصدرة أزيز<sup>(٣)</sup>. وكان بكاءه تارة رحمة للميت<sup>(٤)</sup>، وتارة خوفًا على أمته وشفقة عليها<sup>(٥)</sup>، وتارة من خشية الله، وتارة عند سماع القرآن<sup>(٦)</sup>، وهو بكاء اشتياق ومحبة وإجلال، مصاحب للخوف والخشية. ولما مات ابنه إبراهيم، دمت عيناه وبكى رحمة له، وقال: «تَدْمَعُ الْعَيْنُ، وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ، وَلَا نَقُولُ

(١) صحيح: أخرجه الترمذى (٣٦٦٢) فى كتاب المناقب، باب: فى كلام النبى ﷺ، عن عبد الله بن الحارث بن جزء، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٢) أخرجه البخارى (٦٠٨٧) فى كتاب الأدب، باب: التبسم والضحك، عن أبى هريرة فى قصة المجامع أهله فى نهار رمضان: قال «فضحك النبى ﷺ حتى بدت نواجذه».

(٣) صحيح: أخرجه الترمذى فى «المصائل» (٣٢١) عن عبد الله بن الشخير قال: «أتيت رسول الله ﷺ وهو يصلى ولجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء»، وصححه الألبانى فى «مختصر المصائل».

(٤) صحيح: وميأتى.

(٥) صحيح: وميأتى فى حديث الكسوف.

(٦) صحيح: وميأتى.



إلا ما يرضى ربنا، وإنا بك يا إبراهيم لمخزونون<sup>(١)</sup>. وبكى لما شهد إحدى بناته ونفسها تفيض<sup>(٢)</sup>، وبكى لما قرأ عليه ابن مسعود سورة «النساء» وانتهى فيها إلى قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾<sup>(٣)</sup> وبكى لما مات عثمان بن مظعون<sup>(٤)</sup>، وبكى لما كسفت الشمس، وصلى صلاة الكسوف، وجعل يبكى فى صلاته، وجعل ينفخ، ويقول: «رَبِّ أَلَمْ تَعَذِّنِي إِلَّا تُعَذِّبُهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ، وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُكَ»<sup>(٥)</sup> وبكى لما جلس على قبر إحدى بناته<sup>(٦)</sup>.

وكان يبكى أحياناً فى صلاة الليل.

والبكاء أنواع. أحدها: بكاء الرحمة، والرقعة.

والثانى: بكاء الخوف والخشية

والثالث: بكاء المحبة والشوق.

والرابع: بكاء الفرح والسرور.

والخامس: بكاء الجزع من ورود المؤلم وعدم احتمال.

والسادس: بكاء الحزن.

- 
- (١) صحيح: أخرجه البخارى (١٣٠٣) فى كتاب الجنائز، باب: قول النبى ﷺ «إنا بك لمخزونون»، ومسلم (٢٣١٥) فى كتاب الفضائل، باب: رحمته ﷺ، وأبو داود (٣١٢٦)، فى كتاب الجنائز، باب: فى البكاء على الميت، من حديث أنس.
- (٢) صحيح: أخرجه الترمذى فى «الشمائل» (٣٢٤) من حديث ابن عباس.
- (٣) سورة النساء، الآية: ٤١. والحديث أخرجه البخارى (٤٥٨٢) فى كتاب التفسير.
- (٤) صحيح: أخرجه الترمذى (٩٩١) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى تقبيل الميت، وفى «الشمائل» (٣٢٥)، من حديث عائشة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».
- (٥) صحيح: أخرجه الترمذى فى «الشمائل» (٣٢٣) عن عبد الله بن عمرو، وصححه الألبانى فى «مختصر الشمائل»، وهو عند أبى داود (١١٩٤) دون ذكر البكاء.
- (٦) صحيح: أخرجه البخارى (١٣٤٢) فى كتاب الجنائز، باب: من يدخل قبر المرأة، من حديث أنس.

والفرق بينه وبين بكاء الخوف أن بكاء الحزن يكون على ماضى من حصول مكروه، أو فوات محبوب، وبكاء الخوف يكون لما يتوقع فى المستقبل من ذلك، والفرق بين بكاء السرور والفرح، وبكاء الحزن، أن دمة السرور باردة، والقلب فرحان، ودمة الحزن حارة، والقلب حزين، ولهذا يقال لما يُفرح به: هو قُرَّةُ عين، وأقرَّ اللهُ به عينه، ولما يُحزن: هو سَخِينَةُ العين، وأسخن اللهُ عينه به.

والسابع: بكاء الخور والضعف.

والثامن: بكاء النفاق، وهو أن تدمع العين، والقلب قاس، فيظهر صاحبه الخشوع، وهو من أقسى الناس قلباً.

والتاسع: البكاء المستعار والمستأجر عليه، كبكاء النائحة بالأجرة، فإنها كما قال عمر بن الخطاب: تَبِيعُ عِبْرَتَهَا، وَتَبْكِي شَجْوَ غَيْرِهَا.

والعاشر: بكاء الموافقة، وهو أن يرى الرجلُ الناسَ يكون لأمر ورد عليهم، فيبكي معهم، ولا يندري لأى شيء يبكون، ولكن يراهم يبكون، فيبكي.

وما كان من ذلك دمعاً بلا صوت، فهو بكى، مقصور، وما كان معه صوت، فهو بكاء ممدود على بناء الأصوات.

وقال الشاعر:

بَكَتْ عَيْنِي وَحَقُّ لَهَا بُكَاهَا وَمَا يُغْنِي الْبُكَاءُ وَلَا الْعَوِيلُ

وما كان منه مستدعى متكلفاً، فهو التباكى، وهو نوعان: محمود، ومذموم، فالمحمود، أن يُستجلب لركة القلب، والخشية الله، لا للرياء والسُّمعة، والمذموم: أن يُجْتَلَب لأجل الخلق، وقد قال عمر بن الخطاب للنبي ﷺ وقد رآه يبكي هو وأبو بكر فى شأن أسارى بدر: أخبرنى ما

يُبَكِّيتُ بِنَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَإِنْ وَجَدْتُ بُكَاءً بَكَيْتُ، وَإِنْ لَمْ أَجِدْ تَبَاكَيْتُ لِبُكَائِكُمَا<sup>(١)</sup> وَلَمْ يَنْكُرْ عَلَيْهِ ﷺ. وَقَدْ قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ: ابْكُوا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا، فَتَبَاكُوا<sup>(٢)</sup>.

## فصل [في هديه ﷺ في خطبته]

خَطَبَ ﷺ عَلَى الْأَرْضِ<sup>(٣)</sup>، وَعَلَى الْمَنِيرِ<sup>(٤)</sup>، وَعَلَى الْبَعِيرِ، وَعَلَى النَّاقَةِ<sup>(٥)</sup>.

وَكَانَ إِذَا خَطَبَ، احْمَرَّتْ عَيْنَاهُ، وَعَلَا صَوْتُهُ، وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْذِرُ جَيْشٍ يَقُولُ: «صَبِّحَكُمْ وَمَسَّاكُمْ» وَيَقُولُ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» وَيَقْرُنُ بَيْنَ أَصْبَعِيهِ السَّبَابَةِ وَالْوَسْطَى، وَيَقُولُ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ خَيْرَ الْخَلْقِ كِتَابُ اللَّهِ، وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَلَّنَاتُهَا، وَكُلُّ يَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»<sup>(٦)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (١٧٦٣) في كتاب الجهاد، باب: الإمداد بالملائكة في غزوة بدر، وأحمد (١/٣٠، ٣١، ٣٢).

(٢) أخرجه ابن ماجه (١٣٣٧) في كتاب إقامة الصلاة، باب: في حسن الصوت بالقرآن، عن سعد بن أبي وقاص مرفوعاً، وضعفه الألباني في «تضعيف سنن ابن ماجه».

(٣) أخرج البخاري (٩١٨) في كتاب الجمعة، باب: الخطبة على المنبر، عن جابر قال: «كَانَ جَذَعٌ يَقُومُ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، فَلَمَّا وَضَعَ لَهُ الْمَنِيرَ سَمِعْنَا لِلْجَذَعِ مِثْلَ أَصْوَاتِ الْعِشَارِ...» الحديث.

(٤) انظر السابق.

(٥) صحيح: أخرجه الترمذي (٢١٢٨) في كتاب الفرائض، باب: ما جاء لا وصية لوارث، عن عمرو بن خارجه قال: «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَطَبَ عَلَى نَاقَتِهِ...» الحديث، وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي».

(٦) صحيح: أخرجه مسلم (٨٦٧) في كتاب الجمعة، باب: تخفيف الصلاة والخطبة، والنسائي (١٨٨/٣) في كتاب العيدين، باب: كيف الخطبة، وابن ماجه (٤٥) في المقدمة، باب: اجتنب البدع والجلل.



وكان لا يخطب خطبة إلا افتتحها بحمد الله. وأما قول كثير من الفقهاء: إنه يفتح خطبة الاستسقاء بالاستغفار، وخطبة العيدين بالتكبير، فليس معهم فيه سنة عن النبي ﷺ البتة، ومسته تقتضي خلافه، وهو افتتاح جميع الخطب بـ «الحمد لله» وهو أحد الوجوه الثلاثة لأصحاب أحمد، وهو اختيار شيخنا قدس الله سره.

وكان يخطب قائماً<sup>(١)</sup>. وفي مراسيل عطاء وغيره أنه كان ﷺ إذا صعد المنبر أقبل بوجهه على الناس، ثم قال: «السَّلَامُ عَلَيْكُمْ» قال الشعبي: وكان أبو بكر وعمر يفعلان ذلك<sup>(٢)</sup>. وكان يختم خطبته بالاستغفار، وكان كثيراً ما يخطب بالقرآن. وفي «صحيح مسلم» عن أم هشام بنت حارثة قالت: ما أخذتُ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ إلا عن لسان رسول الله ﷺ يقرؤها كل يوم الجمعة على المنبر إذا خطب الناس<sup>(٣)</sup>. وذكر أبو داود عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان إذا تشهد قال: «الحمد لله نستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة، من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما، فإنه لا يضر إلا نفسه، ولا يضر الله شيئاً»<sup>(٤)</sup> وقال أبو داود عن يونس أنه سأل ابن شهاب عن تشهد

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٩٢٠) في كتاب الجمعة، باب: الخطبة قائماً، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه عبد الرزاق (٥٢٨٢)، وفي إسناده مجالد، ضعيف.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٨٧٣) في كتاب الجمعة، باب: تخفيف الصلاة والخطبة، وأبو داود (١١٠٠) في كتاب الصلاة، باب: الرجل يخطب على قوس.

(٤) ضعيف بهذا اللفظ: أخرجه أبو داود (١٠٩٧) في كتاب الصلاة، باب: الرجل يخطب على قوس، وقال الألباني في «ضعيف سنن أبي داود» (٢٤٥): ضعيف. وأخرج أبو داود (٢١١٨) في كتاب النكاح، باب: في خطبة النكاح، عن ابن مسعود قال: «علمنا رسول الله ﷺ خطبة الحاجة: إن الحمد لله، نستعينه ونستغفره، ونعوذ به من شرور أنفسنا، من يهد الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن =

رسول الله ﷺ يوم الجمعة، فذكر نحو هذا إلا أنه قال: «وَمَنْ يَعْصِهِنَّمَا فَقَدْ غَوَى» (١).

قال ابن شهاب: وبلغنا أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا خطب: «كُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ، لَا بُعْدَ لِمَا هُوَ آتٍ، وَلَا يُعَجِّلُ اللَّهُ لِعَجَلَةٍ أَحَدٍ، وَلَا يُخَفِّئُ لِأَمْرِ النَّاسِ، مَا شَاءَ اللَّهُ، لَا مَا شَاءَ النَّاسُ، يُرِيدُ اللَّهُ شَيْئًا وَيُرِيدُ النَّاسُ شَيْئًا، مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَلَوْ كَرِهَ النَّاسُ، وَلَا مُبْعَدَ لِمَا قَرَّبَ اللَّهُ، وَلَا مُقَرَّبَ لِمَا بَعَدَ اللَّهُ، وَلَا يَكُونُ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» (٢).

وكان مدار خطبه على حمد الله، والثناء عليه بآلائه، وأوصاف كماله ومحامده، وتعليم قواعد الإسلام، وذكر الجنة والنار والمعاد، والأمر بتقوى الله، وتبيين موارد غضبه، ومواقع رضاه، فعلى هذا كان مدار خطبه.

وكان يقول فى خطبه: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ لَنْ تُطِيقُوا - أَوْ لَنْ تَفْعَلُوا - كُلَّ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ، وَلَكِنْ سَدُّوا وَأَبْشَرُوا» (٣).

وكان يخطب فى كل وقت بما تقتضيه حاجة المخاطبين ومصلحتهم، ولم يكن يخطب خطبة إلا افتتحها بحمد الله، ويتشهد فيها بكلمتى الشهادة، ويذكر فيها نفسه باسمه العلم.

= محمدًا عبده ورسوله «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنْ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا»، «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ»، «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا، يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ، وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٠٩٨) فى كتاب الصلاة، باب: الرجل يخطب على قوس، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٤٦): ضعيف.

(٢) مرسل: أخرجه أبو داود فى المراسيل (٥٨).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٩٦) فى كتاب الصلاة، باب: الرجل يخطب على قوس، من حديث الحكم بن حَزَن الكَلْفَى رضى الله عنه، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

وثبت عنه أنه قال: «كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُُّتٌ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ»<sup>(١)</sup>. ولم يكن له شاوئش يخرج بين يديه إذا خرج من حجرته، ولم يكن يلبس لباس الخطباء اليوم لا طُرْحَةً، ولا زِيْقًا وَأَسْعًا. وكان منبره ثلاث درجات فإذا استوى عليه، واستقبل الناس، أخذ المؤذن فى الأذان فقط، ولم يقل شيئاً قبله، ولا بعده، فإذا أخذ فى الخطبة، لم يرفع أحدٌ صوته بشيء البتة، لا مؤذنٌ ولا غيره. وكان إذا قام يخطب، أخذ عصاً، فتوكأ عليها وهو على المنبر، كذا ذكره عنه أبو داود عن ابن شهاب، وكان الخلفاء الثلاثة بعده يفعلون ذلك<sup>(٢)</sup>، وكان أحياناً يتوكأ على قوس<sup>(٣)</sup>، ولم يحفظ عنه أنه توكأ على سيف، وكثير من الجهلة يظن أنه كان يُمسِكُ السيفَ على المنبر إشارة إلى أن الدين إنما قام بالسيف، وهذا جهل قبيح من وجهين، أحدهما: أن المحفوظ أنه ﷺ توكأ على العصا وعلى القوس. الثانى: أن الدين إنما قام بالوحي، وأما السيف، فلم يحق أهل الضلال والشرك، ومدينة النبى ﷺ التى كان يخطب فيها إنما فُتِحَتْ بالقرآن، ولم تُفتح بالسيف. وكان إذا عرض له فى خطبته عارض، اشتغل به، ثم رجع إلى خطبته،

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٨٤١) فى كتاب الأدب، باب: فى الخطبة، والترمذى (١١٠٨) فى كتاب النكاح، باب: ما جاء فى خطبة النكاح، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٤٥٢٠).

(٢) مرسل: أخرجه أبو داود فى «المراسيل» (٥٥)، وأخرجه (١٠٩٦) فى كتاب الصلاة، باب: الرجل يخطب على قوس، عن الحكم بن حزن قال: «شهدنا الجمعة مع رسول الله ﷺ فقام متوكئاً على عصا، أو قوس... الحديث». وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود»، وأخرج (١١٤٥) عن البراء قال: «إن النبى ﷺ نُزِلَ يوم العيد قوساً فخطب عليه». وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) صحيح: انظر السابق.



وكان يخطب، فجاء الحسن والحسين يعثران في قميصين أحمرين، فقطع كلامه، فنزل فحملهما، ثم عاد إلى منبره، ثم قال: «صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ ﴿أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾»<sup>(١)</sup> رَأَيْتُ هَذَيْنِ يَعَثُرَانِ فِي قَمِيصَيْنِهِمَا، فَلَمْ أَصْبِرْ حَتَّى قَطَعْتُ كَلَامِي فَحَمَلْتُهُمَا»<sup>(٢)</sup>.

وجاء سُلَيْكُ الْغَطَفَانِي وهو يخطب فجلس، فقال له: «قُمْ يَا سُلَيْكُ فَارْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَتَجَوِّزْ فِيهِمَا» ثم قال وهو على المنبر: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوِّزْ فِيهِمَا»<sup>(٣)</sup>.

وكان يقصر خطبته أحياناً، ويُطِيلُهَا أحياناً بحسب حاجة الناس، وكانت خطبته العارضة أطول من خطبته الراتية. وكان يخطب النساء على حدة في الأعياد، ويحرّضهنَّ على الصدقة<sup>(٤)</sup>، والله أعلم.

(١) سورة الأنفال، الآية: ٢٨.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١١٠٩) في كتاب الصلاة، باب: الإمام يقطع الخطبة للأمر يحدث، والترمذي (٣٧٩٩) في كتاب المناقب، باب: مناقب أبي محمد الحسن بن علي، والنسائي (١٠٨/٣) في كتاب الجمعة، باب: نزول الإمام عن المنبر قبل فراغه من الخطبة، وابن ماجه (٣٦٠٠) في كتاب اللباس، باب: لبس الأحمر للرجال من حديث بريدة، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (٢٩٠٠): صحيح.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٩٣٠) في كتاب الجمعة، باب: إذا رأى الإمام رجلاً جاء وهو يخطب أمره أن يصلي ركعتين، ومسلم (٨٧٥) في كتاب الجمعة، باب: التحية والإمام يخطب، وأبو داود (١١١٥ - ١١١٧) في كتاب الصلاة، باب: إذا دخل الرجل والإمام يخطب، والترمذي (٥١٠) في كتاب الجمعة، باب: في الركعتين إذا جاء الرجل والإمام يخطب، والنسائي (١٠١/٣) في كتاب الجمعة، باب: الصلاة يوم الجمعة لمن جاء وقد تخرج الإمام، وابن ماجه (١١١٢) في كتاب إقامة الصلاة، باب: ما جاء غيمن دخل المسجد والإمام يخطب، والطبراني في «الأوسط» (٧٨١)، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (٩٧٨) في كتاب العيدين، باب: موعظة الإمام النساء يوم العيد، عن جابر رضي الله عنه.

## فصول فى هديه ﷺ فى العبادات

## فصل [فى هديه ﷺ فى الوضوء]

كان ﷺ يتوضأ لكل صلاة فى غالب أحيانه، وربما صلى الصلوات بوضوء واحد. وكان يتوضأ بالماء تارة، وبثلثية تارة، وبأريد منه تارة، وذلك نحو أربع أواق بالدمشقى إلى أوقيتين وثلاث. وكان من أيسر الناس صباً لماء الوضوء، وكان يُحَنَرُ أمته من الإسراف فيه، وأخبر أنه يكون فى أمته من يعتدى فى الطهور<sup>(١)</sup>، وقال: «إِنَّ لِلْوُضُوءِ شَيْطَانًا يُقَالُ لَهُ الْوَلَهَانُ فَاتَّقُوا وَسْوَاسَ الْمَاءِ»<sup>(٢)</sup>. ومر على سعد<sup>(٣)</sup> وهو يتوضأ فقال له: «لَا تُسْرِفْ فى الْمَاءِ» فقال: وهل فى الماء من إسراف؟ قال: «نعم وإن كنت على نهرٍ جَارٍ»<sup>(٤)</sup>.

وصح عنه أنه توضأ مرة مرة، ومرتين مرتين، وثلاثاً ثلاثاً، وفى بعض الأعضاء مرتين، وبعضها ثلاثاً.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٩٦) فى كتاب الطهارة، باب: الإسراف فى الماء، عن عبد الله بن مُغَفَّل رضى الله عنه، مرفوعاً: «إِنَّهُ سَيَكُونُ فى هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فى الطَّهْوَرِ وَالِدَعَاءِ»، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٣٩٦).

(٢) ضعيف جداً: أخرجه الترمذى (٥٧) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى كراهية الإسراف فى الوضوء بالماء، وابن ماجه (٤٢١) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى القصد فى الوضوء، من حديث أبى بن كعب، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٩): ضعيف جداً.

(٣) سعد: هو ابن أبى وقاص، واسمه مالك بن أهيب بن عبد مناف، أبو إسحاق القرشى الزهرى، أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد الستة أصحاب الشورى، أسلم قديماً وكان عمره عندئذ (١٧) سنة، وهو الذى كَوَّفَ الكوفة ونفى عنها الأعاجم، وكان مجاب الدعوة، وهو أول من رمى بسهم فى سبيل الله، وهو الذى فتح الملائن، وكان سيداً مطاعاً، توفى (٥٥٥هـ). «البداية» (٥٦٦/٤).

(٤) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٤٢٥) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى القصد فى الوضوء، من حديث عبد الله بن عمرو، وقال ابن حجر فى «الفتح» (٢٨٢/١): إسناده لين.

وكان يتمضمض ويستنشق تارة بغرفة، وتارة يغرفتين، وتارة بثلاث. وكان يصل بين المضمضة والاستنشاق، فيأخذ نصف الغرفة لقمه، ونصفها لأنفه، ولا يمكن فى الغرفة إلا هذا، وأما الغرفتان والثلاث، فيمكن فيهما الفصل والوصل، إلا أن هديه ﷺ كان الوصل بينهما كما فى «الصحيحين» من حديث عبد الله بن زيد أن رسول الله ﷺ: «تمضمض واستنشق من كف واحدة، فعل ذلك ثلاثاً» وفى لفظ: «تمضمض واستنثر بثلاث غرفات»<sup>(١)</sup> فهذا أصح ما روى فى المضمضة والاستنشاق، ولم يجرىء الفصل بين المضمضة والاستنشاق فى حديث صحيح البتة، لكن فى حديث طلحة بن مصرف، عن أبيه، عن جدّه: رأيتُ النبی ﷺ يفصل بين المضمضة والاستنشاق<sup>(٢)</sup>، ولكن لا يروى إلا عن طلحة عن أبيه عن جدّه، ولا يعرف لجدّه صحبة.

وكان يستنشق بيده اليمنى، ويستنثر باليسرى، وكان يمسح رأسه كله، وتارة يقبل يديه ويذير، وعليه يحمل حديث من قال: مسح برأسه مرتين. والصحيح أنه لم يكرر مسح رأسه، بل كان إذا كرر غسل الأعضاء، أفرد مسح الرأس، هكذا جاء عنه صريحاً، ولم يصح عنه ﷺ خلافه البتة، بل ما عدا هذا، إما صحيح غير صريح، كقول الصحابي: توضأ ثلاثاً ثلاثاً، وكقوله: مسح برأسه مرتين، وإما صريح غير صحيح، كحديث ابن البيلماني، عن أبيه، عن عمر أن النبي ﷺ قال: «مَنْ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ كَفَّيْهِ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٨٥) فى كتاب الوضوء، باب: مسح الرأس كله، ومسلم (٢٣٥) فى كتاب الطهارة، باب: صفة الوضوء.

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٣٩) فى كتاب الطهارة، باب: فى الفرق بين المضمضة والاستنشاق، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٤)، ضعيف.



ثلاثاً ثم قال: «وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثَلَاثًا»<sup>(١)</sup> وهذا لا يحتج به، وابن البيهقي<sup>(٢)</sup> وأبو مضعفان، وإن كان الأب أحسن حالاً. وكحديث عثمان الذي رواه أبو داود أنه ﷺ: «مَسَحَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا»<sup>(٣)</sup>. وقال أبو داود: أحاديث عثمان الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة، ولم يصح عنه في حديث واحد أنه اقتصر على مسح بعض رأسه البتة، ولكن كان إذا مسح بناصيته كمل على العمامة. فأما حديث أنس الذي رواه أبو داود: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ قَطْرِيَّةٌ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ مِنْ تَحْتِ الْعِمَامَةِ، فَمَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ، وَلَمْ يَنْقُضِ الْعِمَامَةَ»<sup>(٤)</sup>. فهذا مقصود أنس به أن النبي ﷺ لم ينقض عمامته حتى يستوعب مسح الشعر كله، ولم ينف التكميل على العمامة، وقد أثبت المغيرة ابن شعبه وغيره، فسكوت أنس عنه لا يدل على نفيه. ولم يتوضأ ﷺ إلا تمضمض واستنشق، ولم يحفظ عنه أنه أدخل به مرة واحدة، وكذلك كان وضوؤه مرتباً متوالياً، لم يدخل به مرة واحدة البتة، وكان يمسح على رأسه تارة، وعلى العمامة تارة، وعلى الناصية والعمامة تارة.

وأما اقتصاره على الناصية مجردة، فلم يحفظ عنه كما تقدم. وكان يغسل رجليه إذا لم يكونا في خفين ولا جوربين، ويمسح عليهما إذا كانا في

(١) إسناده ضعيف: أخرجه الدارقطني (٩٢/١)، وضعف ابن حجر إسناده في «التلخيص» (٨٤/١)، وأخرجه أبو داود (١٠٧) في كتاب الطهارة، باب: صفة وضوء النبي ﷺ، من طريق عبد الرحمن بن وردان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن حمران عن عثمان.  
(٢) ابن البيهقي: هو محمد بن عبد الرحمن بن البيهقي، الكوفي، النحوي، ضعفه ابن معين والبخاري وأبو حاتم والنسائي والحميدي، وابن عدي، وغيرهم، وأما أبوه فهو عبد الرحمن بن البيهقي فهو مولى عمر، لينة أبو حاتم، وذكره ابن حبان في «ثقاته».  
«التهذيب» (٦٢٣/٣، ٦٢٤) و(٤٩٣/٢).

(٣) تقدم.

(٤) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٤٧) في كتاب الطهارة، باب: المسح على العمامة، وقال الألباني في «ضعيف سنن أبي داود» (٢٥): ضعيف.

الخفين أو الجوربين<sup>(١)</sup>. وكان يمسح أذنيه مع رأسه، وكان يمسح ظاهرهما وباطنهما، ولم يثبت عنه أنه أخذ لهما ماءً جديداً، وإنما صح ذلك عن ابن عمر<sup>(٢)</sup> ولم يصح عنه فى مسح العنق حديث البيهقي، ولم يحفظ عنه أنه كان يقول على وضوئه شيئاً غير التسمية، وكلُّ حديث فى أذكار الوضوء الذى يقال عليه، فكذبٌ مُخْتَلَقٌ، لم يقل رسولُ الله ﷺ شيئاً منه، ولا علّمه لأمته، ولا ثبت عنه غير التسمية فى أوله<sup>(٣)</sup>، وقوله: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ»<sup>(٤)</sup> فى آخره. وفى حديث آخر فى «سنن النسائي» مما يقال بعد الوضوء أيضاً: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ»<sup>(٥)</sup>.

ولم يكن يقول فى أوله: نويت رفع الحدث، ولا استباحة الصلاة، لا

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٥٩) فى كتاب الطهارة، باب: المسح على الجوربين، والترمذي (٩٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى المسح على الجوربين والنعلين، وابن ماجه (٥٥٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى المسح على الجوربين والنعلين، من حديث المغيرة بن شعبة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه».

(٢) أخرجه مالك (٦٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى المسح بالرأس والأذنين.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٢) فى كتاب الطهارة، باب: التسمية على الوضوء، والترمذي (٢٥) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى التسمية فى الوضوء، عن سعيد بن زيد مرفوعاً: «لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه»، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٧٥٧٣).

(٤) صحيح: أخرجه الترمذي (٥٥) فى كتاب الطهارة، باب: فيما يقال بعد الوضوء، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦١٦٧)، وهو عند مسلم (٢٣٤) فى كتاب الطهارة، باب: الذكر المستحب عقب الوضوء، وأبو داود (١٦٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما يقول الرجل إذا توضأ، دون ذكر قوله «اللهم اجعلنى من التوابين، واجعلنى من المتطهرين».

(٥) صحيح: أخرجه النسائي فى «عمل اليوم والليلة» (٨١)، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦١٧٠).

هو، ولا أحدٌ من أصحابه البتة، ولم يُرو عنه فى ذلك حرف واحد، لا بإسناد صحيح، ولا ضعيف، ولم يتجاوز الثلاث قط، وكذلك لم يثبت عنه أنه تجاوز المرفقين والكعبين، ولكن أبو هريرة كان يفعل ذلك ويتأول حديث إطالة الغرة<sup>(١)</sup>. وأما حديثُ أبى هريرة فى صفة وضوء النبى ﷺ أنه غسل يديه حتى أشرع فى العضدين، ورجليه حتى أشرع فى الساقين<sup>(٢)</sup> فهو إنما يدل على إدخال المرفقين والكعبين فى الوضوء، ولا يدل على مسألة الإطالة.

ولم يكن رسول الله ﷺ يعتاد تنشيف أعضائه بعد الوضوء، ولا صح عنه فى ذلك حديث البتة، بل الذى صح عنه خلافه، وأما حديث عائشة كان للنبى ﷺ خرقةٌ يُشَفُّ بها بعد الوضوء<sup>(٣)</sup>، وحديث معاذ بن جبل: رأيت رسول الله ﷺ إذا توضأ مسح على وجهه بطرف ثوبه<sup>(٤)</sup>، فضعيفان لا يحتج بمثلهما، فى الأول سليمان بن أرقم<sup>(٥)</sup> متروك، وفى الثانى عبد الرحمن ابن زياد بن أنعم الإفريقى<sup>(٦)</sup> ضعيف، قال الترمذى: ولا يصح عن النبى ﷺ فى هذا الباب شيء.

(١) وهو ما أخرجه البخارى (١٣٦) فى كتاب الوضوء، باب: فضل الوضوء، عنه مرفوعاً «إن أمتى يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء، فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل».

(٢) أخرجه مسلم (٢٤٦) فى كتاب الطهارة. باب: استحباب إطالة الغرة، والنسائى (٩٣/١) فى كتاب الطهارة، باب: حلية الوضوء، من فعل أبى هريرة، ثم قال: هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ.

(٣) ضعيف الإسناد: أخرجه الترمذى (٥٣) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى المنديل بعد الوضوء، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٧): ضعيف الإسناد.

(٤) ضعيف الإسناد: أخرجه الترمذى (٥٤) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى المنديل بعد الوضوء، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٨): ضعيف الإسناد.

(٥) سليمان بن أرقم: أبو معاذ البصرى، ضعفه أحمد، وابن معين، والغلاس، وقال البخارى: تركوه. وقال أبو داود: متروك الحديث. وكذا قال أبو حاتم، والترمذى، وابن خراش، وقال أبو زرعة: ضعيف الحديث ذاهب الحديث. وقال الجوزجاني: ساقط. «التهذيب» (٨٣/٢).

(٦) عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقى: وثقه يحيى بن سعيد مرة، ونقل ضعفه مرة أخرى وضعفه أحمد، وابن معين، والجوزجاني، ويعقوب بن شيبه، وغيرهم. «التهذيب» (٥٠٦/٢).



ولم يكن من هديه ﷺ أن يُصبَّ عليه الماءُ كلما توضأ، ولكن تارة يصبُّ على نفسه، وربما عاونه من يصبُّ عليه، أحياناً لحاجة كما فى «الصحيحين» عن المغيرة بن شعبة أنه صبَّ عليه فى السفر لما توضأ<sup>(١)</sup>.

وكان يخلل لحيته أحياناً، ولم يكن يواظبُ على ذلك. وقد اختلف أئمة الحديث فيه، فصحح الترمذى وغيره أنه ﷺ كان يُخلِّلُ لحيته<sup>(٢)</sup>. وقال أحمد وأبو زرعة<sup>(٣)</sup>: لا يثبت فى تخليل اللحية حديث.

وكذلك تخليل الأصابع لم يكن يُحافظ عليه، وفى «السنن» عن المُستَوْرِدِ بنِ شَدَّاد<sup>(٤)</sup>: رأيت النبی ﷺ إذا توضأ يَدُلُّكَ أصابعَ رجله بخنصره<sup>(٥)</sup>، وهذا إن ثبت عنه، فإنما كان يفعله أحياناً، ولهذا لم يروه الذين اعتنوا بضبط وضوئه، كعثمان، وعلى، وعبد الله بن زيد<sup>(٦)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٨٢) فى كتاب الوضوء، باب: الرجل يوضئ صاحبه.  
(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى تخليل اللحية، وابن ماجه (٤٢٩) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى تخليل اللحية، من حديث عمار ابن ياسر، وأخرجه الترمذى (٣١)، وابن ماجه (٤٣٠)، والدارمى (٧٠٤)، من حديث عثمان بن عفان، وصححهما الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٣٤٤، ٣٤٥).

(٣) أبو زرعة: هو عبيد الله بن عبد الكريم، الرازى، أحد الحفاظ المشهورين، قيل: إنه كان يحفظ سبعمائة ألف حديث، وكان فقيهاً ورعاً زاهداً عابداً متواضعاً خاشعاً، أثنى عليه أهل زمانه بالحفظ والديانة، توفى (٢٦٤هـ). «البداية» (٤٩/٦).

(٤) المُستَوْرِدِ بن شَدَّاد: ابن عمرو بن حنبل بن الأحنف، القرشى، الفهرى، الحجازى، سكن الكوفة، له ولأبيه صحبة، توفى بمصر فى ولاية معاوية رضى الله عنه. «التهذيب» (٥٧/٤).

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٨) فى كتاب الطهارة، باب: غسل الرجلين، والترمذى (٤٠) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى تخليل الأصابع، وابن ماجه (٤٤٦) فى كتاب الطهارة، باب: تخلل الأصابع، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (٣٦٠).

(٦) عبد الله بن زيد: ابن عاصم بن كعب بن عمرو بن عوف، الأنصارى، المدنى، لا يصح أنه شهدا بدرًا، قتل بالحرّة (٦٣هـ)، وهو ابن (٧٠) سنة. «التهذيب» (٣٣٩/٢).

والربيع<sup>(١)</sup>، وغيرهم، على أن فى إسناده عبد الله بن لهيعة<sup>(٢)</sup>.

وأما تحريك خاتمه، فقد روى فيه حديث ضعيف من رواية مُعَمَّر بن محمد بن عبيد الله بن أبى رافع عن أبيه عن جدّه أن النبى ﷺ كان إذا توضأ حرك خاتمه<sup>(٣)</sup>. ومُعَمَّر وأبوه ضعيفان<sup>(٤)</sup>، ذكر ذلك الدارقطنى.

### فصل [فى هديه ﷺ فى المسح على الخفين]

صح عنه أنه مسح فى الحضر والسفر، ولم يُنسخ ذلك حتى تُوفى، ووقّت للمقيم يوماً وليلة، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليهن فى عدة أحاديث حسان وصحاح، وكان يمسح ظاهر الخفين، ولم يصح عنه مسح أسفلهما إلا فى حديث منقطع. والأحاديث الصحيحة على خلافه، ومسح على الجوربين والنعلين<sup>(٥)</sup>، ومسح على العمامة مقتصرًا عليها، ومع الناصية، وثبت عنه ذلك فعلاً وأمرًا فى عدة أحاديث، لكن فى قضايا أعيان يُحتمل أن تكون خاصة بحال الحاجة والضرورة، ويُحتمل العموم كالخفين، وهو أظهر والله أعلم.

ولم يكن يتكلف ضدّ حاله التى عليها قدماءه، بل إن كانتا فى الخف

(١) الربيع: هى الربيع بنت مُعوذ بن عَفْرَاء، وعفراء أم معوذ، وأبوه الحارث بن رفاعة الأنصارى، كانت من المبايعات تحت الشجرة قاله أبو خيثمة. «التهذيب» (٤/٦٧٣).

(٢) عبد الله بن لهيعة: أبو عبد الرحمن المصرى الفقيه القاضى، اختلف الأئمة فيه كثيراً، وقال الحافظ ابن حجر فى «التقريب» (٣٥٦٣): صدوق، خلط بعد احتراق كتبه، ورواية ابن مبارك وابن وهب عنه أعدل من غيرهما.

(٣) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٤٤٩) فى كتاب الطهارة، باب: تخليل الأصابع، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

(٤) مُعَمَّر بن محمد بن عبيد الله: ضعفه ابن معين، وصالح بن موسى، والبخارى، وابن حبان، وأما أبوه محمد بن عبيد الله بن أبى رافع، فضعفه البخارى، وابن معين، وأبو حاتم، وذكره ابن حبان فى «الثقات». «التهذيب» (٤/١٢٨، ١٢٩) و (٣/٦٣٧).

(٥) صحيح: وقد تقدم.

مسح عليهما ولم يترغهما، وإن كانتا مكشوفتين، غسل القدمين، ولم يلبس الخف ليمسح عليه، وهذا أعدل الأقوال فى مسألة الأفضل من المسح والغسل، قاله شيخنا، والله أعلم.

### فصل [فى هديه ﷺ فى التيمم]

كان ﷺ يتيمم بضربة واحدة للوجه والكفين، ولم يصح عنه أنه تيمم بضربتين، ولا إلى المرفقين. قال الإمام أحمد: من قال: إن التيمم إلى المرفقين، فإنما هو شئ زاده من عنده. وكذلك كان يتيمم بالأرض التى يصلى عليها، تراباً كانت أو سبخة<sup>(١)</sup> أو رملاً. وصح عنه أنه قال: «حيثما أدركت رجلاً من أمتي الصلاة، فعنده مسجده وطهوره»<sup>(٢)</sup>، وهذا نص صريح فى أن من أدركته الصلاة فى الرمل، فالرمل له طهور. ولما سافر هو وأصحابه فى غزوة تبوك، قطعوا تلك الرمال فى طريقهم، وماؤهم فى غاية القلة، ولم يرو عنه أنه حمل معه التراب، ولا أمر به، ولا فعله أحد من أصحابه، مع القطع بأن فى المفاوز الرمال أكثر من التراب، وكذلك أرض الحجاز وغيره، ومن تدبر هذا، قطع بأنه كان يتيمم بالرمل، والله أعلم وهذا قول الجمهور.

وأما ما ذكر فى صفة التيمم من وضع بطون أصابع يده اليسرى على ظهور اليمنى، ثم إمرارها إلى المرفق، ثم إدارة بطن كفه على بطن الذراع، وإقامة إبهامه اليسرى كالمؤذن، إلى أن يصل إلى إبهامه اليمنى، فيطبقها عليها، فهذا مما يعلم قطعاً أن النبي ﷺ لم يفعله، ولا علمه أحد من أصحابه، ولا أمر به، ولا استحسنته، وهذا هديه، إليه التحاكم، وكذلك لم يصح عنه التيمم لكل صلاة، ولا أمر به، بل أطلق التيمم، ويجعله قائماً

(١) سبخة: أى ذات ملح. «مختار الصحاح» ص (١١٩).

(٢) صحيح: أخرجه أحمد (٢٥٦/٥) من حديث أبي أمامة، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٤٢٢٠): صحيح.



مقام الوضوء وهذا يقتضى أن يكون حكمه حكمه، إلا فيما اقتضى الدليل خلافه.

### فصل [فى هديه ﷺ فى الصلاة]

كان ﷺ إذا قام إلى الصلاة قال: «الله أكبر» ولم يقل شيئاً قبلها ولا تلفظ بالنية البتة، ولا قال: أصلى لله صلاة كذا مستقبلاً القبلة أربع ركعات إماماً أو مأموماً، ولا قال: أداء ولا قضاء، ولا فرض الوقت، وهذه عشر بدع لم ينقل عنه أحد قط بإسناد صحيح ولا ضعيف ولا مسند ولا مرسل لفظاً واحدة منها البتة، بل ولا عن أحد من أصحابه، ولا استحسنة أحد من التابعين، ولا الأئمة الأربعة، وإنما غر بعض المتأخرين قول الشافعى رضى الله عنه فى الصلاة، إنها ليست كالصيام، ولا يدخل فيها أحد إلا بذكر، فظن أن الذكر تلفظ المصلى بالنية، وإنما أراد الشافعى رحمه الله بالذكر: تكبيرة الإحرام ليس إلا، وكيف يستحب الشافعى أمراً لم يفعله النبي ﷺ فى صلاة واحدة، ولا أحد من خلفائه وأصحابه، وهذا هديهم وسيرتهم، فإن أوجدنا أحد حرقاً واحداً عنهم فى ذلك، قبلناه، وقابلناه بالتسليم والقبول، ولا هدى أكمل من هديهم، ولا سنة إلا ما تلقوه عن صاحب الشرع ﷺ.

وكان دأبه إحرامه فى لفظه: «الله أكبر» لا غيرها، ولم ينقل أحد عنه سواها.

وكان يرفع يديه معها ممدودة الأصابع، مستقبلاً بها القبلة إلى فروع أذنيه، وروى إلى منكبيه، فأبو حميد الساعدى<sup>(١)</sup> ومن معه قالوا: حتى يحاذى بهما المنكبين، وكذلك قال ابن عمر. وقال وائل بن حجر<sup>(٢)</sup>: إلى

(١) أبو حميد الساعدى: الأنصارى المدنى، قيل اسمه: عبد الرحمن. وقيل غير ذلك، قال ابن سعد وغيره: شهد أحداً وما بعدها. «التهذيب» (٥١٤/٤).

(٢) وائل بن حجر: ابن سعد بن مسروق، الحضرمى، أبو هنية، ويقال: أبو هند الكندى، صحابى جليل، قدم على النبي ﷺ فأقطعه القطائع قاله أبو نعيم، ومات فى ولاية معاوية رضى الله عنه. «التهذيب» (٣٠٤/٤).

حيال أذنيه. وقال البراء: قريباً من أذنيه وقيل: هو من العمل المخير فيه. وقيل: كان أعلاها إلى فروع أذنيه، وكفاه إلى منكبيه، فلا يكون اختلافاً، ولم يختلف عنه فى محل هذا الرفع.

ثم يضع اليمنى على ظهر اليسرى.

وكان يستفتح تارة بـ «اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنَ خَطَايَايَ بِالماءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرَدِ، اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ»<sup>(١)</sup>.

وتارة يقول: «وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ، وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَنْتَ رَبِّي، وَأَنَا عَبْدُكَ، ظَلَمْتُ نَفْسِي، وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي، فَاعْفُ عَنِّي ذُنُوبِي جَمِيعًا، إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، وَاهْدِنِي لأَحْسَنَ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لأَحْسَنَهَا إِلَّا أَنْتَ، وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَ الْأَخْلَاقِ، لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ، لِيَبْكُ وَسَعْدِيكَ، وَالْخَيْرُ كُلُّهُ بِيَدَيْكَ، وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ، أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ»<sup>(٢)</sup>. ولكن المحفوظ أن هذا الاستفتاح إنما كان يقوله فى قيام الليل.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٧٤٤) فى كتاب الأذان، باب: ما يقول بعد التكبير، ومسلم (٥٩٨) فى كتاب المساجد، باب: ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة، وأبو داود (٧٨١) فى كتاب الصلاة، باب: السكينة عند الافتتاح، والنسائى (١٢٩/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: الدعاء بين التكبيرة والقراءة، وابن ماجه (٨٠٥) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: افتتاح الصلاة، والدارمى (١٢٤٤)، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٧٧١) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: الدعاء فى صلاة الليل وقيامه، وأبو داود (٧٦٠) فى كتاب الصلاة، باب: ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، والترمذى (٣٤٣٢) فى كتاب الدعوات، باب: رقم (٣٢)، والنسائى (١٣٠/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: نوع آخر من الذكر والدعاء بين التكبير والقراءة، والدارمى (١٢٣٨)، من حديث على رضى الله عنه.

وتارة يقول: «اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ، فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ، اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ، إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»<sup>(١)</sup>.

وتارة يقول: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ...»<sup>(٢)</sup> الحديث. وسيأتى فى بعض طرقه الصحيحة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كبر، ثم قال ذلك.

وتارة يقول: «اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا، سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا، سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْثِهِ»<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٧٠) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبى ﷺ ودعائه بالليل، وأبو داود (٧٦٧) فى كتاب الصلاة، باب: ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، والترمذى (٣٤٣١) فى كتاب الدعوات، باب: ما جاء فى الدعاء عند افتتاح الصلاة بالليل، والنسائى (٢١٢/٣ - ٢١٣) فى كتاب قيام الليل، باب: بأى شيء تستفتح صلاة الليل، وابن ماجه (١٣٥٧) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: ما جاء فى الدعاء إذا قام الرجل من الليل من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١١٢٠) فى كتاب التهجد، باب: التهجد بالليل، ومسلم (٧٦٩) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبى ﷺ ودعائه بالليل، وأبو داود (٧٧١) فى كتاب الصلاة، باب: ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، والترمذى (٣٤٢٩) فى كتاب الدعوات، باب: ما جاء ما يقول إذا قام من الليل إلى الصلاة، والنسائى (٢١٠ - ٢٠٩/٣) فى كتاب قيام الليل، باب: ذكر ما يستفتح به القيام، وابن ماجه (١٣٥٥) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: ما جاء فى الدعاء إذا قام الرجل من الليل، وأحمد (٢٩٨/١، ٣٠٨، ٣٥٨)، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

(٣) ضعيف: أخرجه أبو داود (٧٦٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، وابن ماجه (٨٠٧) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: الاستعاذة فى الصلاة، من حديث جبير بن مطعم، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (١٦٦): ضعيف.



وتارة يقول: «الله أكبر عشر مرات، ثم يسبح عشر مرات، ثم يحمده عشرًا، ثم يهلل عشرًا، ثم يستغفر عشرًا، ثم يقول: «اللهم اغفر لى وأهلى وأرزقنى وعافنى عشرًا، ثم يقول: اللهم إنى أعوذ بك من ضيق المقام يوم القيامة عشرًا»<sup>(١)</sup>.

فكل هذه الأنواع صحت عنه ﷺ.

وروى عنه أنه كان يستفتح بـ «سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، ولا إله غيرك»<sup>(٢)</sup> ذكر ذلك أهل السنن من حديث على بن على الرفاعى، عن أبى المتوكل الناجى، عن أبى سعيد على أنه ربما أرسل، وقد روى مثله من حديث عائشة رضى الله عنها<sup>(٣)</sup>. والأحاديث التى قبله أثبت منه، ولكن صح عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يستفتح به فى مقام النبى ﷺ ويجهر به، ويعلمه الناس<sup>(٤)</sup> وقال الإمام

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٦٦) فى كتاب الصلاة، باب: ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، والنسائى (٢٠٩/٣) فى كتاب قيام الليل، باب: ذكر ما يستفتح به القيام، وابن ماجه (١٣٥٦) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: ما جاء فى الدعاء إذا قام الرجل من الليل، من حديث عائشة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٧٥) فى كتاب الصلاة، باب: من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك، والترمذى (٢٤٢) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول عند افتتاح الصلاة، والنسائى (١٣٢/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: نوع آخر من الذكر بين افتتاح الصلاة وبين القراءة، وابن ماجه (٨٠٤) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: افتتاح الصلاة، وأحمد (٣/٥٠، ٦٩)، والدارمى (١٢٣٩)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٧٦) فى كتاب الطلاق، باب: من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك، والترمذى (٢٤٣) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول عند افتتاح الصلاة، وابن ماجه (٨٠٦) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: افتتاح الصلاة، والحاكم (٨٥٩)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٤) إسناده منقطع: أخرجه مسلم (٣٩٩) فى كتاب الصلاة، باب: حجة من قال لا يجهر بالبسملة، من طريق عبدة أن عمر بن الخطاب كان يجهر بهؤلاء الكلمات... إلخ. وقال النووى فى «الشرح» (١١١/٤): قال أبو على الغسانى: مرسل. يعنى أن عبدة وهو ابن أبى لبابة لم يسمع من عمر اهـ.

أحمد: أمّا أنا فأذهب إلى ما روى عن عمر، ولو أن رجلاً استفتح ببعض ما روى عن النبى ﷺ من الاستفتاح كان حسناً.

وإنما اختار الإمام أحمد هذا لعشرة أوجه قد ذكرتها فى مواضع أخرى. منها جهرُ عمر به يعلمه الصحابة.

ومنها اشتماله على أفضل الكلام بعد القرآن، فإن أفضل الكلام بعد القرآن: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، وقد تضمنها هذا الاستفتاح مع تكبيرة الإحرام.

ومنها أنه استفتح أخلص للثناء على الله، وغيره متضمن للدعاء، والثناء أفضل من الدعاء، ولهذا كانت سورة الإخلاص تعدلُ ثلث القرآن، لأنها أخلصت لوصف الرحمن تبارك وتعالى، والثناء عليه، ولهذا كان «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر» أفضل الكلام بعد القرآن، فيلزم أن ما تضمنها من الاستفتاحات أفضل من غيره من الاستفتاحات.

ومنها أن غيره من الاستفتاحات عامتها إنما هى فى قيام الليل فى النافلة، وهذا كان عمرُ يفعله، ويعلمه الناس فى الفرض.

ومنها أن هذا الاستفتاح إنشاء للثناء على الرب تعالى، متضمن للإخبار عن صفات كماله، ونعوت جلاله، والاستفتاح بـ «وجهت وجهي» إخبار عن عبودية العبد، وبينهما من الفرق ما بينهما.

ومنها أن من اختار الاستفتاح بـ «وجهت وجهي» لا يكمله، وإنما يأخذ بقطعة من الحديث، ويذرُ باقيه، بخلاف الاستفتاح بـ «سبحانك اللهم وبحمدك» فإن من ذهب إليه يقوله كله إلى آخره.

وكان يقول بعد ذلك: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» ثم يقرأ الفاتحة، وكان يجهر بـ «بسم الله الرحمن الرحيم» تارة، ويخفيها أكثر مما يجهر بها.

ولا ريب أنه لم يكن يجهر بها دائماً فى كل يوم وليلة خمس مرات أبداً، حضراً وسفراً، ويخفى ذلك على خلفائه الراشدين، وعلى جمهور أصحابه، وأهل بلده فى الأعصار الفاضلة، هذا من أمحل المحال حتى يحتاج إلى التشبُّث فيه بالفاظ مجملة، وأحاديث واهية، فصحيح تلك الأحاديث غير صريح، وصريحها غير صحيح، وهذا موضع يستدعى مجلداً ضخماً.

وكانت قراءته ﷺ مداً<sup>(١)</sup>، يقف عند كل آية<sup>(٢)</sup>، ويمدُّ بها صوته.

فإذا فرغ من قراءة الفاتحة، قال: «آمين» فإن كان يجهر بالقراءة، رفع بها صوته<sup>(٣)</sup>، وقالها من خلفه.

وكان له سكتان<sup>(٤)</sup>، سكتة بين التكبير والقراءة، وعنهما سألها أبو هريرة<sup>(٥)</sup>، واختلف فى الثانية، فروى أنها بعد الفاتحة. وقيل: إنها بعد القراءة وقبل الركوع. وقيل: هى سكتان غير الأولى، فتكون ثلاثاً، والظاهر إنما هى اثنتان فقط، وأما الثالثة، فلطيفة جداً لأجل ترادُّ النفس، ولم يكن يصلُّ القراءة بالركوع، بخلاف السكتة الأولى، فإنه كان يجعلها بقدر الاستفتاح، والثانية قد قيل: إنها لأجل قراءة المأموم. فعلى هذا: ينبغى

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٠٤٥) فى كتاب فضائل القرآن، باب: من القراءة، من حديث أنس.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٠١) فى كتاب الحروف والقراءات، باب: رقم (١)، والترمذى (٢٩٣٦) فى كتاب القراءات، باب: فى فاتحة الكتاب، وفى «الشماثل» له (٣١٥)، من حديث أم سلمة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٩٣٢) فى كتاب الصلاة، باب: التأمين وراء الإمام، والترمذى (٢٤٨) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى التأمين، والدارمى (١٢٤٧)، عن وائل بن حجر قال: «سمعت النبى ﷺ قرأ ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ فقال: آمين. ومد بها صوته»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٤) ضعيف: وسيأتى.

(٥) صحيح: تقدم.



تطويلها بقدر قراءة الفاتحة، وأمّا الثالثة، فللراحة والنفس فقط، وهى سكتة لطيفة، فمن لم يذكرها، فلقصرها، ومن اعتبرها، جعلها سكتةً ثالثة، فلا اختلاف بين الروایتين، وهذا أظهر ما يقال فى هذا الحديث. وقد صح حديث السكتتين، من رواية سمرة<sup>(١)</sup>، وأبى بن كعب، وعمران بن حصين<sup>(٢)</sup>، ذكر ذلك أبو حاتم فى «صحيحه» وسمرة هو ابن جندب، وقد تبين بذلك أن أحد من روى حديث السكتتين سمرة بن جندب، وقد قال: حفظتُ من رسول الله ﷺ سكتين: سكتة إذا كبر، وسكتة إذا فرغ من قراءة ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾. وفى بعض طرق الحديث: فإذا فرغ من القراءة، سكت<sup>(٣)</sup> وهذا كالمجمل، واللفظ الأول مفسر مبين، ولهذا قال أبو سلمة بن عبد الرحمن: للإمام سكتتان، فاغتموا فيهما القراءة بفاتحة الكتاب إذا افتتح الصلاة، وإذا قال: «ولا الضالين» عل أن تعيين محل السكتتين، إنما هو من تفسير قتادة، فإنه روى الحديث عن الحسن، عن سمرة قال: سكتتان حفظتهما عن رسول الله ﷺ، فأنكر ذلك عمران، فقال: حفظناها سكتة، فكتبنا إلى أبى بن كعب بالمدينة، فكتب أبى أن قد حفظ سمرة، قال سعيد: فقلنا لقتادة: ما هاتان السكتتان؟ قال: إذا دخل فى

(١) سمرة: ابن جندب بن هلال ابن حذيج بن مرة، الفزارى، أبو سعيد، كان حليف الأنصار، وكان عظيم الأمانة، قال ابن عبد البر: مات (٥٨هـ)، سقط فى قدر مملوء ماءً حاراً، فكان ذلك تصديقاً لقول النبى ﷺ له ولأبى هريرة وأبى محذورة: «آخركم موتاً فى النار». «التهذيب» (١١٦/٢).

(٢) عمران بن حصين: ابن عبيد بن خلف، الخزاعى، أبو نجيد، أسلم عام خيبر، كان صاحب راية خزاعة يوم الفتح، وقال ابن سعد: كانت الملائكة تصافحه قبل أن يكتب. توفي (٥٢هـ). «التهذيب» (٣١٦/٣).

(٣) ضعيف: أخرجه أبو داود (٧٧٧) فى كتاب الصلاة، باب: السكتة عند الافتتاح، والترمذى (٢٥١) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى السكتين فى الصلاة، وابن ماجه (٨٤٤، ٨٤٥) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: فى سكتى الإمام، وأحمد (٧/٥)، ١٥، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، والدارمى (١٢٤٣)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٤٢): ضعيف.

الصلاة، وإذا فرغ من القراءة، ثم قال بعد ذلك: وإذا قال: ولا الضالين، قال: وكان يعجبه إذا فرغ من القراءة أن يسكت حتى يترادَّ إليه نفسه<sup>(١)</sup> ومن يحتج بالحسن عن سمرة يحتج بهذا.

فإذا فرغ من الفاتحة، أخذ فى سورة غيرها، وكان يطيلها تارة، ويخففها لعارض من سفر أو غيره، ويتوسط فيها غالباً.

وكان يقرأ فى الفجر بنحو ستين آية إلى مائة آية، وصلّاها بسورة ﴿ق﴾، وصلّاها بـ «الروم» وصلّاها بـ ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ وصلّاها بـ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ فى الركعتين كليهما، وصلّاها بـ «المعوذتين» وكان فى السفر وصلّاها، فافتتح بـ «سورة المؤمنين» حتى إذا بلغ ذكر موسى وهارون فى الركعة الأولى، أخذته سعة فركع.

وكان يصلّيها يوم الجمعة بـ «ألم تنزيل السجدة» وسورة ﴿هل أتى على الإنسان﴾ كاملتين، ولم يفعل ما يفعله كثير من الناس اليوم من قراءة بعض هذه وبعض هذه فى الركعتين، وقراءة السجدة وحدها فى الركعتين، وهو خلاف السنة. وأما ما يظنه كثير من الجهال أن صبح يوم الجمعة فضّل بسجدة، فجهل عظيم، ولهذا كره بعض الأئمة قراءة سورة السجدة لأجل هذا الظن، وإنما كان ﷺ يقرأ هاتين السورتين لما اشتملتا عليه من ذكر المبدأ والمعاد، وخلق آدم، ودخول الجنة والنار، وذلك ممّا كان ويكون فى يوم الجمعة، فكان يقرأ فى فجرها ما كان ويكون فى ذلك اليوم، تذكيراً للأمة بحوادث هذا اليوم، كما كان يقرأ فى المجامع العظام كالأعياد والجمعة بسورة ﴿ق﴾ و«واقتربت» و«سبح» و«الغاشية»..

### فصل [فى إطالته ﷺ فى الصلاة]

وأما الظهر، فكان يطيل قراءتها أحياناً، حتى قال أبو سعيد: «كانت

(١) ضعيف: وهو لفظ الترمذى السابق.

صلاة الظهر تُقام، فيذهب الذهاب إلى البقيع، فيقضى حاجته، ثم يأتى أهله، فيتوضأ، ويدرك النبى ﷺ فى الركعة الأولى ثمّا يطيلُها<sup>(١)</sup> رواه مسلم. وكان يقرأ فيها تارة بقدر «ألم تنزل» وتارة بـ ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ و ﴿الليل إذا يغشى﴾ وتارة بـ ﴿السماء ذات البروج﴾ و ﴿والسماء والطارق﴾

وأما العصر، فعلى النصف من قراءة صلاة الظهر إذا طالت، وبقدرها إذا قصرت.

وأما المغرب، فكان هديه فيها خلافَ عمل الناس اليوم، فإنه صلاها مرة بـ «الأعراف» فرّقها فى الركعتين، ومرة بـ «الطور» ومرة بـ «المرسلات». قال أبو عمر بن عبد البر: روى عن النبى ﷺ أنه قرأ فى المغرب بـ ﴿المص﴾ وأنه قرأ فيها بـ «الصفات» وأنه قرأ فيها بـ «حم الدخان» وأنه قرأ فيها بـ ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ وأنه قرأ فيها بـ ﴿والتين والزيتون﴾ وأنه قرأ فيها بـ «المعوذتين» وأنه قرأ فيها بـ «المرسلات» وأنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل. وقال: هى كلها آثار صحاح مشهورة. انتهى.

وأما المداومة فيها على قراءة قصار المفصل دائماً، فهو فعلُ مروان بن الحكم<sup>(٢)</sup>، ولهذا أنكر عليه زيد بن ثابت، وقال: مَالِكٌ تقرأ فى المغرب بقصار المفصل؟! وقد رأيتُ رسول الله ﷺ يقرأ فى المغرب بطولى الطولين. قال: قلت: وما طولى الطولين؟ قال: «الأعراف»<sup>(٣)</sup> وهذا حديث صحيح رواه أهل السنن.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٤٥٤) فى كتاب الصلاة، باب: القراءة فى الظهر والعصر.  
(٢) مروان بن الحكم: ابن أبى العاص بن أمية بن عبد شمس، الأموى، أبو عبد الملك، ولد بعد الهجرة بستين، وقيل بأربع، ولا يصح له سماع من النبى ﷺ، بويح له بالخلافة بعد موت معاوية بن يزيد بن معاوية. «التهذيب» (٥٠ / ٤).  
(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٧٦٤) فى كتاب الأذان، باب: القراءة فى المغرب، وأبو داود (٨١٢) فى كتاب الصلاة، باب: قدر القراءة فى المغرب، والنسائى (١٦٩ / ٢، ١٧٠) فى كتاب الافتتاح، باب: القراءة فى المغرب بـ (المص).



وذكر النسائي عن عائشة رضى الله عنها أن النبى ﷺ قرأ فى المغرب بسورة «الأعراف» فرقها فى الركعتين<sup>(١)</sup>.

فالمحافظة فيها على الآية القصيرة، والسورة من قصر المفضل خلاف السنة، وهو فعل مروان بن الحكم.

وأما العشاء الآخرة، فقرأ فيها ﷺ بـ «والتين والزيتون» ووقت لمعاذ فيها بـ «والشمس وضحاها» و«سبح اسم ربك الأعلى» و«والليل إذا يغشى» ونحوها، وأنكر عليه قراءته فيها بـ «البقرة» بعد ما صلى معه، ثم ذهب إلى بنى عمرو بن عوف، فأعادها لهم بعد ما مضى من الليل ما شاء الله، وقرأ بهم بـ «البقرة» ولهذا قال له: «أفتان أنت يامعاذ»<sup>(٢)</sup> فتعلق النّقارون<sup>(٣)</sup> بهذه الكلمة، ولم يلتفتوا إلى ما قبلها ولا ما بعدها.

وأما الجمعة، فكان يقرأ فيها بسورتى «الجمعة» و«المنافقين» كاملتين وسورة «سبح» و«الغاشية».

وأما الاقتصار على قراءة أواخر السورتين من «يا أيها الذين آمنوا...» إلى آخرها، فلم يفعله قط، وهو مخالف لهديه الذى كان يحافظ عليه.

وأما قراءته فى الأعياد، فتارة كان يقرأ سورتى (ق) و«اقتربت» كاملتين، وتارة سورتى (سبح) و«الغاشية» وهذا هو الهدى الذى استمر ﷺ عليه إلى أن لقي الله عز وجل، لم ينسخه شىء.

(١) صحيح: أخرجه النسائي (١٧٠ / ٢) فى كتاب الافتتاح، باب: القراءة فى المغرب، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن النسائي».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧٠٥) فى كتاب الأذان، باب: من شكا إلى إمامه إذا طول، ومسلم (٤٦٥) فى كتاب الصلاة، باب: القراءة فى العشاء، عن جابر قال: «أقبل رجل بناضحين - وقد جنح الليل - فوافق معاذاً يصلى، فترك ناضحة وأقبل إلى معاذ، فقرأ بسورة البقرة، فانطلق الرجل، وبلغه أن معاذاً نال منه، فأتى النبى ﷺ فشكا إليه معاذاً، فقال النبى ﷺ: يا معاذ، أفتان أنت (ثلاث مرار)، فلولا صليت بسبح اسم ربك، والشمس وضحاها، والليل إذا يغشى، فإنه يصلى وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة».

(٣) أى الذين ينقرون الصلاة تقرأ.

ولهذا أخذ به خلفاؤه الراشدون من بعده، فقرأ أبو بكر رضى الله عنه فى الفجر بسورة «البقرة» حتى سلم منها قريباً من طلوع الشمس، فقالوا: يا خليفة رسول الله ﷺ؟ كادت الشمس تطلع، فقال: لو طلعت لم تجدنا غافلين. وكان عمر رضى الله عنه يقرأ فيها بـ «يوسف» و«النحل» وبـ «هود» و«بنى إسرائيل» ونحوها من السور، ولو كان تطويله ﷺ منسوخاً لم يخف على خلفائه الراشدين، ويطلع عليه النصارون.

وأما الحديث الذى رواه مسلم فى «صحيحه» عن جابر بن سمرة أن النبى ﷺ كان يقرأ فى الفجر ﴿ق والقرآن المجيد﴾ وكانت صلاته بعد تخفيفاً<sup>(١)</sup>. فالمراد بقوله «بعد» أى: بعد الفجر، أى: أنه كان يطيل قراءة الفجر أكثر من غيرها، وصلاته بعدها تخفيفاً. ويدل على ذلك قول أم الفضل وقد سمعت ابن عباس يقرأ ﴿والمرسلات عرفاً﴾ فقالت: يا بنى لقد ذكرتنى بقراءة هذه السورة، إنها لآخر ما سمعت من رسول الله ﷺ يقرأ بها فى المغرب<sup>(٢)</sup> فهذا فى آخر الأمر.

وأيضاً فإن قوله: وكانت صلاته «بعد» غاية قد حذف ما هى مضافة إليه، فلا يجوز إضمار ما لا يدل عليه السياق، وترك إضمار ما يقتضيه السياق، والسياق إنما يقتضى أن صلاته بعد الفجر كانت تخفيفاً، ولا يقتضى أن صلاته كلها بعد ذلك اليوم كانت تخفيفاً، هذا ما لا يدل عليه اللفظ، ولو كان هو المراد، لم يخف على خلفائه الراشدين، فيتمسكون بالمنسوخ، ويدعون الناسخ.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٤٥٨) فى كتاب الصلاة، باب: القراءة فى الصبح.  
 (٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧٦٣) فى كتاب الأذان، باب: القراءة فى المغرب، ومسلم (٤٦١) فى كتاب الصلاة، باب: القراءة فى الصبح، وأبو داود (٨١٠) فى كتاب الصلاة، باب: قدر القراءة فى المغرب، والترمذى (٣٠٨) فى كتاب الصلاة، باب: فى القراءة فى المغرب، والنسائى (١٦٨/٢) فى كتاب الاقتراح، باب: القراءة فى المغرب، بـ (المرسلات)، وابن ماجه (٨٣١) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: القراءة فى صلاة المغرب، والدارمى (١٢٩٤).

وأما قوله ﷺ: «أَيُّكُمْ أَمَّ النَّاسَ، فَلْيُخَفِّفْ»<sup>(١)</sup> وقول أنس رضى الله عنه: كان رسولُ الله ﷺ أخَفَّ الناسَ صلاةً فى تَمَامٍ<sup>(٢)</sup> فالتخفيفُ أمرٌ نسبى يَرْجِعُ إلى ما فعله النبىُّ ﷺ، وواظب عليه، لا إلى شهوة المأمومين، فإنه ﷺ لم يكن يأمرهم بأمر، ثم يُخالفه، وقد عَلِمَ أن من ورائه الكبيرَ والضعيفَ وذا الحاجة، فالذى فعله هو التخفيفُ الذى أمر به، فإنه كان يُمكن أن تكون صلاتُهُ أطولَ من ذلك بأضعاف مضاعفة، فهى خفيفةٌ بالنسبة إلى أطول منها، وهديهِ الذى كان واظب عليه هو الحاكم على كل ما تنازع فيه المتنازعون، ويدل عليه ما رواه النسائى وغيره عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: كان رسولُ الله ﷺ يأمرنا بالتخفيف ويؤمُّنا بـ «الصفات»<sup>(٣)</sup> فالقراءة بـ «الصفات» من التخفيف الذى كان يأمر به ﷺ، والله أعلم.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٧٠٣) فى كتاب الأذان، باب: إذا صلى لنفسه فليطول ما شاء؟ ومسلم (٤٦٧) فى كتاب الصلاة، باب: أمر الأئمة بتخفيف الصلاة فى تمام، وأبو داود (٧٩٤) فى كتاب الصلاة، باب: فى تخفيف الصلاة، والترمذى (٢٣٦) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء إذا أم أحدكم الناس فليخفف، والنسائى (٩٤/٢) فى كتاب الإمام، باب: ما على الإمام من التخفيف، عن أبى هريرة مرفوعاً: «إذا أم أحدكم الناس فليخفف، فإن فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض، فإذا صلى وحده، فليصل كيف شاء».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧٠٦) فى كتاب الأذان، باب: الإيجاز فى الصلاة، وإكمالها، ومسلم (٤٦٩) فى كتاب الصلاة، باب: أمر الأئمة بتخفيف الصلاة فى تمام، والترمذى (٢٣٧) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء إذا أم أحدكم الناس فليخفف، والنسائى (٩٤/٢، ٩٥) فى كتاب الإمامة، باب: ما على الإمام من التخفيف، وابن ماجه (٩٨٥) فى كتاب إقامة الصلاة، باب: من أم قومًا فليخفف، والدارمى (١٢٦٠).

(٣) صحيح: أخرجه النسائى (٩٥/٢) فى كتاب الإمامة، باب: الرخصة للإمام فى التطويل، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن النسائى».



## فصل [فى قراءته فى صلاته ﷺ]

وكان ﷺ لا يُعَيِّنُ سورة فى الصلاة بعينها لا يقرأ إلا بها إلا فى الجمعة والعيدين، وأما فى سائر الصلوات، فقد ذكر أبو داود من حديث عمرو بن شعيب<sup>(١)</sup>، عن أبيه، عن جده أنه قال: مَا مِنْ الْمَفْصَلِ سُورَةٌ صَغِيرَةٌ وَلَا كَبِيرَةٌ إِلَّا وَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ النَّاسِ بِهَا فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ<sup>(٢)</sup>.

وكان من هديه قراءة السورة كاملة، وربما قرأها فى الركعتين، وربما قرأ أول السورة. وأما قراءة أواخر السور وأوساطها، فلم يُحفظ عنه. وأما قراءة السورتين فى ركعة، فكان يفعلها فى النافلة، وأما فى الفرض، فلم يُحفظ عنه. وأما حديث ابن مسعود رضى الله عنه: إني لأعرف النظائر التى كان رسول الله ﷺ يقرن بينهن السورتين فى الركعة «الرحمن» و «النجم» فى ركعة و «واقتربت» و «الحاقة» فى ركعة و «الطور» و «الذاريات» فى ركعة و «إذا وقعت» و «ن» فى ركعة الحديث<sup>(٣)</sup> فهذا حكاية فعل لم يُعين محله هل كان فى الفرض أو فى النفل؟ وهو محتمل. وأما قراءة سورة واحدة فى ركعتين معاً، فقلما كان يفعلها. وقد ذكر أبو داود عن رجل من جهينة أنه سمع رسول الله ﷺ يقرأ فى الصبح «إذا زلزلت» فى الركعتين كليهما، قال: فلا أدري أنسى رسول الله ﷺ، أم قرأ ذلك عمداً<sup>(٤)</sup>.

(١) عمرو بن شعيب: ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، القرشى، السهمى، أبو إبراهيم، المدنى، جل رواياته عن أبيه عن جده، واختلف العلماء فى تصحيح وتضعيف هذا السند، والراجح أنه حسن. «التهذيب» (٢٧٧/٣).

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (٨١٤) فى كتاب الصلاة، باب: من رأى التخفيف فيها، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (١٧٩): ضعيف.

(٣) صحيح دون سرد السور: أخرجه أبو داود (١٣٩٦) فى كتاب الصلاة، باب: تحزيب القرآن، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٣١٠): صحيح دون سرد السور.

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٨١٦) فى كتاب الصلاة، باب: الرجل يعيد سورة واحدة فى الركعتين، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

### فصل [فى مقدار قراءته فى صلاته ﷺ]

وكان ﷺ يُطيلُ الركعة الأولى على الثانية من صلاة الصُّبح ومن كل صلاة، وربما كان يُطيلها حتى لا يسمع وقعَ قدمٍ، وكان يُطيل صلاة الصبح أكثر من سائر الصلوات، وهذا لأن قرآن الفجر مشهود، يشهده الله تعالى وملائكته، وقيل: يشهده ملائكة الليل والنهار، والقولان مبنيان على أن النزولَ الإلهى هل يدومُ إلى انقضاء صلاة الصبح، أو إلى طلوع الفجر؟ وقد ورد فيه هذا وهذا.

وأيضاً فإنها لما نقص عددُ ركعاتها، جُعِلَ تطويلُها عوضاً عما نقصته من العدد.

وأيضاً فإنها تكون عقيبَ النوم، والناس مستريحون.

وأيضاً فإنهم لم يأخذوا بعدُ فى استقبال المعاش، وأسباب الدنيا.

وأيضاً فإنها تكون فى وقت تواطأ فيه السمعُ واللِّسانُ والقلبُ لفراغه وعدم الاشتغال فيه، فيفهم القرآن ويتدبره.

وأيضاً فإنها أساس العمل وأوله، فأُعْطِيَتْ فضلاً من الاهتمام بها وتطويلها، وهذه أسرار إنما يعرفها من له التفات إلى أسرار الشريعة ومقاصدها وحكمها، والله المستعان.

### فصل [فى صفة صلاته ﷺ]

وكان ﷺ إذا فرغ من القراءة، سكت بقدر ما يترادُّ إليه نفسه، ثم رفع يديه كما تقدَّم، وكبراً راکعاً، ووضع كفيه على رُكبتيه كالقابض عليهما، ووترَ يديه، فنحاهما عن جنبيه، وبسط ظهره ومدَّه، واعتدل، ولم ينصب رأسه، ولم يخفضه، بل يجعله حيالَ ظهره معادلاً له.

وكان يقول: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ»<sup>(١)</sup> وتارة يقول مع ذلك، أو مقتصرًا عليه: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي»<sup>(٢)</sup> وكان ركوعه المعتاد مقدار عشر تسيحات، وسجوده كذلك. وأما حديث البراء بن عازب رضى الله عنه: رَمَقْتُ الصَّلَاةَ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ، فكان قيامه فركوعه فاعتداله فسجدته، فجلسته ما بين السجدين، قريبًا من السواء<sup>(٣)</sup>. فهذا قد فهم منه بعضهم أنه كان يركع بقدر قيامه، ويسجد بقدره، ويعتدل كذلك. وفى هذا الفهم شيء، لأنه ﷺ كان يقرأ فى الصبح بالمائة آية أو نحوها، وقد تقدم أنه قرأ فى المغرب بـ «الأعراف» و«الطور» و«المرسلات» ومعلوم أن ركوعه وسجوده لم يكن قدر هذه القراءة، ويدل عليه حديث أنس الذى رواه أهل السنن أنه قال: ما صليت وراء أحد بعد رسول الله ﷺ أشبه صلاة برسول الله ﷺ إلا هذا الفتى يعنى عمر بن عبد العزيز، قال: فحزرنًا فى

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٧٢) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب تطويل القراءة فى صلاة الليل، وأبو داود (٨٧١) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل فى ركوعه وسجوده، والنسائى (٢٢٥/٣ - ٢٢٦) فى كتاب قيام الليل، باب: تسوية القيام والركوع، وأحمد (٣٨٢/٥)، من حديث حذيفة رضى الله عنه.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧٩٤) فى كتاب الأذان، باب: الدعاء فى الركوع، ومسلم (٤٨٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقال فى الركوع والسجود، وأبو داود (٨٧٧) فى كتاب الصلاة، باب: الدعاء فى الركوع والسجود، والنسائى (١٩٠/٢) فى كتاب التطبيق، باب: نوع آخر من الذكر فى الركوع، وابن ماجه (٨٨٩) فى كتاب الإقامة، باب: التسيح فى الركوع والسجود، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٧٩٢) فى كتاب الأذان، باب: حد إتمام الركوع، ومسلم (٤٧١) فى كتاب الصلاة، باب: اعتدال أركان الصلاة، وأبو داود (٨٥٢) فى كتاب الصلاة، باب: طول القيام من الركوع وسين السجود، والترمذى (٢٧٩) فى كتاب الصلاة، باب: مساجد فى إقامة الصلابة إذا رفع رأسه من الركوع والسجود. والنسائى (١٩٨ ١٩٧/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: قدر القيام بين الرفع من الركوع والسجود، والدارمى (١٣٣٣، ١٣٣٤).



ركوعه عشر تسبيحات، وفى سجوده عشر تسبيحات<sup>(١)</sup> هذا مع قول أنس أنه كان يؤمهم بـ «الصفات» فمراد البراء - والله أعلم - أن صلاته ﷺ كانت معتدلة، فكان إذا أطال القيام، أطال الركوع والسجود، وإذا خفف القيام، خفف الركوع والسجود، وتارة يجعل الركوع والسجود بقدر القيام، ولكن كان يفعل ذلك أحياناً فى صلاة الليل وحدها، وفعله أيضاً قريباً من ذلك فى صلاة الكسوف، وهديه الغالب ﷺ تعديل الصلاة وتناسبها.

وكان يقول أيضاً فى ركوعه: «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ»<sup>(٢)</sup>. وتارة يقول: «اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَلَكَ أَسَلَمْتُ، خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمَخْيٌ وَعَظْمِي وَعَصْبِي»<sup>(٣)</sup>. وهذا إنما حفظ عنه فى قيام الليل.

ثم كان يرفع رأسه بعد ذلك قائلاً: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ»<sup>(٤)</sup> ويرفع يديه كما تقدم، وروى رفع اليدين عنه فى هذه المواطن الثلاثة نحو من ثلاثين نفساً، واتفق على روايتها العشرة، ولم يثبت عنه خلاف ذلك البتة، بل كان ذلك هديه دائماً إلى أن فارق الدنيا، ولم يصح عنه حديث البراء: ثم لا يعود بل هى من زيادة يزيد بن زياد<sup>(٥)</sup>. فليس ترك ابن مسعود الرفع مما يقدم

(١) أخرجه أبو داود (٨٨٨) فى كتاب الصلاة، باب: مقدار الركوع والسجود، والنسائي (٢٢٥/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: عدد التسبيح فى السجود. وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (١٩٥): ضعيف. وقال فى «صحيح سنن النسائي»: حسن إن شاء الله. والله أعلم.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٤٨٧) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقال فى الركوع والسجود، وأبو داود (٨٧٢) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل فى ركوعه وسجوده، والنسائي (٢٢٤/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: نوع آخر، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٧٧١) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: الدعاء فى صلاة الليل وقيامه، وقد تقدم طرفه.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٧٩٥) فى كتاب الأذان، باب: ما يقول الإمام ومن خلفه إذا رفع رأسه من الركوع، من حديث أبى هريرة.

(٥) يزيد بن زياد: كذا فى الأصل. والحديث فى «سنن أبى داود» (٧٤٩) من طريق يزيد بن أبى زياد، وهو أبو عبد الله القرشى الهاشمى، كان متشيعاً، ضعفه أحمد، وابن معين، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وقوى البعض حاله. «التهذيب» (٤١٣/٤).

على هديه المعلوم، فقد ترك من فعل ابن مسعود فى الصلاة أشياء ليس معارضها مقارباً ولا مدانياً للرفع، فقد ترك من فعله التطبيق والافتراش فى السجود، ووقوفه إماماً بين الاثنين فى وسطهما دون التقدم عليهما، وصلاته الفرض فى البيت بأصحابه بغير أذان ولا إقامة لأجل تأخير الأمراء، وأين الأحاديث فى خلاف ذلك من الأحاديث التى فى الرفع كثرة وصحة وصراحة وعملاً، وبالله التوفيق.

وكان دائماً يقيم صلبه إذا رفع من الركوع، وبين السجدين، ويقول: «لَا تُجْزَى صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ فِيهَا الرَّجُلُ صُلْبَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسَّجُودِ»<sup>(١)</sup> ذكره ابن خزيمة فى «صحيحه».

وكان إذا استوى قائماً، قال: «رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ»<sup>(٢)</sup> وربما قال: «رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ» وربما قال: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ»<sup>(٣)</sup> صح ذلك عنه. وأما الجمع بين «اللَّهُمَّ» و«الواو» فلم يصح<sup>(٤)</sup>.

وكان من هديه إطالة هذا الركن بقدر الركوع والسجود، فصح عنه أنه كان يقول: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، مِلْءَ السَّمَاوَاتِ،

(١) صحيح: أخرجه ابن خزيمة (٥٩١) وأخرجه أبو داود (٨٥٥) فى كتاب الصلاة، باب: صلاة من لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود، والترمذى (٢٦٥) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى من لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود، وابن ماجه (٨٧٠) فى كتاب الإقامة، باب: الركوع فى الصلاة، من حديث أبى مسعود الأنصارى، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٨٠٣) فى كتاب الأذان، باب: يهوى بالتكبير حين يسجد، من حديث أبى هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٧٩٦) فى كتاب الأذان، باب: فضل «اللهم ربنا لك الحمد»، من حديث أبى هريرة.

(٤) قلت: أخرجه البخارى (٧٩٥) فى كتاب الأذان، باب: ما يقول الإمام ومن خلفه إذا رفع رأسه من الركوع، عن أبى هريرة قال: «كان النبى ﷺ إذا قال سمع الله لمن حمده قال: اللهم ربنا لك الحمد، ففى هذا الجمع بين «اللهم» و«الواو».

وَمَلَأَ الْأَرْضَ، وَمَلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ، أَهْلَ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ، أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ - وَكُلُّنَا لَكَ عَبْدٌ - لَا مَانِعَ لِمَا أُعْطِيتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَنْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ<sup>(١)</sup>.

وصح عنه أنه كان يقول فيه: «اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرَدِ، وَتَقْنِي مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ»<sup>(٢)</sup>.

وصح عنه أنه كرر فيه قوله: «لِرَبِّي الْحَمْدُ، لِرَبِّي الْحَمْدُ»<sup>(٣)</sup> حتى كان بقدر الركوع.

وصح عنه أنه كان إذا رفع رأسه من الركوع يَمَكُثُ حتى يقول القائل: قد نسي من إطلآته لهذا الرُّكن. وذكر مسلم عن أنس رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ إذا قال: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، قام حتى يقول: قَدْ أَوْهَمَ، ثم يسجد، ثم يقعد بين السجدين حتى يقول: قَدْ أَوْهَمَ<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه مسلم: (٤٧٧) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع، وأبو داود (٨٤٧) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع، والنسائى (١٩٨/٣) فى كتاب الافتتاح، باب: ما يقول فى قيامه من الركوع، وأحمد (٨٧/٣)، والدارمى (١٣١٣)، من حديث أبى سعيد الخدرى.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٤٧٦) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع، من حديث عبد الله بن أبى أوفى.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٨٧٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل فى ركوعه وسجوده، والترمذى فى «الشمائل» (٢٧٤)، والنسائى (١٩٩/٢ - ٢٠٠) فى كتاب الافتتاح، باب: ما يقول فى قيامه ذلك، وأحمد (٣٩٨/٥)، من حديث حذيفة رضى الله عنه.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٤٧٣) فى كتاب الصلاة، باب: اعتدال أركان الصلاة، وأبو داود (٨٥٣) فى كتاب الصلاة، باب: طول القيام من الركوع وبين السجدين، وأحمد (٢٤٧/٣).



وصح عنه فى صلاة الكُسوف أنه أطلال هذا الركنَ بعد الركوع حتى كان قريباً من ركوعه، وكان ركوعه قريباً من قيامه .  
فهذا هديهُ المعلوم الذى لا مُعارض له بوجه .  
وأما حديثُ البراء بن عازب: كان ركوعُ رسول الله ﷺ وسجودُهُ وبينَ السجدين، وإذا رَفَعَ رأسه من الركوع - ما خلا القيام والقعود - قريباً من السواء<sup>(١)</sup> . رواه البخارى فقد تشبَّث به من ظن تقصير هذين الركنين، ولا متعلق له، فإن الحديث مصرَّح فيه بالتسوية بين هذين الركنين وبين سائر الأركان، فلو كان القيام والقعود المستثنَّين هو القيام بعد الركوع والقعود بين السجدين، لناقض الحديث الواحد بعضه بعضاً، فتعين قطعاً أن يكون المراد بالقيام والقعود قيام القراءة، وقعود التشهد، ولذا كان هديهُ ﷺ فيهما إطالتهما على سائر الأركان كما تقدم بيانه، وهذا بحمد الله واضح، وهو مما خفى من هدى رسول الله ﷺ فى صلاته على من شاء الله أن يخفى عليه .  
قال شيخنا: وتقصيرُ هذين الركنين مما تصرف فيه أمراءُ بنى أمية فى الصلاة، وأحدثوه فيها، كما أحدثوا فيها تركَ إتمام التكبير، وكما أحدثوا التأخيرَ الشديد، وكما أحدثوا غيرَ ذلك مما يُخالف هديهُ ﷺ وربِّي فى ذلك مَنْ رَبِّي حتى ظن أنه من السنة .

فصل: ثم كان يُكَبِّرُ وَيَخِرُّ ساجداً، ولا يرفع يديه<sup>(٢)</sup> وقد روى عنه أنه كان يرفعهما أيضاً<sup>(٣)</sup>، وصححه بعضُ الحفاظ كأبى محمد بن حزم رحمه

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧٣٨) فى كتاب الأذان باب: إلى أين يرفع يديه؟ عن ابن عمر قال «رأيت النبی ﷺ افتتح التكبير فى الصلاة فرفع يديه حين يكبر حتى يجعلهما حذو منكبيه - الحديث وفيه - ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود» .

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٢٣) فى كتاب الصلاة، باب: رفع اليدين فى الصلاة، وأحمد (٣١٧/٤)، من حديث وائل بن حجر، بلفظ «وإذا رفع رأسه من السجود أيضاً رفع يديه»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود» .

الله، وهو وهم، فلا يصح ذلك عنه البتة، والذي غره أن الراوى غلط من قوله: كان يكبر فى كل خفض ورفع إلى قوله: كان يرفع يديه عند كل خفض ورفع، وهو ثقة ولم يفتن لسبب غلط الراوى ووهمه، فصحيحه. والله أعلم.

وكان ﷺ يضع ركبتيه قبل يديه، ثم يديه بعدهما، ثم جبهته وأنفه، هذا هو الصحيح الذى رواه شريك، عن عاصم بن كليب، عن أبيه، عن وائل بن حجر: رأيت رسول الله ﷺ إذا سجد، وضع ركبتيه قبل يديه، وإذا نهض، رفع يديه قبل ركبتيه<sup>(١)</sup>، ولم يرو فى فعله ما يخالف ذلك. وأما حديث أبى هريرة يرفعه: «إذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ، فَلَا يَبْرُكُ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيرُ، وَلِيَضَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ»<sup>(٢)</sup> فالحديث - والله أعلم - قد وقع فيه وهم من بعض الرواة، فإن أوله يخالف آخره، فإنه إذا وضع يديه قبل ركبتيه، فقد برک كما يبرک البعير، فإن البعير إنما يضع يديه أولاً، ولما علم أصحاب هذا القول ذلك، قالوا: ركبنا البعير فى يديه، لا فى رجليه، فهو إذا برک، وضع ركبتيه أولاً، فهذا هو المنهى عنه، وهو فاسد لوجوه. أحدها: أن البعير إذا برک، فإنه يضع يديه أولاً، وتبقى رجلاه قائمتين، فإذا نهض، فإنه ينهض برجليه أولاً، وتبقى يده على الأرض، وهذا هو الذى نهى عنه ﷺ، وفعل

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٨٣٨) فى كتاب الصلاة، باب: كيف يضع ركبتيه قبل يديه، والترمذى (٢٦٨) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى وضع اليدين قبل الركبتين فى السجود، وابن ماجه (٨٨٢) فى كتاب الإقامة، باب: السجود، والنسائى (٢٠٦/٢) - (٢٠٧) فى كتاب الافتتاح، باب: أول ما يصل إلى الأرض من الإنسان فى سجوده، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٤٤): ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٨٤١) فى كتاب الصلاة، باب: كيف يضع ركبتيه قبل يديه، والترمذى (٢٦٩) فى كتاب الصلاة، باب: رقم (٨٥)، والنسائى (٢٠٧/٢)، فى كتاب الافتتاح، باب: أول ما يصل إلى الأرض من الإنسان فى سجوده، وأحمد (٣٨١/٢)، وصحيحه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٥٩٥).

خلافه، وكان أول ما يقع منه على الأرض الأقرب منها فالأقرب، وأول ما يرفع عن الأرض منها الأعلى فالأعلى.

وكان يضع ركبتيه أولاً، ثم يديه، ثم جبهته. وإذا رفع، رفع رأسه أولاً، ثم يديه، ثم ركبتيه، وهذا عكس فعل البعير، وهو ﷺ نهى فى الصلاة عن التشبه بالحيوانات، فنهى عن بُروك كَبُروك البعير، والتفات كالتفات الثعلب، وافتراش كافتراش السبع، وإقعاء كإقعاء الكلب، ونقر كنقر الغراب<sup>(١)</sup> ورفع الأيدي وقت السلام كأذتاب الخيل الشُّمس، فهذى المصلى مخالفٌ لهدى الحيوانات. الثانى: أن قولهم: رُكبنا البعير فى يديه كلام لا يُعقل، ولا يعرفه أهل اللغة وإنما الركبة فى الرجلين، وإن أطلق على اللتين فى يديه اسم الركبة، فعلى سبيل التغليب.

الثالث: أنه لو كان كما قالوه، لقال: فليبرك كما يبرك البعير، وأن أول ما يمسُّ الأرض من البعير يده، وسرُّ المسألة أن من تأمل بُروك البعير، وعلم أن النبى ﷺ نهى عن بُروك كَبُروك البعير، علم أن حديث وائل بن حجر هو الصواب، والله أعلم.

وكان يقع لى أن حديث أبى هريرة كما ذكرنا ممَّا انقلب على بعض الرواة متنه وأصله، ولعله: «وَلْيَضَعْ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ» كما انقلب على بعضهم حديث ابن عمر «إِنَّ بِلَالاً يُؤَذِّنُ بَلِيلٌ، فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ»<sup>(٢)</sup>. فقال: «ابنُ أُمِّ مَكْتُومٍ يُؤَذِّنُ بَلِيلٌ، فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤَذِّنَ

(١) حسن: أخرجه أبو داود (٨٦٢) فى كتاب الصلاة، باب: صلاة من لا يقيم صلبه فى الركوع والسجود، والنسائى (٢/٢١٤) فى الافتتاح، باب: النهى عن نقرة الغراب، وابن ماجه (١٤٢٩) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى توطيد المكان فى المسجد يصلى فيه، وأحمد (٤٢٨/٣، ٤٤٤)، عن عبد الرحمن بن شبل قال «نهى رسول الله ﷺ عن نقرة الغراب، وافتراش السبع، وأن يوطن الرجل المكان فى المسجد كما يوطن البعير»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٩١٨) فى كتاب الصوم، باب: قول النبى ﷺ «لا يمنعكم من سحوركم أذان بلال».



بلال». وكما انقلب على بعضهم حديث «لَا يَزَالُ يُلْقَى فِي النَّارِ، فَتَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ... إِلَى أَنْ قَالَ: وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَيُنشَى اللَّهُ لَهَا خَلْقًا يُسْكِنُهُمْ إِيَّاهَا»<sup>(١)</sup> فقال: «وَأَمَّا النَّارُ فَيُنشَى اللَّهُ لَهَا خَلْقًا يُسْكِنُهُمْ إِيَّاهَا» حتى رَأَيْتُ أَبَا بَكْرَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ<sup>(٢)</sup> قَدْ رَوَاهُ كَذَلِكَ، فَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ، فَلْيَبْدَأْ بِرُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ، وَلَا يَبْرُكْ كِبْرُوكَ الْفَحْلِ»<sup>(٣)</sup> وَرَوَاهُ الْأَثَرُمُ فِي «سُنَنِهِ» أَيْضًا عَنْ أَبِي بَكْرٍ كَذَلِكَ. وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَا يُصَدِّقُ ذَلِكَ، وَيُؤَافِقُ حَدِيثَ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ. قَالَ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ<sup>(٤)</sup>: حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ عَدَى، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ -هُوَ مُحَمَّدٌ- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا سَجَدَ بَدَأَ بِرُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ<sup>(٥)</sup>.

وَقَدْ رَوَى ابْنُ خَزِيمَةَ فِي «صَحِيحِهِ» مِنْ حَدِيثِ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنَّا نَضَعُ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الرُّكْبَتَيْنِ، فَأَمَرْنَا بِالرُّكْبَتَيْنِ قَبْلَ الْيَدَيْنِ<sup>(٦)</sup> وَعَلَى هَذَا فَإِنْ كَانَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مُحْفُوظًا، فَإِنَّهُ مَنْسُوخٌ، وَهَذِهِ طَرِيقَةُ صَاحِبِ «الْمَغْنَى» وَغَيْرِهِ. وَلَكِنْ لِلْحَدِيثِ عِلَتَانِ.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٤٨٥٠) فى كتاب التفسير، باب: قوله تعالى ﴿وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(٢) أبو بكر بن أبى شيبه: هو عبد الله بن محمد بن أبى شيبه، الحافظ الكوفى، قال أبو عبيد القاسم: انتهى العلم إلى أربعة، فأبو بكر أسردهم له، وأحمد أفقههم فيه، ويحيى أجمعهم له، وعلى أعلمهم به. توفى أبو بكر (٢٣٥هـ). «التهذيب» (٤١٩/٢).

(٣) إسناده ضعيف جداً: عبد الله بن سعيد هو المقبرى متروك كما فى «التقريب».

(٤) ابن أبى داود: هو أبو بكر، عبد الله بن سليمان بن الأشعث، الإمام الحافظ، العلامة، شيخ بغداد، السجستانى، صاحب التصانيف، ولد (٢٣٠هـ)، تكلم فيه البعض، ومن تكلم فيه أبوه، «السير» (٢٢١/١٣).

(٥) إسناده ضعيف جداً: أخرجه البيهقى (١٠٠/٢)، فيه عبد الله بن سعيد المقبرى متروك.

(٦) معلول: أخرجه ابن خزيمة (٦٢٨)، يأتى تفصيل المصنف لعلته.

إحداهما: أنه من رواية يحيى بن سلمة بن كهيل<sup>(١)</sup>، وليس ممن يُحتج به، قال النسائي: متروك.. وقال ابن حبان: منكر الحديث جداً لا يُحتج به، وقال ابن معين: ليس بشيء..

الثانية: أن المحفوظ من رواية مصعب بن سعد عن أبيه هذا إنما هو قصة التطبيق، وقول سعد: كنا نضع أيدينا على الركب.

وأما قول صاحب «المغنى» عن أبي سعيد قال: كنا نضع اليدين قبل الركبتين، فأمرنا أن نضع الركبتين قبل اليدين، فهذا - والله أعلم - وهم فى الاسم، وإتّما هو عن سعد، وهو أيضاً وهم فى المتن كما تقدم، وإنما هو فى قصة التطبيق، والله أعلم.

وأما حديث أبى هريرة المتقدم، فقد علله البخارى، والترمذى، والدارقطنى، قال البخارى: محمد بن عبد الله بن حسن<sup>(٢)</sup> لا يتابع عليه، وقال: لا أدري أسمع من أبى الزناد<sup>(٣)</sup>، أم لا.

وقال الترمذى: غريب لا نعرفه من حديث أبى الزناد إلا من هذا الوجه.

وقال الدارقطنى: تفرد به عبد العزيز الدراوردي، عن محمد بن عبد الله ابن الحسن العلوى، عن أبى الزناد، وقد ذكر النسائي عن قتيبة، حدثنا عبد الله بن نافع، عن محمد بن عبد الله بن الحسن العلوى، عن أبى الزناد،

(١) يحيى بن سلمة بن كهيل: انظر «الميزان» (٩٥٢٧)، و«التهذيب» (٣٦١/٤)، و«التقريب» (٧٥٦١)، وقال ابن حجر: متروك وكان شيعياً.

(٢) محمد بن عبد الله بن حسن: أبو عبد الله المذنب، الهاشمى، ثقة، ذكر الحافظ ابن حجر فى «التهذيب» (٦٠٤/٢) روايته عن أبى الزناد ولم يعلق عليهما، ولم يذكر كلام البخارى.

(٣) أبو الزناد: هو عبد الله بن ذكوان القرشى، أبو عبد الرحمن المذنب، المعروف بأبى الزناد، ثقة حجة، من كبار التابعين، توفى (١٣٠ هـ)، وقيل غير ذلك «التهذيب» (٣٢٩/٢).

عن الأعرج، عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال: «يَعْمَدُ أَحَدُكُمْ فِى صَلَاتِهِ، فَيَبْرُكُ كَمَا يَبْرُكُ الْجَمَلُ»<sup>(١)</sup> ولم يزد. قال أبو بكر بن أبى داود: وهذه سنة تفرد بها أهل المدينة، ولهم فيها إسنادان، هذا أحدهما، والآخر عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبى ﷺ.

قلت: أراد الحديث الذى رواه أصبغ بن الفرّج، عن الدراوردي، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر أنه كان يضع يديه قبل ركبتيه، ويقول: كان النبى ﷺ يفعل ذلك<sup>(٢)</sup>. رواه الحاكم فى «المستدرک» من طريق محرز بن سلمة عن الدراوردي، وقال: على شرط مسلم وقد رواه الحاكم من حديث حفص بن غياث، عن عاصم الأحول، عن أنس قال: رأيت رسول الله ﷺ انحط بالتكبير حتى سبقت ركبته يديه<sup>(٣)</sup> قال الحاكم: على شرطهما، ولا أعلم له علة.

قلت: قال عبد الرحمن بن أبى حاتم<sup>(٤)</sup>: سألت أبى عن هذا الحديث، فقال: هذا الحديث منكر. انتهى. وإنما أنكره - والله أعلم - لأنه من رواية العلاء بن إسماعيل العطار، عن حفص بن غياث، والعلاء هذا مجهول لا ذكر له فى الكتب الستة. فهذه الأحاديث المرفوعة من الجانبين كما ترى.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٤١) فى كتاب الصلاة، باب: كيف يضع ركبته قبل يديه، والترمذى (٢٦٩) فى كتاب الصلاة، باب: رقم (٨٥)، والنسائى (٢٠٧/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: أول ما يصل إلى الأرض من الإنسان فى سجوده، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) أخرجه الحاكم (٨٢١).

(٣) إسناده ضعيف: أخرجه الحاكم (٨٢٢)، وفى إسناده العلاء بن إسماعيل مجهول كما يأتى.

(٤) عبد الرحمن بن أبى حاتم: هو الحافظ الكبير ابن الحافظ الكبير، صاحب كتاب «المرزج والتعديل»، وهو من أجل الكتب المصنفة فى هذا الشأن، وله «التفسير» الحافل الذى يربو على «تفسير الطبرى» وله كتاب «العلل» وغير ذلك من المصنفات النافعة، وكان عابداً زاهداً ورعاً، توفى (٣٢٧هـ). «البداية» (٢٤٦/٦).



وأما الآثار المحفوظة عن الصحابة، فالمحفوظ عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يضع ركبتيه قبل يديه<sup>(١)</sup>، ذكره عنه عبد الرزاق وابن المنذر<sup>(٢)</sup>، وغيرهما، وهو المروى عن ابن مسعود رضى الله عنه، ذكره الطحاوى عن فهد عن عمر بن حفص، عن أبيه، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن أصحاب عبد الله علقمة والأسود قالوا: حفظنا عن عمر فى صلاته أنه خرَّ بعد ركوعه على ركبتيه كما يخرُّ البعير، ووضع ركبتيه قبل يديه، ثم ساق من طريق الحجاج بن أرطاة قال: قال إبراهيم النخعى<sup>(٣)</sup>: حفظ عن عبد الله بن مسعود أن ركبتيه كانتا تقعان على الأرض قبل يديه، وذكر عن أبي مرزوق عن وهب، عن شعبة، عن مغيرة قال: سألت إبراهيم عن الرجل يبدأ بيديه قبل ركبتيه إذا سجد؟ قال: أو يصنع ذلك إلا أحمق أو مجنون!

قال ابن المنذر: وقد اختلف أهل العلم فى هذا الباب، فمن رأى أن يضع ركبتيه قبل يديه: عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وبه قال النخعى، ومسلم بن يسار<sup>(٤)</sup>، والثورى<sup>(٥)</sup>، والشافعى، وأحمد، وإسحاق<sup>(٦)</sup>، وأبو حنيفة وأصحابه، وأهل الكوفة.

- 
- (١) أخرجه عبد الرزاق (٢٩٥٥)، من طريق النخعى عن عمر، وهو منقطع.
- (٢) ابن المنذر: هو الإمام الحافظ، العلامة، شيخ الإسلام، أبو بكر، محمد بن إبراهيم بن المنذر، النيسابورى، الفقيه، نزيل مكة، صاحب «الإجماع» وغيره، عداده فى الفقهاء الشافعية، توفى (٣٠٩هـ). «السير» (١٤/٤٩٠).
- (٣) إبراهيم النخعى: هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود، النخعى، أبو عمران، الكوفى، الفقيه، رأى عائشة، وكان مفتى أهل الكوفة، وكان صالحاً فقيهاً، توفى (٩٦هـ) وهو ابن (٤٩) سنة، وقيل غير ذلك. «التهذيب» (١/٩٢).
- (٤) مسلم بن يسار: البصرى الأموى المكي، أبو عبد الله الفقيه، تابعى ثقة، وكان فاضلاً عابداً ورعاً، وكان يعد خامس خمسة من فقهاء البصرة. «التهذيب» (٤/٧٤).
- (٥) الثورى: هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثورى، أمير المؤمنين فى الحديث. قاله غير واحد من الأئمة، وكان أحد أئمة الإسلام وعبادهم والمقتدى به، وكان فقيهاً ورعاً، توفى (١٦١هـ). «البداية» (٥/٦٣٤).
- (٦) إسحاق: هو ابن راهوية، الإمام الكبير، شيخ المشرق، سيد الحفاظ، أبو يعقوب، ولد (١٦١هـ)، له «المسند»، وكان إماماً فى التفسير، ورأساً فى الفقه، ومن أئمة الاجتهاد، توفى (٢٣٨هـ). «السير» (١١/٣٥٨).

وقالت طائفة: يضع يديه قبل ركبتيه، قاله مالك: وقال الأوزاعي: أدركنا الناس يضعون أيديهم قبل رُكبتهم، قال ابنُ أبي داود: وهو قول أصحاب الحديث.

قلت: وقد روى حديثُ أبي هريرة بلفظ آخر ذكره البيهقي، وهو «إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ، فَلَا يَبْرُكُ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيرُ، وَلَيَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ»<sup>(١)</sup> قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: فَإِنْ كَانَ مُحْفُوظًا كَانَ دَلِيلًا عَلَى أَنَّهُ يَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ عِنْدَ الْإِهْوَاءِ إِلَى السُّجُودِ.

وحديث وائل بن حجر أولى لوجه.

أحدها: أنه أثبت من حديث أبي هريرة، قاله الخطابي، وغيره.

الثاني: أن حديث أبي هريرة مضطرب المتن كما تقدم، فمنهم من يقول فيه: وليضع يديه قبل ركبتيه، ومنهم من يقول بالعكس، ومنهم من يقول: وليضع يديه على ركبتيه، ومنهم من يحذف هذه الجملة رأساً.

الثالث: ما تقدم من تعليل البخارى والدارقطنى وغيرهما.

الرابع: أنه على تقدير ثبوته قد ادعى فيه جماعة من أهل العلم النسخ قال ابن المنذر: وقد زعم بعض أصحابنا أن وضع اليدين قبل الركبتين منسوخ، وقد تقدم ذلك.

الخامس: أنه الموافق لنهى النبي ﷺ عن برك كبروك الجمل فى الصلاة، بخلاف حديث أبي هريرة.

السادس: أنه الموافق للمنقول عن الصحابة. كعمر بن الخطاب، وابنه، وعبد الله بن مسعود، ولم ينقل عن أحد منهم ما يُوافق حديث أبي هريرة إلا عن عمر رضى الله عنه على اختلاف عنه.

(١) أخرجه البيهقي (٢/ ١٠٠).

السابع: أن له شواهد من حديث ابن عمر وأنس كما تقدم، وليس لحديث أبى هريرة شاهد، فلو تقاوما، لَقُدِّمَ حديثُ وائل بن حجر من أجل شواهد، فكيف وحديثُ وائل أقوى كما تقدم.

الثامن: أن أكثر الناس عليه، والقول الآخر إنما يُحفظ عن الأوزاعى ومالك، وأما قول ابن أبى داود: إنه قول أهل الحديث، فإنما أراد به بعضهم، وإلا فأحمد والشافعى وإسحاق على خلافه.

التاسع: أنه حديث فيه قصة مُحكية سِقت لحكاية فعله ﷺ، فهو أولى أن يكون محفوظاً، لأن الحديث إذا كان فيه قصة مُحكية، دلَّ على أنه حفظ.

العاشر: أن الأفعال المحكية فيه كلها ثابتة صحيحة من رواية غيره، فهي أفعال معروفة صحيحة، وهذا واحد منها، فله حكمها، ومعارضه ليس مقاوماً له، فيتعين ترجيحه، والله أعلم.

وكان النبى ﷺ يسجد على جبهته وأنفه دون كُور العِمامة، ولم يثبت عنه السجود على كُور العِمامة من حديث صحيح ولا حسن، ولكن روى عبد الرزاق فى «المصنف» من حديث أبى هريرة قال: كان رسول الله ﷺ يسجد على كُور عِمامته<sup>(١)</sup>، وهو من رواية عبد الله بن مُحَرَّر<sup>(٢)</sup> وهو متروك وذكره أبو أحمد الزبيرى من حديث جابر، ولكنه من رواية عمرو بن شمر<sup>(٣)</sup>

(١) إسناده ضعيف جداً: أخرجه عبد الرزاق (١٥٦٤).

(٢) عبد الله بن مُحَرَّر: براء مهملة، الجزرى الحرانى، ضعفه الأئمة، وقال ابن حجر: متروك. انظر «الميزان» (٤٥٩١)، و«التهذيب» (٤١٨/٢)، و«التقريب» (٣٥٧٣).

(٣) عمرو بن شمر: الجعفى الكوفى، الشيعى، أبو عبد الله، قال ابن معين: ليس بشىء. وقال الجوزجاني: زائع كذاب. وقال ابن حبان: رافضى يشتم الصحابة، ويروى الموضوعات عن الثقات. وقال النسائى والدارقطنى وغيرهما: متروك الحديث. «الميزان» (٦٣٨٤).



عن جابر الجعفى<sup>(١)</sup>، متروك عن متروك، وقد ذكر أبو داود فى المراسيل أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يُصلى فى المسجد، فسجد بجبينه، وقد اعتم على جبهته، فحسر رسول الله ﷺ عن جبهته<sup>(٢)</sup>.

وكان رسول الله ﷺ يسجد على الأرض كثيراً، وعلى الماء والطين، وعلى الحُمْرَةِ المتَّخَذَةِ من خوص النخل، وعلى الحَصِيرِ المتَّخَذِ منه، وعلى الفرو المذبوغة.

وكان إذا سجد، مَكَّنْ جبهته وأنفه من الأرض، ونَحَّى يديه عن جنبيه، وجافى بهما حتى يرى بياض إبطيه، ولو شاءت بهمة - وهى الشاة الصغيرة - أن تَمُرَّ تحتها لمرت.

وكان يضع يديه حَذْو منكبیه وأذنيه، وفى «صحيح مسلم» عن البراء أنه ﷺ قال: «إِذَا سَجَدْتَ، فَضَعْ كَفَّيْكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ»<sup>(٣)</sup>.

وكان يعتدل فى سجوده، ويستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة.

وكان يَسُطُّ كفيه وأصابعه، ولا يُفَرِّج بينها ولا يقبضها. وفى «صحيح ابن حبان» كان «إِذَا رَكَعَ فَرَّةً أَصَابِعُهُ، فَإِذَا سَجَدَ، ضَمَّ أَصَابِعَهُ»<sup>(٤)</sup>. وكان يقول: «سُبْحَانَ رَبِّىَ الْأَعْلَى»<sup>(٥)</sup> وأمر به.

(١) جابر الجعفى: هو جابر بن يزيد بن الحارث الجعفى، أبو عبد الله الكوفى، قال ابن حجر: ضعيف رافضى، انظر «الميزان» (١٤٢٦) و«التهذيب» (٢٨٣/١) و«التقريب» (٨٧٨).

(٢) مرسل: أخرجه أبو داود فى «المراسيل» (٨٤)، من مرسل صالح بن حيوان.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٤٩٤) فى كتاب الصلاة، باب: الاعتدال فى السجود، وأحمد (٢٩٤/٤).

(٤) أخرجه ابن حبان (٤٨٨) موارد، وابن خزيمة (٥٩٤)، من حديث واثل.

(٥) صحيح: وقد تقدم من حديث حذيفة رضى الله عنه.

وكان يقول: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي»<sup>(١)</sup>.

وكان يقول: «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ»<sup>(٢)</sup>.

وكان يقول: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»<sup>(٣)</sup>.

وكان يقول: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ»<sup>(٤)</sup>.

وكان يقول: «اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ، سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ، وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ، تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ»<sup>(٥)</sup>.

وكان يقول: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ، دِقَّةَ وَجِلِّهِ، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ، وَعَلَانِيَتَهُ وَسِرَّهُ»<sup>(٦)</sup>.

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٤٨٥) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقال فى الركوع والسجود، والنسائى (٢٢٣/٢)، فى كتاب الافتتاح، باب: نوع آخر، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٤٨٦) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقال فى الركوع والسجود، وأبو داود (٨٧٩) فى كتاب الصلاة، باب: فى الدعاء فى الركوع والسجود، والترمذى (٣٥٠٤) فى كتاب الدعوات، باب: رقم (٧٥)، والنسائى (٢٢٢/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: نوع آخر، وابن ماجه (٣٨٤١) فى كتاب الدعاء، باب: ما تعوذ منه رسول الله ﷺ، وأحمد (٥٨/٦، ٢٠١)، من حديث عائشة رضى الله عنها.

(٥) صحيح: وقد تقدم من حديث على رضى الله عنه.

(٦) صحيح: أخرجه مسلم (٤٨٣) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقال فى الركوع والسجود، وأبو داود (٨٧٨) فى كتاب الصلاة، باب: فى الدعاء فى الركوع والسجود، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

وكان يقول: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي جَدِّي وَهَزْلِي، وَخَطْئِي وَعَمْدِي، وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ إِلَهِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»<sup>(١)</sup>.

وكان يقول: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا، وَفِي سَمْعِي نُورًا، وَفِي بَصَرِي نُورًا، وَعَنْ يَمِينِي نُورًا، وَعَنْ شِمَالِي نُورًا، وَأَمَامِي نُورًا، وَخَلْفِي نُورًا، وَفَوْقِي نُورًا، وَتَحْتِي نُورًا، وَاجْعَلْ لِي نُورًا»<sup>(٢)</sup>.

وأمر بالاجتهاد فى الدعاء فى السجود وقال: «إِنَّهُ قَمْنٌ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ»<sup>(٣)</sup>. وهل هذا أمر بأن يكثُر الدعاء فى السجود، أو أمر بأن الداعى إذا دعا فى محل، فليكن فى السجود؟ وفرق بين الأمرين، وأحسن ما يحمل عليه الحديث أن الدعاء نوعان: دعاء ثناء، ودعاء مسألة، والنبي ﷺ كان يكثُر فى سجوده من النوعين، والدعاء الذى أمر به فى السجود يتناول النوعين.

والاستجابة أيضًا نوعان: استجابة دعاء الطالب بإعطائه سؤاله، واستجابة دعاء المثنى بالثواب، وبكل واحد من النوعين فُسِّرَ قوله تعالى: ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾<sup>(٤)</sup> والصحيح أنه يعم النوعين.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٦٣٩٨) فى كتاب الدعوات، باب: قول النبي ﷺ «اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت»، ومسلم (٢٧١٩) فى كتاب الذكر والدعاء، باب: الدعوات والتعوذ، من حديث أبى موسى الأشعرى.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣٦) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبي ﷺ ودعائه بالليل، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٤٧٩) فى كتاب الصلاة، باب: النهى عن قراءة القرآن فى الركوع والسجود، وأبو داود (٨٧٦) فى كتاب الصلاة، باب: الدعاء فى الركوع والسجود، والنسائى (٢١٧/٢، ٢١٨) فى كتاب الافتتاح، باب: الأمر بالاجتهاد فى الدعاء فى السجود، وأحمد (١٥٥/١، ٢١٩)، الدارمى (١٣٢٥، ١٣٢٦)، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٨٦.



## فصل [فى أفضلية القيام أم السجود؟]

وقد اختلف الناس فى القيام والسجود أيهما أفضل؟ فرجحت طائفة القيام لوجوه.

أحدهما: أن ذكره أفضل الأذكار، فكان ركنه أفضل الأركان.

والثانى: قوله تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

الثالث: قوله ﷺ: «أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ»<sup>(٢)</sup>.

وقالت طائفة: السجود أفضل، واحتجت بقوله ﷺ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ»<sup>(٣)</sup>. وبحديث معدان بن أبى طلحة<sup>(٤)</sup> قال: لقيت ثوبان مولى رسول الله ﷺ، فقلت: حدثنى بحديث عسى الله أن ينفعنى به؟ فقال: «عَلَيْكَ بِالسُّجُودِ» فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ لَهُ بِهَا دَرَجَةً، وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ» قال معدان: ثم لقيت أبا الدرداء، فسألته، فقال لى مثل ذلك<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٣٨.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٧٥٦) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: أفضل الصلاة طول القنوت، والترمذى (٣٨٧) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى طول القيام فى الصلاة، وابن ماجه (١٤٢١) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى طول القيام فى الصلوات، وأحمد (٣٠٢/٣، ٣٩١)، من حديث جابر رضى الله عنه، وأخرجه النسائى (٥٨/٥) فى كتاب الزكاة، باب: جهد المقل، وأحمد (٤١٢/٣)، من حديث عبد الله بن حبشى.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٤٨٢) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقال فى الركوع والسجود، وأبو داود (٨٧٥) فى كتاب الصلاة، باب: فى الدعاء فى الركوع والسجود، والنسائى (٢٢٦/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: أقرب ما يكون العبد من الله وهو ساجد، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(٤) معدان بن أبى طلحة: ويقال ابن طلحة، الكنانى، اليعمرى، الشامى، وثقه ابن سعد وابن خبان والعجلى. «التهذيب» (١١٧/٤).

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٤٨٨) فى كتاب الصلاة، باب: فضل السجود والحث عليه، والترمذى (٣٨٨) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى كثرة الركوع والسجود وفضله، والنسائى (٢٢٨/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: ثواب من سجد لله عز وجل سجدة، وابن ماجه (١٤٢٣) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى كثرة السجود.

وقال رسولُ الله ﷺ لربيعة بن كعب الأسلمى <sup>(١)</sup> وقد سأله مرافقته فى الجنة: «أعنى على نفسك بكثرة السجود» <sup>(٢)</sup>.

وأولُ سورة أنزلت على رسول الله ﷺ سورة «اقرأ» على الأصح، وختمها يقوله: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ <sup>(٣)</sup>.

وبأن السجود لله يقع من المخلوقات كلها علويها وسفليها، وبأن الساجد أذلُّ ما يكون لربه وأخضع له، وذلك أشرفُ حالات العبد، فلهذا كان أقرب ما يكون من ربه فى هذه الحالة، وبأن السجود هو سرُّ العبودية، فإن العبودية هى الذلُّ والخضوعُ، يقال: طريق معبد، أى ذلته الأقدام، ووطأته، وأذلُّ ما يكون العبد وأخضع إذا كان ساجداً.

وقالت طائفة: طولُ القيام أفضلُ، وكثرةُ الركوع والسجود بالنهار أفضلُ، واحتجت هذه الطائفة بأن صلاة الليل قد خُصَّت باسم القيام، لقوله تعالى: ﴿قُمِ اللَّيْلَ﴾ <sup>(٤)</sup> وقوله ﷺ: «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا» <sup>(٥)</sup>.

(١) ربيعة بن كعب الأسلمى: هو ربيعة بن كعب بن مالك، الأسلمى، أبو فراس، المدنى، صحابى، وكان من أهل الصُّفَّة، خدَم النبى ﷺ. «التهذيب» (١/٦٠٠).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٤٨٩) فى كتاب الصلاة، باب: فضل السجود والحث عليه، وأبو داود (١٣٢٠) فى كتاب الصلاة، باب: وقت قيام النبى ﷺ من الليل، والنسائى (٢٢٧/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: فضل السجود.

(٣) سورة العلق، الآية: ١٩.

(٤) سورة المزمل، الآية: ٢.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (١٩٠١) فى كتاب الصوم، باب: من صام رمضان إيماناً واحتساباً، ومسلم (٧٦٠) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: الترغيب فى قيام رمضان وأبو داود (١٣٧١) فى كتاب الصلاة، باب: فى قيام شهر رمضان، والترمذى (٦٨٣) فى كتاب الصوم، باب: ما جاء فى فضل شهر رمضان، والنسائى (٣/٣٠١ - ٢٠٢) فى كتاب قيام الليل، باب: ثواب من قام رمضان إيماناً واحتساباً، وابن مانجه (١٣٢٦) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى قيام شهر رمضان، وأحمد (٢/٢٣٢، ٢٤١، ٣٨٥، ٤٧٣، ٥٢٩)، والدارمى (١٧٧٦)، من حديث أبى هريرة.

ولهذا يُقال: قيامُ الليل، ولا يقال: قيامُ النهار، قالوا: وهذا كان هدىَ النبىِّ ﷺ، فإنه مازاد فى الليل على إحدى عشرة ركعة، أو ثلاث عشرة ركعة.

وكان يُصلى الركعة فى بعض الليالى بالبقرة وآل عمران والنساء<sup>(١)</sup>، وأما بالنهار، فلم يُحفظ عنه شىء من ذلك، بل كان يخفف السنن.

وقال شيخنا: الصواب أنهما سواء، والقيامُ أفضلُ بذكره وهو القراءة، والسجودُ أفضلُ بهيئته، فتهيئةُ السجود أفضلُ من هيئة القيام، وذكرُ القيام أفضلُ من ذكر السجود، وهكذا كان هدىَ رسول الله ﷺ، فإنه كان إذا أطال القيام، أطال الركوعَ والسجود، كما فعل فى صلاة الكسوف، وفى صلاة الليل، وكان إذا خَفَّفَ القيام، خَفَّفَ الركوعَ والسجود، وكذلك كان يفعلُ فى الفرض، كما قاله البراء بن عازب: كان قيامه وركوعه وسجوده واعتداله قريباً من السواء<sup>(٢)</sup>. والله أعلم.

### فصل [فى صفة صلاته ﷺ]

ثم كان ﷺ يرفع رأسه مكبراً غيرَ رافع يديه، يرفع من السجود رأسه قبل يديه، ثم يجلس مفترشاً، يفرشُ رجله اليسرى، ويجلس عليها، وينصبُ اليمنى، وذكرُ النسائى عن ابن عمر قال: من سنة الصلاة أن ينصب القدم اليمنى، واستقبله بأصابعها القبلة، والجلوسُ على اليسرى<sup>(٣)</sup> ولم يحفظ عنه ﷺ فى هذا الموضع جلسة غير هذه.

وكان يضع يديه على فخذه، ويجعل مرفقه على فخذه، وطرف يده

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٧٢) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب تطويل القراءة فى صلاة الليل، من حديث حذيفة.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه النسائى (٣٦/٣) فى كتاب السهو، باب: موضع الكفين، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن النسائى».



على رُكْبَتَيْهِ، وَيَقْبِضُ ثَتْنَيْنِ مِنْ أَصَابِعِهِ، وَيَحْلُقُ حَلْقَةً، ثُمَّ يَرْفَعُ أَصْبَعَهُ يَدْعُو بِهَا وَيُحَرِّكُهَا، هَكَذَا قَالَ وَائِلُ بْنُ حُجْرٍ عَنْهُ<sup>(١)</sup>.

وَأَمَّا حَدِيثُ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُحَرِّكُهَا<sup>(٢)</sup> فَهَذِهِ الزِّيَادَةُ فِي صَحَّتِهَا نَظَرٌ، وَقَدْ ذَكَرَ مُسْلِمٌ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ فِي «صَحِيحِهِ» عَنْهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ هَذِهِ الزِّيَادَةَ، بَلْ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَعَدَ فِي الصَّلَاةِ، جَعَلَ قَدَمَهُ الْيُسْرَى بَيْنَ فَخْذِهِ وَسَاقِهِ، وَفَرَشَ قَدَمَهُ الْيُمْنَى، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى، وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ<sup>(٣)</sup>.

وَأَيْضًا فَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ عَنْهُ أَنَّ هَذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ. وَأَيْضًا لَوْ كَانَ فِي الصَّلَاةِ، لَكَانَ نَافِيًا، وَحَدِيثُ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ مُثَبَّتًا، وَهُوَ مُقَدَّمٌ، وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ، ذَكَرَهُ أَبُو حَاتِمٍ فِي «صَحِيحِهِ»<sup>(٤)</sup>.

ثُمَّ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَجْبِرْنِي وَأَهْدِنِي وَارْزُقْنِي»<sup>(٥)</sup>. هَكَذَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْهُ ﷺ. وَذَكَرَ

(١) صحيح: أخرجه النسائي (٣٧/٣) في كتاب السهو، باب: قبض الثنتين من أصابع اليد اليمنى وعقد الوسطى والإبهام منها، وصححه الألباني في «صحيح سنن النسائي».

(٢) شاذ: أخرجه أبو داود (٩٨٩) في كتاب الصلاة، باب: الإشارة في التشهد، والنسائي (٣٧/٣ - ٣٨) في كتاب السهو، باب: بسط اليسرى على الركبة، وقال الألباني في «ضعيف سنن أبي داود» (٢١٥): شاذ بقوله «ولا يحركها».

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٥٧٩) في كتاب المساجد، باب: صفة الجلوس في الصلاة، وأبو داود (٩٨٨) في كتاب الصلاة، باب: الإشارة في التشهد، من حديث عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما.

(٤) أخرجه ابن حبان (٤٨٥) موارد الزمان.

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (٨٥٠) في كتاب الصلاة، باب: الدعاء بين السجدين والترمذي (٢٨٤، ٢٨٥) في كتاب الصلاة، باب: ما يقول بين السجدين، وابن ماجه (٨٩٨) في كتاب الإقامة، باب: ما يقول بين السجدين، وأحمد (٣١٥/١، ٣٧١) والحاكم (٩٦٤)، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (٧٣٢): صحيح.

حذيفة أنه كان يقول: «رَبِّ اغْفِرْ لِي، رَبِّ اغْفِرْ لِي»<sup>(١)</sup>.

وكان هديه ﷺ إطالة هذا الركن بقدر السجود، وهكذا الثابت عنه فى جميع الأحاديث. وفى «الصحيح» عن أنس رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ يقعد بين السجدين حتى تقول: قَدْ أَوْهَمَ<sup>(٢)</sup> وهذه السنة تركها أكثر الناس من بعد انقراض عصر الصحابة، ولهذا قال ثابت: وكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه، يمكث بين السجدين حتى تقول: قد نسي، أو قد أَوْهَمَ<sup>(٣)</sup>.

وأما من حكّم السنة ولم يلتفت إلى ما خالفها، فإنه لا يعاب بما خالف هذا الهدى.

### فصل

ثم كان ﷺ ينهض على صدر قدميه وركبتيه معتمداً على فخذه كما ذكر عنه: وائل وأبو هريرة<sup>(٤)</sup>، ولا يعتمد على الأرض بيديه وقد ذكر عنه مالك بن الحويرث<sup>(٥)</sup> أنه كان لا ينهض حتى يستوى جالساً<sup>(٦)</sup>. وهذه هى التى تسمى جلسة الاستراحة.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٨٧٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل فى ركوعه وسجوده، والنسائي (١٩٩/٢ - ٢٠٠) فى كتاب الافتتاح، باب: ما يقول فى قيامه ذلك، والترمذى فى «الشمال» (٢٧٤)، وابن ماجه (٨٩٧) فى كتاب الإقامة، باب: ما يقول بين السجدين، وأحمد (٣٩٨/٥)، من حديث حذيفة رضى الله عنه، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: وهو أحد روايات السابق.

(٤) ضعيف: أما حديث وائل فأخرجه أبو داود (٨٣٨) فى كتاب الصلاة، باب: كيف يضع ركبتيه قبل يديه، بلفظ «إذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه» فهو يقتضى أن ينهض على صدر قدميه ولكنه لا يحتج به، قال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (١٨٧): ضعيف. وأما حديث أبى هريرة فذكره الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٣٥٣/٢)، ولفظه «كان ينهض على صدر قدميه»، وعزاه لإسعيد بن منصور، وقال: بإسناد ضعيف.

(٥) مالك بن الحويرث: ابن جشيش بن عوف بن جندع، أبو سليمان، الليثى، الصحابى، نزل البصرة، استظهر الحافظ ابن حجر أن وفاته سنة أربع وسبعين من الهجرة. «التهذيب» (١٠/٤).

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٨٢٣) فى كتاب الأذان، باب: من استوى قاعداً فى وتر من صلاة ثم نهض، وأبو داود (٨٤٢ - ٨٤٤) فى كتاب الصلاة، باب: النهوض فى الفرد، =

واختلف الفقهاء فيها هل هى من سنن الصلاة، فيستحب لكل أحد أن يفعلها، أو ليست من السنن، وإنما يفعلها من احتاج إليها؟ على قولين هما روايتان عن أحمد رحمه الله. قال الخلال: رجع أحمد إلى حديث مالك بن الحويرث فى جلسة الاستراحة، وقال: أخبرنى يوسف بن موسى، أن أبا أمانة سئل عن النهوض، فقال: على صدور القدمين على حديث رفاعه. وفى حديث ابن عجلان ما يدلُّ على أنه كان ينهض على صدور قدميه، وقد روى عن عدة من أصحاب النبىِّ ﷺ، وسائر من وصف صلاته ﷺ لم يذكر هذه الجلسة، وإنما ذكرت فى حديث أبي حميد، ومالك بن الحويرث. ولو كان هديُّه ﷺ فعلها دائماً، لذكرها كلُّ من وصف صلاته ﷺ ومجرد فعله ﷺ لها لا يدلُّ على أنها من سنن الصلاة، إلا إذا علم أنه فعلها على أنها سنة يُقتدى به فيها، وأما إذا قُدِّرَ أنه فعلها للحاجة، لم يدل على كونها سنة من سنن الصلاة، فهذا من تحقيق المناط فى هذه المسألة.

وكان إذا نهض، افتتح القراءة، ولم يسكت كما كان يسكت عند افتتاح الصلاة، فاختلف الفقهاء: هل هذا موضع استعاذة أم لا بعد اتفاقهم على أنه ليس موضع استفتاح؟ وفى ذلك قولان هما روايتان عن أحمد، وقد بناهما بعض أصحابه على أن قراءة الصلاة هل هى قراءة واحدة؟ فيكفى فيها استعاذة واحدة، أو قراءة كلِّ ركعة مستقلة برأسها. ولا نزاع بينهم أن الاستفتاح لمجموع الصلاة، والاكتفاء باستعاذة واحدة أظهر، للحديث الصحيح عن أبي هريرة أن النبىَّ ﷺ كان إذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءة بـ ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ ولم يسكت<sup>(١)</sup> وإنما يكفى استعاذة واحدة، لأنه لم يتخلل القراءتين سكوت، بل تخللها ذكر، فهى كالقراءة

= والترمذى (٢٨٧) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء كيف النهوض من السجود، والنسائى (٢٣٣/٢، ٢٣٤) فى كتاب الافتتاح، باب: الاستواء للجلوس عند الرفع، وأحمد (٤٣٦/٣) و(٥٣/٥، ٥٤).

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٥٩٩) فى كتاب المساجد، باب: ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة.



الواحدة إذا تخللها حمدُ الله، أو تسبيح، أو تهليل، أو صلاة على النبي ﷺ ونحو ذلك.

وكان النبي ﷺ يصلى الثانية كالأولى سواء، إلا فى أربعة أشياء: السكوت، والاستفتاح، وتكبير الإحرام، وتطويلها كالأولى، فإنه ﷺ كان لا يستفتح، ولا يسكت، ولا يكبر للإحرام فيها، ويقصرها عن الأولى، فتكون الأولى أطولَ منها فى كل صلاة كما تقدم.

فإذا جلس للتشهد، وضع يده اليسرى على فخذه اليسرى، ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى، وأشار بأصبعه السبابة، وكان لا ينصبها نصباً، ولا يُنمها، بل يحنيها شيئاً<sup>(١)</sup>، ويحركها شيئاً، كما تقدم فى حديث وائل بن حجر، وكان يقبض أصبعين وهما الخنصر والبنصر، ويحلّق حلقة وهى الوسطى مع الإبهام ويرفع السبابة يدعو بها، ويرمى بصره إليها، ويبسط الكف اليسرى على الفخذ اليسرى، ويتحامل عليها.

وأما صفة جلوسه، فكما تقدم بين السجدين سواء، يجلس على رجله اليسرى، وينصب اليمنى. ولم يرو عنه فى هذه الجلسة غير هذه الصفة.

وأما حديثُ عبيد الله بن الزبير رضى الله عنه الذى رواه مسلم فى «صحيحه» أنه ﷺ كان إذا قعد فى الصلاة، جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه، وفرش قدمه اليمنى<sup>(٢)</sup> فهذا فى التشهد الأخير كما يأتى، وهو أحد الصفتين اللتين رويتا عنه، ففى «الصحيحين» من حديث أبى حميد فى صفة صلاته ﷺ: فإذا جلس فى الركعتين، جلس على رجله اليسرى، ونصب

(١) منكر: أخرجه أبو داود (٩٩١) فى كتاب الصلاة، باب: الإشارة فى التشهد، والنسائى

(٢/٣٩) فى كتاب السهو، باب: إحناء السبابة فى الإشارة، من حديث مالك بن نمير

الخزاعى عن أبيه، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن النسائى»: منكر بذكر الإحناء.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

الأخرى، وإذا جلس فى الركعة الأخيرة، قَدَّمَ رجله اليسرى، ونصب اليمنى، وَقَعَدَ على مقعدته<sup>(١)</sup> فذكر أبو حميد أنه كان ينصب اليمنى. وذكر ابن الزبير أنه كان يفرشها، ولم يقل أحد عنه ﷺ: إن هذه صفة جلوسه فى التشهد الأول، ولا أعلم أحداً قال به، بل من الناس من قال: يتورك فى التشهدين، وهذا مذهب مالك رحمه الله ومنهم من قال: يفرش فيهما، فينصب اليمنى، ويفترش اليسرى، ويجلس عليها، وهو قول أبى حنيفة رحمه الله، ومنهم من قال: يتورك فى كل تشهد يليه السلام، ويفترش فى غيره، وهو قول الشافعى رحمه الله، ومنهم من قال يتورك فى كل صلاة فيها تشهدان فى الأخير منهما، فرقاً بين الجلوسين، وهو قول الإمام أحمد رحمه الله. ومعنى حديث ابن الزبير رضى الله عنه أنه فرش قدمه اليمنى: أنه كان يجلس فى هذا الجلوس على مقعدته، فتكون قدمه اليمنى مفروشة، وقدمه اليسرى بين فخذه وساقه، ومقعده على الأرض، فوق الاختلاف فى قدمه اليمنى فى هذا الجلوس: هل كانت مفروشة أو منصوبة؟ وهذا - والله أعلم - ليس اختلافاً فى الحقيقة، فإنه كان لا يجلس على قدمه، بل يخرجها عن يمينه، فتكون بين المنصوبة والمفروشة، فإنها تكون على باطنها الأيمن، فهى مفروشة بمعنى أنه ليس ناصباً لها، جالساً على عقبه، ومنصوبة بمعنى أنه ليس جالساً على باطنها وظهرها إلى الأرض، فصح قول أبى حميد ومن معه، وقول عبد الله بن الزبير، أو يقال: إنه ﷺ كان يفعل هذا وهذا، فكان ينصب قدمه، وربما فرشها أحياناً، وهذا أروح لها. والله أعلم.

ثم كان ﷺ يتشهد دائماً فى هذه الجلسة، وَيُعَلِّمُ أَصْحَابَهُ أَنْ يَقُولُوا: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٨٢٨) فى كتاب الصلاة، باب: سنة الجلوس فى التشهد، وأبو داود (٧٣٠) فى كتاب الصلاة، باب: افتتاح الصلاة، والترمذى (٣٠٤) فى كتاب الصلاة، باب: رقم (١١٠).

وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ<sup>(١)</sup>.

وقد ذكر النسائي من حديث أبى الزبير عن جابر قال: كان رسولُ الله ﷺ يُعَلِّمُنَا التَّشْهَدَ، كما يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ: «بِسْمِ اللَّهِ، وَبِاللَّهِ، التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ، وَالصَّلَوَاتُ، وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ»<sup>(٢)</sup>.

ولم تجيء التسمية فى أول التشهد إلا فى هذا الحديث، وله علة غير عننة أبى الزبير.

وكان ﷺ يُخَفِّفُ هذا التشهد جداً حتى كأنه على الرِّضْفِ - وهى الحجارة المحماة - ولم يُنْقَلْ عنه فى حديث قطُّ أنه صلى عليه وعلى آله فى هذا التشهد، ولا كان أيضاً يستعِذُ فيه من عذاب القبر وعذاب النار، وفتنة المحيا والممات، وفتنة المسيح الدجال، ومن استحبَّ ذلك، فإنما فهمه من عمومات وإطلاقات قد صرح ببيان موضعها، وتقييدها بالتشهد الأخير.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٨٣١) فى كتاب الأذان، باب: التشهد فى الآخرة، ومسلم (٤٠٢) فى كتاب الصلاة، باب: التشهد فى الصلاة، وأبو داود (٩٦٨) فى كتاب الصلاة، باب: التشهد، والترمذى (٢٨٩) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى التشهد، والنسائى (٢٣٧/٢ - ٢٤١) فى كتاب الافتتاح، باب: كيف التشهد الأول، وابن ماجه (٨٩٩) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى التشهد، وأحمد (٣٧٦/١، ٣٨٢، ٤٠٨، ٤١٣، ٤١٤، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٧، ٤٣١، ٤٣٧، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٥٠، ٤٥٩، ٤٦٤)، والدارمى (١٣٤٠)، والطبرانى فى «الأوسط» (٦٨٣)، من حديث ابن مسعود رضى الله عنه.

(٢) ضعيف: أخرجه النسائى (٢٤٣/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: نوع آخر من التشهد، وابن ماجه (٩٠٢) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى التشهد، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن النسائى»: ضعيف.



ثم كان ينهض مكبراً على صدور قدميه وعلى ركبتيه معتمداً على فخذه كما تقدم، وقد ذكر مسلم فى «صحيحه» من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه كان يرفع يديه فى هذا الموضع<sup>(١)</sup>، وهى فى بعض طرق البخارى أيضاً، على أن هذه الزيادة ليست متفقاً عليها فى حديث عبد الله بن عمر، فأكثر رواته لا يذكرونها، وقد جاء ذكرها مصرحاً به فى حديث أبى حميد الساعدى قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة، كبر، ثم رفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه، ويقيم كل عضو فى موضعه، ثم يقرأ، ثم يرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه، ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه معتدلاً لا يصبوب رأسه ولا يقنع به، ثم يقول: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ»، ويرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه، حتى يقر كل عظم إلى موضعه، ثم يهوى إلى الأرض، ويجافى يديه عن جنيبه، ثم يرفع رأسه، ويشنى رجله، فيقعدها، ويفتح أصابع رجله إذا سجد، ثم يكبر، ويجلس على رجله اليسرى حتى يرجع كل عظم إلى موضعه، ثم يقوم فيصنع فى الأخرى مثل ذلك، ثم إذا قام من الركعتين رفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه كما يصنع عند افتتاح الصلاة، ثم يصلى بقية صلاته هكذا، حتى إذا كانت السجدة التى فيها التسليم، أخرج رجله، وجلس على شقه الأيسر متوركاً<sup>(٢)</sup>. هذا سياق أبى حاتم فى «صحيحه» وهو فى «صحيح مسلم» أيضاً، قد ذكره الترمذى مصححاً له من حديث على بن أبى طالب رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه كان يرفع يديه فى هذه المواطن أيضاً.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٧٣٩) فى كتاب الأذان، باب: رفع اليدين إذا قام من الركعتين، وأبو داود (٧٤١) فى كتاب الصلاة، باب: افتتاح الصلاة، وأما مسلم فأخرج أصله دون هذا الشاهد (٣٩٠) فى كتاب الصلاة، باب: استحباب رفع اليدين حذو المنكبين.

(٢) أخرجه ابن حبان (١٨٥٨)، وقد تقدم.

ثم كان يقرأ الفاتحة وحدها، ولم يثبت عنه أنه قرأ فى الركعتين الآخرين بعد الفاتحة شيئاً، وقد ذهب الشافعى فى أحد قوليه وغيره إلى استحباب القراءة بما زاد على الفاتحة فى الآخرين، واحتج لهذا القول بحديث أبى سعيد الذى فى «الصحيح»: «حزرنّا قيامَ رسول الله ﷺ فى الظهر فى الركعتين الأوليين قدرَ قراءة «ألم تنزيل السّجدة»، وحزرنّا قيامه فى الركعتين الآخرين قدرَ النصف من ذلك، وحزرنّا قيامه فى الركعتين الأوليين من العصر على قدر قيامه فى الركعتين الآخرين من الظهر، وفى الآخرين من العصر على النصف من ذلك»<sup>(١)</sup>.

وحديث أبى قتادة المتفق عليه ظاهرٌ فى الاقتصار على فاتحة الكتاب فى الركعتين الآخرين.

قال أبو قتادة رضى الله عنه: وكان رسولُ الله ﷺ يُصلى بنا، فيقرأ فى الظهر والعصر فى الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين، ويُسَمِّعنا الآية أحياناً<sup>(٢)</sup>. زاد مسلم ويقرأ فى الآخرين بفاتحة الكتاب<sup>(٣)</sup>، والحديثان غير

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٤٥٢) فى كتاب الصلاة، باب: القراءة فى الظهر والعصر، وأبو داود (٨٠٤) فى كتاب الصلاة، باب: تخفيف الآخرين، والنسائى (٢٣٧/١) فى كتاب الصلاة، باب: عدد صلاة العصر فى الحضر، وأحمد (٨٥/٣)، والدارمى (١٢٨٨)، (١٢٨٩).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧٦٢) فى كتاب الأذان، باب: القراءة فى العصر، ومسلم (٤٥١) فى كتاب الصلاة، باب: القراءة فى الظهر والعصر، وأبو داود (٧٩٨ - ٨٠٠) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى القراءة فى الظهر، والنسائى (١٦٥/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: إسماع الإمام الآية فى الظهر، وابن ماجه (٨٢٩) فى كتاب الإقامة، باب: الجهر بالآية أحياناً فى صلاة الظهر والعصر، وأحمد (٣٠١/٥، ٣٠٥)، والدارمى (١٢٩١ - ١٢٩٣).

(٣) صحيح: انظر السابق.

صريحين فى محل النزاع. وأما حديث أبى سعيد، فإنما هو حزر منهم وتخمين ليس إخباراً عن تفسير نفس فعله ﷺ. وأما حديث أبى قتادة، فيمكن أن يُراد به أنه كان يقتصر على الفاتحة، وأن يُراد به أنه لم يكن يُخلُّ بها فى الركعتين الأخيرين، بل كان يقرأها فيهما، كما كان يقرأها فى الأوليين، فكان يقرأ الفاتحة فى كل ركعة، وإن كان حديث أبى قتادة فى الاختصار أظهر، فإنه فى معرض التقسيم، فإذا قال: كان يقرأ فى الأوليين بالفاتحة والسورة، وفى الأخيرين بالفاتحة، كان كالتصريح فى اختصاص كل قسم بما ذكر فيه، وعلى هذا، فيمكن أن يُقال: إن هذا أكثر فعله، وربما قرأ فى الركعتين الأخيرين بشيء فوق الفاتحة، كما دل عليه حديث أبى سعيد، وهذا كما أن هديه ﷺ كان تطويل القراءة فى الفجر، وكان يخففها أحياناً، وتخفيف القراءة فى المغرب، وكان يطيلها أحياناً، وترك القنوت فى الفجر، وكان يقنت فيها أحياناً، والإسرار فى الظهر والعصر بالقراءة، وكان يُسمع الصحابة الآية فيها أحياناً، وترك الجهر بالبسملة، وكان يجهر بها أحياناً.

والمقصود أنه كان يفعل فى الصلاة شيئاً أحياناً لعارض لم يكن من فعله الراتب، ومن هذا لما بعث ﷺ فارساً طليعة، ثم قام إلى الصلاة، وجعل يلتفت فى الصلاة إلى الشعب الذى يجىء منه الطليعة<sup>(١)</sup>، ولم يكن من هديه ﷺ الالتفات فى الصلاة، وفى «صحيح البخارى» عن عائشة رضى الله عنها قالت: سألت رسول الله عن الالتفات فى الصلاة؟ فقال: «هُوَ اخْتِلَاسٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ»<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح: وسيأتى .

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧٥١) فى كتاب الأذان، باب: الالتفات فى الصلاة، وأبو داود (٩١٠) فى كتاب الصلاة، باب: الالتفات فى الصلاة، والترمذى (٥٩٠) فى كتاب السفر، باب: ما ذكر فى الالتفات فى الصلاة، والنسائى (٨/٣) فى كتاب السهو، باب: التشديد فى الالتفات فى الصلاة، وأحمد (١٠٦/٦).



وفى الترمذى من حديث سعيد بن المسيب عن أنس رضى الله عنه قال: قال لى رسول الله ﷺ: «يَا بَنِي إِيَّاكَ وَالْاَلْتَفَاتِ فِى الصَّلَاةِ، فَإِنْ اَلْتَفَاتَ فِى الصَّلَاةِ هَلَكَةً، فَإِنْ كَانَ وَلَا بُدَّ قَفَى التَّطَوُّعِ، لَا فِى الْفَرَضِ»<sup>(١)</sup> ولكن للحديث علتان:

إحداهما: أن رواية سعيد عن أنس لا تعرف.

الثانية: أن فى طريقه على بن زيد بن جدعان<sup>(٢)</sup>، وقد ذكر البزار فى مسنده من حديث يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبى الدرداء عن النبى ﷺ: «لَا صَلَاةَ لِلْمُلْتَفَتِ»<sup>(٣)</sup>. فأما حديث ابن عباس: «أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُلْحِظُ فِى الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا، وَلَا يَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ»<sup>(٤)</sup> فهذا حديث لا يثبت قال الترمذى فيه حديث غريب. ولم يزد.

وقال الخلال: أخبرنى الميمونى أن أبا عبد الله قيل له: إن بعض الناس أسند أن النبى ﷺ كان يلاحظ فى الصلاة. فأنكر ذلك إنكاراً شديداً، حتى تغير وجهه، وتغير لونه، وتحرك بدنه، ورأيتُه فى حال ما رأيتُه فى حال قط أسوأ منها، وقال: النبى ﷺ كان يلاحظ فى الصلاة؟! يعنى أنه أنكر ذلك،

(١) ضعيف: أخرجه الترمذى (٥٨٩) فى كتاب السفر، باب: ما ذكر فى الالتفات فى الصلاة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٩٠): ضعيف.

(٢) على بن زيد بن جدعان: قال أحمد: ليس بالقوى. وينحوه قال ابن سعد، وابن معين، والعجلى، ويعقوب بن شيبه، وأبو زرعة، وأبو حاتم، والترمذى، وابن خزيمة، وابن عدى، والحاكم أبو أحمد، والدارقطنى، وغيرهم وقيل فيه غير ذلك، انظر «التهذيب» (١٦٢/٣).

(٣) ضعيف: أخرجه الطبرانى فى الأوسط (٢٠٢١)، وقال الألبانى فى «ضعيف الجامع» (٦٢٩٨): ضعيف.

(٤) صحيح: أخرجه الترمذى (٥٨٧) فى كتاب السفر، باب: ما ذكر فى الالتفات فى الصلاة، والنسائى (٩/٣) فى كتاب السهو، باب: الرخصة فى الالتفات فى الصلاة يميناً وشمالاً، وأحمد (٢٧٥/١، ٣٠٦)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

وأحسبه قال: ليس له إسناد، وقال: من روى هذا؟! إنما هذا من سعيد بن المسيب، ثم قال لى بعض أصحابنا: إن أبا عبد الله وهن حديث سعيد هذا، وضعف إسناده، وقال: إنما هو عن رجل عن سعيد، وقال عبد الله بن أحمد: حدثت أبى بحديث حسان بن إبراهيم عن عبد الملك الكوفى قال: سمعت العلاء قال: سمعت مكحولاً يحدث عن أبى أمامة وواثلة<sup>(١)</sup>: كان النبى ﷺ إذا قام إلى الصلاة لم يلتفت يمينا ولا شمالاً، ورَمَى ببصره فى موضع سجوده، فأنكره جداً، وقال: اضرب عليه. فأحمد رحمه الله أنكر هذا وهذا، وكان إنكاره للأول أشد، لأنه باطل سنداً ومتناً.

والثانى: إنما أنكر سنده، وإلا فمتمته غير منكر، والله أعلم.

ولو ثبت الأول، لكان حكاية فعل فعلة، لعله كان لمصلحة تتعلق بالصلاة ككلامه عليه السلام هو وأبو بكر وعمر، وذو اليمين فى الصلاة لمصلحتها، أو لمصلحة المسلمين، كالحديث الذى رواه أبو داود عن أبى كبشة السلولى عن سهل بن الحنظلية<sup>(٢)</sup> قال: ثُوب بالصلاة يعنى صلاة الصبح، فجعل رسول الله ﷺ يصلى وهو يلتفت إلى الشعب<sup>(٣)</sup>. قال أبو داود: يعنى وكان أرسل فارساً إلى الشعب من الليل يحرس. فهذا الالتفات من الاشتغال

(١) واثلة: هو واثلة بن الأسقع بن كعب بن عامر بن ليث بن عبد مناة، أبو الأسقع، الليثى، أسلم قبل تبوك وشهدها، قال ابن سعد: كان من أهل الصفة، فلما قبض رسول الله ﷺ خرج إلى الشام. وقال أبو حاتم: كان يشهد المغازى بدمشق وحمص. توفى (٨٣هـ)، وقيل غير ذلك. «التهذيب» (٤/٣٠٠).

(٢) سهل بن الحنظلية: اسم أبيه عمرو، وقيل غير ذلك، ابن عدى بن زيد بن جشم بن حارثة بن الحارث بن الخزرج، الأنصارى، الصحابى، والحنظلية أمه، وقيل: أم أبيه، شهد بيعة الرضوان وأحدًا أو الخندق والمشاهد كلها خلا بدرًا، قال البخارى: كان عقيماً لا يولد له. وقال دحيم: توفى فى صدر خلافة معاوية. «التهذيب» (٢/١٢٣).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٩١٦) فى كتاب الصلاة، باب: الرخصة فى ذلك، وأخرجه (٢٥٠١) فى كتاب الجهاد، باب: فى فضل الحرس فى سبيل الله، والطبرانى فى «الأوسط» (٤٠٧)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

بالجهاد فى الصلاة وهو يدخل فى مداخل العبادات، كصلاة الخوف، وقريبٌ منه قولُ عمر: إني لأجهز جيشي وأنا فى الصلاة<sup>(١)</sup>. فهذا جمع بين الجهاد والصلاة، ونظيرها التسفكرُ فى معانى القرآن، واستخراجُ كنوز العلم منه فى الصلاة، فهذا جمعٌ بين الصلاة والعلم، فهذا لون، والتفاتُ الغافلين للآهين وأفكارهم لون آخر، وبالله التوفيق.

فهديه الراتب ﷺ إطالةُ الركعتين الأوليين من الرباعية على الآخرين، وإطالة الأولى من الأوليين على الثانية، ولهذا قال سعد لعمر: أما أنا فأطيلُ فى الأوليين، وأحذف فى الآخرين، ولا ألو أن أقتدى بصلاة رسول الله ﷺ (٢).

وكذلك كان هديه ﷺ إطالة صلاة الفجر على سائر الصلوات، كما تقدم. قالت عائشة رضى الله عنها: فرض الله الصلاة ركعتين ركعتين، فلما هاجر رسولُ الله ﷺ، زيد فى صلاة الحضر، إلا الفجر، فإنها أُقرتْ على حالها من أجل طول القراءة، والمغرب، لأنها وتر النهار<sup>(٣)</sup> رواه أبو حاتم بن حبان فى «صحيحه» وأصله فى صحيح البخارى وهذا كان هديه ﷺ فى سائر صلاته إطالة أولها على آخرها، كما فعل فى الكسوف، وفى قيام الليل لما صلى ركعتين طويلتين، ثم ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، حتى أتم صلاته. ولا يُناقض هذا افتتاحه ﷺ صلاة الليل بركعتين خفيفتين، وأمره بذلك، لأن هاتين الركعتين مفتاحُ قيام

(١) إسناده صحيح: علقه البخارى (١٠٧/٣) فى كتاب العمل فى الصلاة، باب: يفكر الرجل الشيء فى الصلاة، وقال الحافظ ابن حجر: وصله ابن أبى شيبة بإسناد صحيح عن أبى عثمان النهدى عنه بهذا سواء اهـ. قلت وأبو عثمان النهدى هو عبد الرحمن بن مل، مخضرم يروى عن عمر وغيره، فالإسناد متصل، والله أعلم.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٧٧٠) فى كتاب الأذان، باب: يطول فى الأوليين، ويحذف فى الآخرين.

(٣) أخرجه ابن حبان (٢٨٣٨) بسند صحيح.



الليل، فهما بمنزلة سنة الفجر وغيرها، وكذلك الركعتان اللتان كان يُصليهما أحياناً بعد وتره، تارة جالساً، وتارة قائماً، مع قوله: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا»<sup>(١)</sup> فإن هاتين الركعتين لا تُنافيان هذا الأمر، كما أن المغرب وتر للنهار، صلاة السنة شفعاً بعدها لا يُخرجها عن كونها وترًا للنهار، وكذلك الوتر لما كان عبادة مستقلة، وهو وتر الليل، كانت الركعتان بعده جاريتين مجرى سنة المغرب من المغرب، ولما كان المغرب فرضاً، كانت محافظته عليه السلام على سنتها أكثر من محافظته على سنة الوتر، وهذا على أصل من يقول بوجوب الوتر ظاهراً جداً، وسيأتى مزيد كلام فى هاتين الركعتين إن شاء الله تعالى، وهى مسألة شريفة لعلك لا تراها فى مصنف، وبالله التوفيق.

### فصل [جلوسه ﷺ فى التشهد الأخير]

وكان ﷺ إذا جلس فى التشهد الأخير، جلس متوركاً، وكان يُفضى بوركه إلى الأرض، ويُخرج قدمه من ناحية واحدة<sup>(٢)</sup>.

فهذا أحد الوجوه الثلاثة التى رُويت عنه ﷺ فى التورك. ذكره أبو داود فى حديث أبى حميد الساعدى من طريق عبد الله بن لهيعة وقد ذكر أبو حاتم فى «صحيحه» هذه الصفة من حديث أبى حميد الساعدى من غير طريق ابن لهيعة، وقد تقدم حديثه.

الوجه الثانى: ذكره البخارى فى «صحيحه» من حديث أبى حميد أيضاً قال: وإذا جلس فى الركعة الأخيرة، قَدَّمَ رجله اليسرى، ونصب اليمنى،

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٩٩٨) فى كتاب الوتر، باب: ليجعل آخر صلاته وترًا،

ومسلم (٧٥١) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل مثنى مثنى، وأبو داود

(١٤٣٨) فى كتاب الصلاة، باب: فى وقت الوتر، والنسائى (٢٣٠ - ٢٣١) فى

كتاب قيام الليل، باب: وقت الوتر، من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٩٦٥) فى كتاب الصلاة، باب: من ذكر التورك فى الرابعة.

وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

وقعد على مقعدته<sup>(١)</sup> فهذا هو الموافق للأول فى الجلوس على الورك، وفيه زيادة وصف فى هيئة القَدَمَيْنِ لم تتعرض الرواية الأولى لها.

الوجه الثالث: ما ذكره مسلم فى «صحيحه» من حديث عبد الله بن الزبير: أنه ﷺ كان يجعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه، ويفرش قدمه اليمنى<sup>(٢)</sup>، وهذه هى الصفة التى اختارها أبو القاسم الحرقي<sup>(٣)</sup> فى «مختصره» وهذا مخالف للصفتين الأوليين فى إخراج اليسرى من جانبه الأيمن، وفى نصب اليمنى، ولعله كان يفعل هذا تارة، وهذا تارة، وهذا أظهر.

ويحتمل أن يكون من اختلاف الرواة، ولم يذكر عنه عليه السلام هذا التورك إلا فى التشهد الذى يليه السلام، قال الإمام أحمد ومن وافقه: هذا مخصوص بالصلاة التى فيها تشهدان، وهذا التورك فيها جعل فرقاً بين الجلوس فى التشهد الأول الذى يُسن تخفيفه، فيكون الجالس فيه متهيئاً للقيام، وبين الجلوس فى التشهد الثانى الذى يكون الجالس فيه مطمئناً. وأيضاً فتكون هيئة الجلوسين فارقةً بين التشهدين، مذكرة للمصلى حاله فيهما.

وأيضاً فإن أبا حميد إنما ذكر هذه الصفة عنه ﷺ فى الجلسة التى فى التشهد الثانى، فإنه ذكر صفة جلوسه فى التشهد الأول. وأنه كان يجلس مفترشاً، ثم قال: «وَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ»<sup>(٤)</sup>، وفى لفظ: «فَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَةِ الرَّابِعَةِ».

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) أبو القاسم الحرقي: هو عمر بن الحسين بن عبد الله الحرقي، و«مختصره» هذا فى الفقه الحنبلى، وقد شرحه القاضى أبو يعلى، وغيره، وكان الحرقي من سادات الفقهاء والعباد، كثير الفضائل والعبادة، خرج من بغداد مهاجراً لما كثر بها الشر والسب للصحابية، وأودع كتبه فى بغداد فاحترقت الدار، وعدمت مصنفاته، وقصد الشام فأقام بها حتى مات سنة (٣٣٤هـ). «البداية» (٦/٢٧٥).

(٤) صحيح: وقد تقدم.

وأما قوله فى بعض ألفاظه: حتى إذا كانت الجلسة التى فيها التسليم، أخرج رجله اليسرى، وجلس على شقه متوركًا، فهذا قد يحتج به من يرى التورك يُشرع فى كل تشهد يليه السلام، فيتورك فى الثانية، وهو قول الشافعى رحمه الله، وليس بصريح فى الدلالة، بل سياق الحديث يدل على أن ذلك إنما كان فى التشهد الذى يليه السلام من الرباعية والثلاثية، فإنه ذكر صفة جلوسه فى التشهد الأول وقيامه منه، ثم قال: «حَتَّى إِذَا كَانَتْ السَّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ جَلَسَ مُتَوَرِّكًا»<sup>(١)</sup> فهذا السياق ظاهر فى اختصاص هذا الجلوس بالتشهد الثانى.

### فصل [تشهدہ ﷺ فى الصلاة]

وكان ﷺ إذا جلس فى التَّشَهُّد، وضع يده اليمنى على فخذ اليمنى، وضم أصابعه الثلاث، ونصب السبابة. وفى لفظ: وقبض أصابعه الثلاث، ووضع يده اليسرى على فخذ اليسرى<sup>(٢)</sup>. ذكره مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما.

وقال وائل بن حجر: «جعل حدّ مرفقه الأيمن على فخذ اليمنى، ثم قبض ثنتين من أصابعه، وحلّق حلقة، ثم رفع أصبعه فرأيتُه يُحرّكها يدعُو بها<sup>(٣)</sup>»، وهو فى «السنن».

وفى حديث ابن عمر فى صحيح مسلم «عَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ»<sup>(٤)</sup>.

وهذه الروايات كلّها واحدة، فإن من قال: قبض أصابعه الثلاث، أراد

(١) صحيح: تقدم، وهذه الرواية لأبى داود (٧٣٠) فى كتاب الصلاة، باب: افتتاح الصلاة.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٥٨٠) فى كتاب المساجد، باب: صفة الجلوس فى الصلاة، والترمذى (٢٩٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الإشارة فى التشهد، والنسائى (٣٧/٣) فى كتاب السهو، باب: بسط اليسرى على الركبة، وأحمد (٤٥/٢)، ٧٣، ١١٩، ١٣١، ١٤٧.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: وهو قبل السابق.



به: أن الوسطى كانت مضمومة لم تكن منشورة كالسبابة، ومن قال: قبضتین من أصابعه، أراد: أن الوسطى لم تكن مقبوضة مع البنصر، بل الخنصر والبنصر متساويتان فى القبض دون الوسطى، وقد صرح بذلك من قال: وعقد ثلاثة وخمسين، فإن الوسطى فى هذا العقد تكون مضمومة، ولا تكون مقبوضة مع البنصر.

وقد استشكل كثير من الفضلاء هذا، إذا عقد ثلاث وخمسين لا يلائم واحدة من الصفتين المذكورتين، فإن الخنصر لا بد أن تتركب بالبنصر فى هذا العقد.

وقد أجاب عن هذا بعض الفضلاء، بأن الثلاثة لها صفتان فى هذا العقد: قديمة، وهى التى ذكرت فى حديث ابن عمر: تكون فيها الأصابع الثلاث مضمومة مع تحليق الإبهام مع الوسطى، وحديثة، وهى المعروفة اليوم بين أهل الحساب، والله أعلم.

وكان يسط ذراعه على فخذه ولا يجافىها، فيكون حد مرفقه عند آخر فخذه، وأما اليسرى، فممدودة الأصابع على الفخذ اليسرى.

وكان يستقبل بأصابعه القبلة فى رفع يديه، فى ركوعه، وفى سجوده، وفى تشهدہ، ويستقبل أيضاً بأصابع رجله القبلة فى سجوده، وكان يقول فى كل ركعتين: التحيات.

وأما المواضع التى كان يدعو فيها فى الصلاة، فسبعة مواطن.

أحدها: بعد تكبيرة الإحرام فى محل الاستفتاح.

الثانى: قبل الركوع وبعد الفراغ من القراءة فى الوتر والقنوت العارض فى الصبح قبل الركوع إن صح ذلك، فإن فيه نظراً.

الثالث: بعد الاعتدال من الركوع، كما ثبت ذلك فى «صحيح مسلم»

من حديث عبد الله بن أبي أوفى<sup>(١)</sup>. كان رسولُ الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، مَلَأَ السَّمَاوَاتِ، وَمَلَأَ الْأَرْضَ، وَمَلَأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ، اللَّهُمَّ طَهِّرْنِي بِالثلجِ وَالْبَرَدِ، وَالْمَاءِ الْبَارِدِ، اللَّهُمَّ طَهِّرْنِي مِنَ الذُّنُوبِ وَالْخَطَايَا كَمَا يَنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْوَسَخِ»<sup>(٢)</sup>.

الرَّابِع: في ركوعه كان يقول: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي»<sup>(٣)</sup>.

الخامس: في سجوده، وكان فيه غالب دعائه.

السادس: بين السجدين.

السابع: بعد التشهد وقبل السلام، وبذلك أمر في حديث أبي هريرة<sup>(٤)</sup>، وحديث فضالة بن عبيد<sup>(٥)</sup>، وأمر أيضاً بالدعاء في السجود.

وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة أو المأمومين، فلم يكن ذلك من هديه ﷺ أصلاً، ولا روى عنه بإسناد صحيح، ولا حسن.

(١) عبد الله بن أبي أوفى: اسم أبيه علقمة بن خالد بن الحارث الخزاعي، ثم الأسلمي، صحابي جليل، وهو آخر من بقى من الصحابة بالكوفة، توفي (٨٨هـ)، وقد جاوز المائة، وقيل: قاربها. «البداية» (١٠١/٥).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٥٨٨) في كتاب المساجد، باب: التعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم، وأبو داود (٩٨٣) في كتاب الصلاة، باب: ما يقول بعد التشهد، والنسائي (٥٨/٣) في كتاب السهو، باب: التعوذ في الصلاة، وابن ماجه (٩٠٩) في كتاب الإقامة، باب: ما يقال في التشهد، وأحمد (٢٣٧/٢)، بلفظ «إذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع...» الحديث.

(٥) فضالة بن عبيد: الأنصاري، الأوسي، أول مشاهده أحد، وشهد بيعة الرضوان، ودخل الشام، وتولى القضاء بدمشق في أيام معاوية بعد أبي الدرداء، توفي (٥٥هـ). وقيل غير ذلك. «البداية» (٥٧٤/٤)، وحديثه يأتي.

وأما تخصيص ذلك بصلاتي الفجر والعصر، فلم يفعل ذلك هو ولا أحد من خلفائه، ولا أرشد إليه أُمَّته، وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضاً من السنّة بعدهما، والله أعلم. وعامة الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها فيها، وأمر بها فيها، وهذا هو اللائق بحال المصلى، فإنه مقبل على ربه، يناجيه ما دام فى الصلاة، فإذا سلّم منها، انقطعت تلك المناجاة، وزال ذلك الموقف بين يديه والقرب منه، فكيف يترك سؤاله فى حال مناجاته والقرب منه، والإقبال عليه، ثم يسأله إذا انصرف عنه؟! ولا ريب أن عكس هذا الحال هو الأولى بالمصلى، إلا أن ها هنا نكتة لطيفة، وهو أن المصلى إذا فرغ من صلاته، وذكر الله وهللّه وسبّحه وحمّده وكبّره بالأذكار المشروعة عقيب الصلاة، استحَب له أن يُصلى على النّبى ﷺ بعد ذلك، ويدعو بما شاء، ويكون دعاؤه عقيب هذه العبادة الثانية، لا لكونه دبر الصلاة، فإن كل من ذكر الله وحمّده، وأثنى عليه، وصلى على رسول الله ﷺ استحَب له الدعاء عقيب ذلك، كما فى حديث فضالة بن عبيد: «إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ، فَلْيَبْدَأْ بِحَمْدِ اللَّهِ وَالتَّائِبِ عَلَيْهِ، ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ لِيَدْعُ بِمَا شَاءَ»<sup>(١)</sup> قال الترمذى: حديث صحيح.

### فصل [تسليمه ﷺ فى الصلاة]

ثم كان ﷺ يُسلم عن يمينه: «السلام عليكم ورحمة الله»، وعن يساره كذلك<sup>(٢)</sup>. هذا كان فعله الراجح رواه عنه خمسة عشر صحابياً، وهم: عبد الله بن مسعود، وسعد بن أبى وقاص، وسهل بن سعد الساعدى، ووائل بن

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٨١) فى كتاب الصلاة، باب: الدعاء، والترمذى (٣٤٨٧)، (٣٤٨٨) فى كتاب الدعوات، باب: رقم (٦٤)، والنسائى (٤٤/٣) فى كتاب السهو، باب: التمجيد والصلاة على النّبى ﷺ، وأحمد (١٨/٦)، والحاكم (٨٤٠، ٩٨٩)، وابن حبان (١٩٦٠)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن النسائى» (١٢١٧).

(٢) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٩٥) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى التسليم فى الصلاة، من حديث ابن مسعود بلفظ «كان يسلم عن يمينه وعن يساره: السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم ورحمة الله».



حُجْر، وأبو موسى الأشعرى، وحُذيفة بن اليمان، وعمَّار بن ياسر، وعبد الله بن عمر، وجابر بن سمرة، والبراء بن عازب، وأبو مالك الأشعرى<sup>(١)</sup>، وطلق بن على<sup>(٢)</sup>، وأوس بن أوس<sup>(٣)</sup>، وأبو رمثة، وعدى بن عميرة<sup>(٤)</sup> رضى الله عنهم.

وقد روى عنه ﷺ أنه كان يُسلم تسليمه واحدة تلقاء وجهه ولكن لم يثبت عنه ذلك من وجه صحيح، وأجود ما فيه حديث عائشة رضى الله عنها أنه ﷺ: كان يُسلم تسليمه واحدة: «السلام عليكم» يرفع بها صوته حتى يُوقظنا<sup>(٥)</sup>، وهو حديث معلول، وهو فى السنن، لكنه كان فى قيام الليل والذين رَوَوْا عنه التسليمتين رَوَوْا ما شاهدوه فى الفرض والنفل، على أن حديث عائشة ليس صريحا فى الاختصار على التسليم الواحدة، بل أخبرت أنه كان يُسلم تسليمه واحدة يُوقظهم بها، ولم تنف الأخرى، بل سكنت عنها، وليس سكوتها عنها مقدما على رواية من حفظها وضبطها، وهم أكثر عدداً، وأحاديثهم أصحُّ، وكثير من أحاديثهم صحيح، والباقي حسان.

(١) أبو مالك الأشعرى: صحابى اختلف فى اسمه، ف قيل الحارث بن الحارث، وقيل غير ذلك، توفى فى خلافة عمر. «التهذيب» (٤/٥٨٠).

(٢) طلق بن على: ابن المنذر بن قيس بن عمرو بن عبد الله بن عمرو، الحنفى، السُّحِمى، أبو على، اليمامى، وفد على النبى ﷺ وعمل معه فى بناء المسجد. «التهذيب» (٢/٢٤٦).

(٣) أوس بن أوس: الصحابى، الثقفى، سكن دمشق، ومات بها. «التهذيب» (١/١٩٣).

(٤) عدى بن عميرة: الكندى، أبو زُرارة، وفد على النبى ﷺ، قال ابن أبى خيثمة: بلغنى أنه نزل الجزيرة ومات بها. وقال غيره: وفد على معاوية ومات بالرها. «التهذيب» (٣/٨٧).

(٥) صحيح: أخرجه الترمذى (٢٩٦) فى كتاب الصلاة، باب: رقم (١٠٦)، وابن ماجه (٩١٩) فى كتاب الإقامة، باب: من يسلم تسليمه واحدة، وأخرجه ابن ماجه (٩١٨) عن سهل بن سعد، و(٩٢٠) عن سلمة بن الأكوع، والثلاثة أحاديث صحيحها الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه».

قال أبو عمر بن عبد البر: روى عن النبى ﷺ أنه كان يُسلم تسليمة واحدة من حديث سعد بن أبى قاص، ومن حديث عائشة، ومن حديث أنس، إلا أنها معلولة، ولا يصححها أهل العلم بالحديث، ثم ذكر علة حديث سعد: أن النبى ﷺ كان يُسلم فى الصلاة تسليمة واحدة. قال: وهذا وهم وغلط، وإنما الحديث: كان رسول الله ﷺ يُسلم عن يمينه وعن يساره، ثم ساق الحديث من طريق ابن المبارك، عن مصعب بن ثابت، عن إسماعيل ابن محمد بن سعد، عن عامر بن سعد، عن أبيه قال: رأيت رسول الله ﷺ يُسلم عن يمينه وعن شماله حتى كأنى أنظر إلى صفحة خده<sup>(١)</sup>، فقال الزهرى: ما سمعنا هذا من حديث رسول الله ﷺ، فقال له إسماعيل بن محمد: أكل حديث رسول الله ﷺ قد سمعته؟ قال: لا، قال: فنصفه؟ قال: لا، قال: فاجعل هذا من النصف الذى لم تسمع، قال: وأما حديث عائشة رضى الله عنها: كان يُسلم تسليمة واحدة، فلم يرفعه أحد إلا زهير بن محمد وحده عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، رواه عنه عمرو بن أبى سلمة وغيره، وزهير بن محمد<sup>(٢)</sup> ضعيف عند الجميع، كثير الخطأ لا يحتج به، وذكر ليحيى بن معين هذا الحديث، فقال: حديث عمرو بن أبى سلمة<sup>(٣)</sup> وزهير ضعيفان، لا حجة فيهما قال: وأما حديث أنس، فلم يأت إلا من طريق أيوب السخيتانى عن أنس، ولم يسمع أيوب من أنس عندهم

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٥٨٢) فى كتاب المساجد، باب: السلام للتحليل من الصلاة، والنسائى (٦١/٣) فى كتاب السهو، باب: السلام، وابن ماجه (٩١٥) فى كتاب الإقامة، باب: التسليم.

(٢) زهير بن محمد: التميمى، أبو المنذر، الخراسانى، المروزى، الخرقى، وثقه أحمد، وابن معين فى رواية، وضعفه البعض، وقال البخارى: ما روى عنه أهل الشام فإنه مناكير، وما روى عنه أهل البصرة فإنه صحيح. «التهذيب» (٦٣٩/١).

(٣) عمرو بن أبى سلمة: التميمى، ضعفه ابن معين، والساجى، وقال أحمد: روى عن زهير أحاديث بواطيل. وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به. وقال العقيلى: فى حديثه وهم. وذكره ابن حبان فى «الثقات». «التهذيب» (٢٧٥/٣).

شيئاً، قال: وقد روى مرسلأ عن الحسن أن النبى ﷺ وأبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانوا يُسلمون تسليمة واحدة، وليس مع القائلين بالتسليمة غير عمل أهل المدينة، قالوا: وهو عمل قد توارثوه كائناً عن كائناً، ومثله يصح الاحتجاج به، لأنه لا يخفى لوقوعه فى كل يوم مراراً، وهذه طريقة قد خالفهم فيها سائر الفقهاء، والصواب معهم، والسنن الثابتة عن رسول الله ﷺ لا تدفع ولا تُرد بعمل أهل بلد كائناً من كان، وقد أحدث الأمراء بالمدينة وغيرها فى الصلاة أموراً استمر عليها العمل، ولم يلتفت إلى استمراره وعمل أهل المدينة الذى يحتج به ما كان فى زمن الخلفاء الراشدين، وأما عملهم بعد موتهم، وبعد انقراض عصر من كان بها من الصحابة، فلا فرق بينهم وبين عمل غيرهم، والسنة تحكم بين الناس، لا عمل أحد بعد رسول الله ﷺ وخلفائه، وبالله التوفيق.

### فصل [دعائه ﷺ فى الصلاة]

وكان ﷺ يدعو فى صلاته فيقول: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ»<sup>(١)</sup>.

وكان يقول فى صلاته أيضاً: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَوَسِّعْ لِي فِي دَارِي، وَبَارِكْ لِي فِيمَا رَزَقْتَنِي»<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٨٣٢) فى كتاب الأذان، باب: الدعاء قبل السلام، ومسلم (٥٨٩) فى كتاب المساجد، باب: التعوذ من عذاب القبر، وأبو داود (٨٨٠) فى كتاب الصلاة، باب: الدعاء فى الصلاة، والنسائى (٥٦/٣ - ٥٧) فى كتاب السهو، باب: نوع آخر، أحمد (٢٤٤/٦).

(٢) ورد من أدعية المساء، فيما أخرجه الترمذى (٣٥١٢) فى كتاب الدعوات، باب: رقم (٧٨)، عن أبى هريرة أن رجلاً قال «يا رسول الله سمعت دعاءك الليلة فكان الذى وصل إلى منه أنك تقول: اللهم اغفر لى ذنبى، ووسع لى فى دارى، وبارك لى فيما رزقتنى. وقال: فهل تراهن تركن شيئاً»، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٦٩٣): ضعيف لكن الدعاء حسن.



وكان يقول: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فى الأَمْرِ، وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ، وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا، وَلِسَانًا صَادِقًا، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ»<sup>(١)</sup>.

وكان يقول فى سجوده: «رَبِّ أَعْظِ نَفْسِي تَقْوَاهَا، وَزَكَّهَا أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا، أَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا»<sup>(٢)</sup> وقد تقدم ذكر بعض ما كان يقول فى ركوعه وسجوده وجلوسه واعتداله فى الركوع.

فصل: والمحفوظ فى أدعيته ﷺ فى الصلاة كلها بلفظ الإفراد، كقوله: «رَبِّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَهْدِنِي»<sup>(٣)</sup>، وسائر الأدعية المحفوظة عنه، ومنها قوله فى دعاء الاستفتاح: «اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَاىَ بِالثَّلْجِ وَالْمَاءِ وَالْبَرَدِ، اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَاىَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ»... الحديث<sup>(٤)</sup>.

وروى الإمام أحمد رحمه الله وأهل «السنن» من حديث ثوبان عن النبى ﷺ: «لَا يَوْمُ عَبْدٌ قَوْمًا فَيَخْصُ نَفْسَهُ بِدَعْوَةٍ دُونَهُمْ، فَإِنْ فَعَلَ، فَقَدْ خَانَهُمْ»<sup>(٥)</sup> قال ابن خزيمة فى «صحيحه»: وقد ذكر حديث «اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ

(١) ضعيف: أخرجه الترمذى (٣٤١٨) فى كتاب الدعوات، باب: رقم (٢٣)، والنسائى (٥٤/٣) فى كتاب السهو، باب: نوع آخر من الدعاء، وأحمد (١٢٥/٤)، من حديث شدداد بن أوس رضى الله عنه، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٦٧٤): ضعيف.

(٢) أخرجه أحمد (٢٠٩/٦).

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

(٥) ضعيف: أخرجه أبو داود (٩٠) فى كتاب الطهارة، باب: أيصلى الرجل وهو حاقن، والترمذى (٣٥٧) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى كبراهية أن يخص الإمام نفسه بالدعاء، وأحمد (٢٨٠/٥)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٥٥): ضعيف.

خَطَايَايَ»... الحديث قال: فى هذا دليلٌ على رد الحديث الموضوع: «لَا يَوْمُ عَبْدٌ قَوْمًا فَيَخْصُ نَفْسَهُ بِدَعْوَةٍ دُونَهُمْ، فَإِنْ فَعَلَ فَقَدْ خَانَهُمْ» وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: هذا الحديثُ عندى فى الدعاء الذى يدعو به الإمام لنفسه وللمؤمنين، ويشتركون فيه كدعاء القنوت ونحوه، والله أعلم.

فصل: وكان ﷺ إذا قام فى الصلاة، طأطأ رأسه، ذكره الإمام أحمد رحمه الله، وكان فى التشهد لا يُجاوز بصره إشارته، وقد تقدم. وكان قد جعل الله تعالى قُرّة عينه ونعيمه وسروره وروحه فى الصلاة. وكان يقول: «يَا بَلَالُ أَرْحَنَّا بِالصَّلَاةِ»<sup>(١)</sup>. وكان يقول: «وَجُعِلَتْ قُرّةُ عَيْنِي فى الصَّلَاةِ»<sup>(٢)</sup>.

ومع هذا لم يكن يشغله ما هو فيه من ذلك عن مراعاة أحوال المؤمنين وغيرهم مع كمال إقباله وقربه من الله تعالى وحضور قلبه بين يديه واجتماعه عليه.

وكان يدخل فى الصلاة وهو يُريد إطالتها، فيسمع بكاء الصبى، فيخففها مخافة أن يشقَّ على أمّه، وأرسل مرة فارساً طليعةً له، فقام يصلى، وجعل يلتفت إلى الشعب الذى يجىء منه الفارس، ولم يشغله ما هو فيه عن مراعاة حال فارسه<sup>(٣)</sup>.

وكذلك كان يصلى الفرض وهو حاملٌ أمّامة بنت أبي العاص بن الربيع<sup>(٤)</sup>

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٩٨٥، ٤٩٨٦) فى كتاب الأدب، باب: فى صلاة العتمة، وأحمد (٣٦٤/٥، ٣٧١)، من حديث رجل من الصحابة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: وقد تقدم..

(٤) أمّامة بنت أبى العاص: وهى من زينب بنت رسول الله ﷺ، حيث كانت زينب تحت أبى العاص فولدت له أمّامة وعليّاً، تزوجها على بن أبى طالب بعد فاطمة. انظر ترجمتها فى «الإصابة» (٥٠١/٧).

ابنة بنته زينب على عاتقه، إذا قام، حملها، وردا ركع وسجد، وضعها<sup>(١)</sup>.

وكان يُصلي فيجىء الحسن أو الحسين فيركب ظهره، فيطيل السجدة كراهية أن يلقيه عن ظهره<sup>(٢)</sup>.

وكان يُصلي، فتجىء عائشة من حاجتها والباب مغلق، فيمشى، فيفتح لها الباب، ثم يرجع إلى الصلاة<sup>(٣)</sup>.

وكان يرد السلام بالإشارة على من يُسلم عليه وهو في الصلاة.

وقال جابر: بعثني رسول الله ﷺ لحاجة، ثم أدركته وهو يصلي، فسلمت عليه، فأشار إلي<sup>(٤)</sup>. ذكره مسلم في «صحيحه».

وقال أنس رضي الله عنه: كان النبي ﷺ يُشير في الصلاة<sup>(٥)</sup>، ذكره الإمام أحمد رحمه الله.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٩١٦) في كتاب الصلاة، باب: إذا حمل جارية صغيرة على عتقه في الصلاة، ومسلم (٥٤٣) في كتاب المساجد، باب: جواز حمل الصبيان في الصلاة، وأبو داود (٩١٧ - ٩١٩) في كتاب الصلاة، باب: العمل في الصلاة، والنسائي (١٠/٣) في كتاب السهو، باب: حمل الصبايا في الصلاة، من حديث أبي قتادة رضي الله عنه.

(٢) صحيح: أخرجه النسائي (٢٢٩/٢ - ٢٣٠) في كتاب الافتتاح، باب: هل يجوز أن تكون سجدة أطول من سجدة، وأحمد (٤٩٣/٣ - ٤٩٤)، من حديث شداد بن الهاد، وصححه الألباني في «صحيح سنن النسائي».

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٩٢٢) في كتاب الصلاة، باب: العمل في الصلاة، والترمذي (٦٠١) في كتاب السفر، باب: ما يجوز من المشي والعمل في صلاة التطوع، والنسائي (١١/٣) في كتاب السهو، باب: المشي أمام القبلة، وأحمد (١٨٣/٦ و ٢٣٤)، من حديث عائشة، وحسنه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٥٤٠) في كتاب المساجد، باب: تحريم الكلام في الصلاة، وأبو داود (٩٢٦) في كتاب الصلاة، باب: رد السلام في الصلاة، والنسائي (٦/٣) في كتاب السهو، باب: رد السلام بالإشارة في الصلاة، وابن ماجه (١٠١٨) في كتاب الإقامة، باب: المصلي يُسلم عليه كيف يرد؟.

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (٩٤٣) في كتاب الصلاة، باب: الإشارة في الصلاة، وأحمد (١٢٨/٣)، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».



وقال صهيب<sup>(١)</sup>: مررتُ برسول الله ﷺ وهو يُصلي، فسلمتُ عليه، فرد إشارة<sup>(٢)</sup>، قال الراوى: لا أعلمه، قال: إلا إشارة بأصبعه، وهو في «السنن» و«السند».

وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: خرج رسول الله ﷺ إلى قُباء يُصلي فيه، قال: فجاءته الأنصارُ، فسَلَّمُوا عليه وهو في الصلاة، فقلتُ لبلال: كيف رأيتَ رسول الله ﷺ يردُّ عليهم حين كانوا يُسَلِّمون عليه وهو يصلي؟ قال: يقول: هكذا، وبسط جعفر بن عون كفه، وجعل بطنه أسفل، وجعل ظهره إلى فوق<sup>(٣)</sup>، وهو في «السنن» و«المسند» وصححه الترمذى، ولفظه: كان يشير بيده.

وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: لما قَدِمْتُ من الحبشة أتيت النبی ﷺ وهو يصلي، فسَلَّمْتُ عليه، فأوماً برأسه<sup>(٤)</sup>، ذكره البيهقى.

(١) صهيب: هو صهيب بن سنان بن مالك، الرومى، وأصله من اليمن، أبو يحيى بن قاسط، كان أبوه وعمه عاملاً لكسرى على الأبلَّة، أسلم قديماً، وكان من المستضعفين الذين يعذبون في الله عز وجل، شهد بدرًا وأحداً وما بعدهما، توفى بالمدينة سنة (٣٨هـ)، وقد نيف على السبعين. «البدایة» (٤/٤١٥).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٩٢٥) في كتاب الصلاة، باب: رد السلام في الصلاة، والترمذى (٣٦٧) في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في الإشارة في الصلاة، والنسائى (٥/٣) في كتاب السهو، باب: رد السلام بالإشارة في الصلاة، وابن ماجه (١٠١٧) في كتاب الإقامة، باب: المصلى يُسلم عليه كيف يرد؟ وأحمد (٢٣٢/٤)، وصححه الألبانى في «صحيح سنن أبى داود».

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٩٢٧) في كتاب الصلاة، باب: رد السلام في الصلاة، والترمذى (٣٦٨) في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في الإشارة في الصلاة، والنسائى (٥/٣) في كتاب السهو، باب: رد السلام بالإشارة في الصلاة، وأحمد (١٠/٢) واللفظ لأبى داود. وصححه الألبانى في «صحيح سنن أبى داود».

(٤) أخرجه البيهقى (٢/٢٦٠).

وأما حديث أبى غطفان عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَشَارَ فِى صَلَاتِهِ إِشَارَةً تُفْهَمُ عَنْهُ، فَلْيُعَذِّ صَلَاتَهُ»<sup>(١)</sup> فحديث باطل، ذكره الدارقطنى وقال: قَالَ لَنَا ابْنُ أَبِي دَاوُدَ: أَبُو غُطْفَانَ<sup>(٢)</sup> هَذَا رَجُلٌ جَهُولٌ، وَالصَّحِيحُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يُشِيرُ فِى صَلَاتِهِ<sup>(٣)</sup>. رواه أنس وجابر وغيرهما.

وكان ﷺ يُصَلِّى وَعَائِشَةُ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ، فَإِذَا سَجَدَ، غَمَزَهَا بِيَدِهِ، فَقَبِضَتْ رِجْلَيْهَا، وَإِذَا قَامَ بَسَطَتْهُمَا<sup>(٤)</sup>.

وكان ﷺ يُصَلِّى، فَجَاءَهُ الشَّيْطَانُ لِيَقْطَعَ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ، فَأَخَذَهُ، فَخَنَقَهُ حَتَّى سَالَ لُعَابُهُ عَلَى يَدِهِ<sup>(٥)</sup>.

وكان يُصَلِّى عَلَى الْمَنْبَرِ وَيَرْكَعُ عَلَيْهِ، فَإِذَا جَاءَتِ السَّجْدَةُ، نَزَلَ الْقَهْقَرَى، فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ صَعِدَ عَلَيْهِ<sup>(٦)</sup>.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٩٤٤) فى كتاب الصلاة، باب: الإشارة فى الصلاة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٠٦): ضعيف.

(٢) أبو غطفان: ابن طريف المدنى، قال ابن سعد: كان قد لزم عثمان وكتب له. وثقه النسائى، وابن معين، وابن حبان، وأما قول أبو بكر بن أبى داود: مجهول. فهذا متفق عنه بتوثيق هؤلاء الأئمة له. انظر «التهذيب» (٥٧١/٤).

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥١٩) فى كتاب الصلاة، باب: هل يغمز الرجل امرأته عند السجود، ومسلم (٥١٢) فى كتاب الصلاة، باب: الاعتراض بين يدي المصلى، وأبو داود (٧١٤ - ٧١٠) فى كتاب الصلاة، باب: من قال المرأة لا تقطع الصلاة، والنسائى (٦٧٠/٢) فى كتاب القبلة، باب: ذكر ما يقطع الصلاة وما لا يقطع، وابن ماجه (٩٥٦) فى كتاب الإقامة، باب: من صلى ويسته وبين القبلة شيء، ومالك (٢٥٥)، وأحمد (٤٤/٦، ٥٤، ١٤٨، ٢٢٥، ٢٥٥)، والطبرانى فى «الأوسط» (٣٢١، ٥٤٩).

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (١٢١٠) فى كتاب العمل فى الصلاة، باب: ما يجوز من العمل فى الصلاة، ومسلم (٥٤١) فى كتاب المساجد، باب: جواز لعن الشيطان فى أثناء الصلاة، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(٦) صحيح: أخرجه مسلم (٣٧٧) فى كتاب الصلاة، باب: الصلاة فى السطوح والمنبر، ومسلم (٥٤٤) فى كتاب المساجد، باب: جواز الخطوة والخطوتين فى الصلاة، من حديث سهل بن سعد.

وكان يُصلى إلى جدار، فجاءت بهمة تمر من بين يديه، فما زال يُدارئها حتى لصق بطنه بالجدار، ومرت من ورائه<sup>(١)</sup>.

يدارئها: يفاعلها من المدارأة وهى المدافعة.

وكان يُصلى: فجاءته جاريتان من بنى عبد المطلب قد اقتلتا، فأخذهما بيديه، فترع إحداهما من الأخرى وهو فى الصلاة<sup>(٢)</sup>. ولفظ أحمد فيه: فأخذتا بركبتي النبى ﷺ، فترع بينهما، أو فرق بينهما، ولم ينصرف<sup>(٣)</sup>.

وكان يُصلى، فمر بين يديه غلام، فقال بيده هكذا، فرجع، ومرت بين يديه جارية فقال بيده هكذا، فمضت، فلما صلى رسول الله ﷺ قال: «هْنُ أَغْلَبُ» ذكره الإمام أحمد<sup>(٤)</sup>، وهو فى «السنن».

وكان ينفخ فى صلاته<sup>(٥)</sup>، ذكره الإمام أحمد وهو فى «السنن».

وأما حديث «النَّفْخُ فى الصَّلَاةِ كَلَامٌ»<sup>(٥)</sup> فلا أصل له عن رسول الله

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٠٨) فى كتاب الصلاة، باب: سترة الإمام سترة من خلفه، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٧١٦) فى كتاب الصلاة، باب: من قال الحمار لا يقطع الصلاة، والنسائى (٦٥/٢) فى كتاب القبلة، باب: ذكر ما يقطع الصلاة وما لا يقطع وأحمد (٢٣٥/١، ٢٥٠، ٢٥٤، ٣٠٨، ٣١٦، ٣٤١) وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) أخرجه أحمد (٢٣٥/١، ٢٥٠، ٢٥٤، ٣٤١).

(٤) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٩٤٨) فى كتاب الإقامة، باب: ما يقطع الصلاة، وأحمد (٢٩٤/٦)، من حديث أم سلمة، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (١١٩٤) فى كتاب الصلاة، باب: من قال يركع ركعتين، والترمذى فى «الشمائل» (٣٢٣)، والنسائى (١٣٧/٣ - ١٣٨) فى كتاب الكسوف، باب: نوع آخر، وأحمد (١٥٩/٢، ١٨٨)، من حديث عبد الله بن عمرو، بلفظ «ثم نفخ فى آخر سجوده فقال: أف أف، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».



ﷺ، وإنما رواه سعيد في «سننه» عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله إن صح<sup>(١)</sup>.

وكان يبكي في صلاته، وكان يَتَنَحَّضُ في صلاته. قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: كان لي من رسول الله ﷺ ساعة آتية فيها، فإذا أتيتُه استأذنتُ، فإن وجدته يُصلي فتَنَحَّضُ، دخلتُ، وإن وجدته فارغاً، أذن لي<sup>(٢)</sup>، ذكره النسائي وأحمد، ولفظ أحمد: كان لي من رسول الله ﷺ مَدْخَلَانِ بالليل والنهار، وكنتُ إذا دخلتُ عليه وهو يصلي، تَنَحَّضُ. رواه أحمد، وعمل به، فكان يَتَنَحَّضُ في صلاته ولا يرى النحنحة مبطلّة للصلاة. وكان يُصلي حافياً تارةً، ومتنعلاً أخرى، كذلك قال عبد الله بن عمرو عنه<sup>(٣)</sup> وأمر بالصلاة بالنعل مُخالفة لليهود<sup>(٤)</sup>.

وكان يُصلي في الثوب الواحد تارةً، وفي الثوبين تارةً، وهو أكثر.

### [قنوته ﷺ في الصلاة]

وقنت في الفجر بعد الركوع شهراً<sup>(٥)</sup>، ثم ترك القنوت. ولم يكن من

(١) قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣/١٠٣: ثبت كراهة النفخ عن ابن عباس كما رواه ابن أبي شيبة اهـ.

(٢) ضعيف الإسناد: أخرجه النسائي (٣/١٢) في كتاب السهو، باب: التَنَحُّضُ في الصلاة، وأحمد (١/٧٩)، وقال الألباني في «ضعيف سنن النسائي»: ضعيف الإسناد.

(٣) حسن صحيح: أخرجه أبو داود (٦٥٣) في كتاب الصلاة، باب: الصلاة في النعل، وابن ماجه (١٠٣٨) في كتاب الإقامة، باب: الصلاة في النعال، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن صحيح.

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٦٥٢) في كتاب الصلاة باب: الصلاة في النعل، من حديث شداد بن أوس، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٦٧٥) في كتاب المساجد، باب: استحباب القنوت في جميع الصلوات، وأبو داود (١٤٤٢) في كتاب الصلاة باب: القنوت في الصلوات، والنسائي (٢٠٠/٢) في كتاب الافتتاح، باب: في كتاب الافتتاح، باب: القنوت بعد الركوع، وابن ماجه (١٢٤٣) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في القنوت في صلاة الفجر، عن أنس قال: «قنت رسول الله ﷺ في صلاة العتمة شهراً»، وأخرجه البخاري (٧٩٨) في كتاب الأذان، باب: رقم (١٢٦) عنه قال: «كان القنوت في المغرب والفجر».

هديه القنوت فيها دائماً، ومن المحال أن رسول الله ﷺ كان في كل غداة بعد اعتداله من الركوع يقول: «اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ...»<sup>(١)</sup> إلخ. ويرفع بذلك صوته، ويؤمن عليه أصحابه دائماً إلى أن فارق الدنيا، ثم لا يكون ذلك معلوماً عند الأمة، بل يضيعه أكثر أمته، وجمهور أصحابه، بل كلهم، حتى يقول من يقول منهم: إنه مُحدثٌ، كما قال سعد بن طارق الأشجعي: قلت لأبي: يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله ﷺ، وأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، رضى الله عنهم هاهنا، وبالكوفة منذ خمس سنين، فكانوا يقتلون في الفجر؟ فقال: أي بني مُحدثٌ<sup>(٢)</sup>. رواه أهل السنن وأحمد. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح. وذكر الدارقطني عن سعيد بن جبیر قال: أشهد أنني سمعت ابن عباس يقول: إن القنوت في صلاة الفجر بدعة<sup>(٣)</sup>، وذكر البيهقي عن أبي مجلز<sup>(٤)</sup> قال:

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٢٥) في كتاب الصلاة، باب: القنوت في الوتر، والترمذي (٤٦٣) في كتاب الوتر، باب: ما جاء في القنوت في الوتر، والنسائي (٢٤٨/٣) في كتاب قيام الليل، باب: الدعاء في الوتر، وابن ماجه (١١٧٨) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في القنوت في الوتر، وأحمد (١٩٩/١ و ٢٠٠)، والدارمي (١٥٩١)، والطبراني في «الكبير» (٢٧٠١)، والبيهقي (٢٠٩/٢) من حديث الحسن بن علي، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (٩٦٧): صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذي (٤٠٢) في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في ترك القنوت، والنسائي (٢٠٤/٢) في كتاب الافتتاح، باب: ترك القنوت، وابن ماجه (١٢٤١) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في القنوت في صلاة الفجر، وأحمد (٤٧٢/٣) و (٣٩٤/٦)، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» (١٠٢٦): صحيح.

(٣) إسناده ضعيف: أخرجه الدارقطني (٤١/٢)، وفي إسناده عبد الله بن ميسرة ضعيف، كما في «التقريب» (٣٦٥٢).

(٤) أبو مجلز: هو لاحق بن حُميد بن سعيد، السدوسي، أبو مجلز، البصري، الأعور، قدم خراسان، روايته عن عمر وحذيفة مرسله، وثقه ابن سعد، وأبو زرعة، وابن خراش، والعجلي، وقال ابن معين مضطرب الحديث. فاستخلص ابن حجر أنه ثقة. «التهذيب» (٣٣٥/٤) و«التقريب» (٧٤٩٠).

صليتُ مع ابن عمر صلاة الصبح، فلم يقنُ، فقلت له. لا أراك تقنُ، فقال: لا أحفظُه عن أحد من أصحابنا<sup>(١)</sup>.

ومن المعلوم بالضرورة أن رسول الله ﷺ لو كان يقنُ كلَّ غداة، ويدعو بهذا الدعاء، ويؤمنُ الصحابة، لكان نقلُ الأمة لذلك كُلِّهم كُنقلهم لجهره بالقراءة فيها وعددها ووقتها، وإن جاز عليهم تضييعُ أمر القنوت منها، جاز عليهم تضييعُ ذلك، ولا فرق، وبهذا الطريق علمنا أنه لم يكن هديُّه الجهر بالبسملة كل يوم وليلة خمسَ مراتٍ دائماً مستمراً ثم يُضيِّعُ أكثر الأمة ذلك، ويخفي عليها، وهذا من أمحلِّ المحال. بل لو كان ذلك واقعاً، لكان نقلُه كُنقل عدد الصلوات، وعدد الركعات، والجهر والإخفات، وعدد السجادات، ومواضع الأركان وترتيبها، والله الموفق.

والإنصاف الذي يرتضيه العالم المنصف، أنه ﷺ جهر، وأسر، وقنُ، وترك، وكان إسراره أكثر من جهره، وتركه القنوت أكثر من فعله، فإنه إنما قنُ عند النوازل للدعاء لقوم، وللدعاء على آخرين، ثم تركه لما قَدِمَ من دعا لهم، وتخلَّصوا من الأسر، وأسلم من دعا عليهم وجاؤوا تائبين، فكان قنوته لعارض، فلما زال ترك القنوت، ولم يختص بالفجر، بل كان يقنُ في صلاة الفجر والمغرب، ذكره البخاري في صحيحه عن أنس<sup>(٢)</sup>. وقد ذكره مسلم عن البراء. وذكر الإمام أحمد عن ابن عباس قال: قنُ رسولُ الله ﷺ شهراً متتابعاً في الظهر، والعصر، والمغرب، والعشاء، والصبح في دبر كل صلاة إذا قال: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» من الركعة الأخيرة، يدعو على حيٍّ من بني سليم على رِعلٍ وذَكَوانٍ وعُصيبة، ويؤمنُ من خلفه<sup>(٣)</sup>، ورواه أبو داود.

(١) أخرجه البيهقي: (٢/٢١٣).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٤٣) في كتاب الصلاة، باب: القنوت في الصلوات، وأحمد (١/٣٠١ - ٣٠٢)، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».



وكان هديه ﷺ القنوت في النوازل خاصة، وتركه عند عدمها، ولم يكن يخصه بالفجر، بل كان أكثر قنوته فيها لأجل ما شرع فيها من التطويل، ولا اتصالها بصلاة الليل، وقربها من السحر، وساعة الإجابة، وللتنزل الإلهي، ولأنها الصلاة المشهورة التي يشهداها الله وملائكته، أو ملائكة الليل والنهار، كما روى هذا وهذا، في تفسير قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾<sup>(١)</sup>. وأما حديث ابن أبي فديك، عن عبد الله بن سعيد ابن أبي سعيد المقبري، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع من صلاة الصبح في الركعة الثانية، يرفع يديه فيها، فيدعو بهذا الدعاء: «اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ، وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ، وَقِنِي شَرًّا مَا قَضَيْتَ، إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ، إِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ، تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ»<sup>(٢)</sup> فما أبين الاحتجاج به لو كان صحيحًا أو حسنًا، ولكن لا يحتج بعبد الله هذا وإن كان الحاكم صحيح حديثه في القنوت عن أحمد بن عبد الله المزني: حدثنا يوسف بن موسى، حدثنا أحمد بن صالح، حدثنا ابن أبي فديك... فذكره. نعم صح عن أبي هريرة أنه قال: والله لأنا أقربكم صلاة برسول الله ﷺ، فكان أبو هريرة يقنت في الركعة الأخيرة من صلاة الصبح بعدما يقول: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فيدعو للمؤمنين، ويلعن الكفار<sup>(٣)</sup>.

ولا ريب أن رسول الله ﷺ فعل ذلك، ثم تركه، فأحب أبو هريرة أن يعلمهم أن مثل هذا القنوت سنة، وأن رسول الله ﷺ فعله، وهذا رد على أهل الكوفة الذين يكرهون القنوت في الفجر مطلقًا عند النوازل وغيرها،

(١) سورة الإسراء: ٧١.

(٢) إسناده ضعيف جدًا: من أجل عبد الله بن سعيد المقبري، فإنه متروك كما تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٧٩٧) في كتاب الأذان، باب: رقم (١٢٦)، ومسلم (٦٧٥) في كتاب المساجد، باب: استحباب القنوت في جميع الصلوات.

ويقولون: هو منسوخ وفعله بدعة، فأهل الحديث متوسطون بين هؤلاء وبين من استحبه عند النوازل وغيرها، وهم أسعد بالحديث من الطائفتين، فإنهم يقتنون حيث قنت رسول الله ﷺ، ويتركونه حيث تركه، فيقتدون به في فعله وتركه، ويقولون: فعله سنة، وتركه سنة، ومع هذا فلا ينكرون على من داوم عليه، ولا يكرهون فعله، ولا يروونه بدعة، ولا فاعله مخالفاً للسنة، كما لا ينكرون على من أنكره عند النوازل، ولا يرون تركه بدعة، ولا تاركه مخالفاً للسنة، بل من قنت، فقد أحسن، ومن تركه فقد أحسن، وركن الاعتدال محل الدعاء والثناء وقد جمعهما النبي ﷺ فيه، ودعاء القنوت دعاء وثناء، فهو أولى بهذا المحل، وإذا جهر به الإمام أحياناً ليعلم المأمومين، فلا بأس بذلك، فقد جهر عمر بالاستفتاح ليعلم المأمومين وجهر ابن عباس بقراءة الفاتحة في صلاة الجنائز ليعلمهم أنها سنة، ومن هذا أيضاً جهر الإمام بالتأمين، وهذا من الاختلاف المباح الذي لا يُعَنَّفُ فيه من فعله، ولا من تركه، وهذا كرفع اليدين في الصلاة وتركه، وكالخلاص في أنواع الشهادات، وأنواع الأذان والإقامة، وأنواع النسك من الأفراد والقران والتمتع، وليس مقصودنا إلا ذكر هديه ﷺ الذي كان يفعله هو، فإنه قبلة القصد، وإليه التوجه في هذا الكتاب، وعليه مدار التفتيش والطلب، وهذا شيء، والجائز الذي لا ينكر فعله وتركه شيء، فنحن لم نتعرض في هذا الكتاب لما يجوز، ولما لا يجوز، وإنما مقصودنا فيه هدى النبي ﷺ الذي كان يختاره لنفسه، فإنه أكمل الهدى وأفضله، فإذا قلنا: لم يكن من هديه المداومة على القنوت في الفجر، ولا الجهر بالبسملة، لم يدل ذلك على كراهية غيره، ولا أنه بدعة، ولكن هديه ﷺ أكمل الهدى وأفضله، والله المستعان.

وأما حديث أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس، عن أنس قال: ما زال رسول الله ﷺ يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا<sup>(١)</sup> وهو في «المسند»

(١) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (٣/١٦٢)، وأبو جعفر الرازي قال في «التقريب»

والترمذى وغيرهما، فأبو جعفر<sup>(١)</sup> قد ضعفه أحمد وغيره. وقال ابن المدينى: كان يخلط. وقال أبو زرعة: كان يهتم كثيراً. وقال ابن حبان: كان ينفرد بالمناكير عن المشاهير.

وقال لى شيخنا ابن تيمية قدس الله روحه: وهذا الإسناد نفسه هو إسناد حديث: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنَى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> حديث أبى بن كعب الطويل، وفيه: وكان روح عيسى عليه السلام من تلك الأرواح التى أخذ عليها العهد والميثاق فى زمن آدم، فأرسل تلك الروح إلى مريم عليها السلام حين انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً، فأرسله الله فى صورة بشر فتمثل لها بشراً سوياً، قال: فحملت الذى يخاطبها، فدخل من فيها<sup>(٣)</sup>، وهذا غلط محض، فإن الذى أرسل إليها الملك الذى قال لها: ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾<sup>(٤)</sup> ولم يكن الذى خاطبها بهذا هو عيسى ابن مريم، هذا محال. والمقصود أن أبا جعفر الرازى صاحبُ مناكير، لا يحتج بما تفرد به أحدٌ من أهل الحديث البتة، ولو صح، لم يكن فيه دليل على هذا القنوت المعنى البتة، فإنه ليس فيه أن القنوت هذا الدعاء، فإن القنوت يُطلق على القيام، والسكوت، ودوام العبادة، والدعاء، والتسبيح، والخشوع، كما قال تعالى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾<sup>(٥)</sup>، وقال تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ

(١) أبو جعفر: الرازى، التميمى، اسمه عيسى بن عيسى، قال ابن حجر: صدوق سئ الحفظ خصوصاً عن مغيرة. انظر «الميزان» (٦٥٩٥) و«التهذيب» (٥٠٣/٤) و«التقريب» (٨٠١٩).

(٢) سورة الأعراف: ١٧٢.

(٣) إسناده ضعيف: أخرجه الحاكم (٣٢٥٥)، وفى إسناده أبو جعفر الرازى فيه ضعف كما تقدم.

(٤) سورة مريم: ١٩.

(٥) سورة الروم: ٢٦.



الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ» (١) وقال تعالى: ﴿وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا أَنْ تُؤَدِّيَ أَهْلَ الْوَعْدِ وَيُحْيِيَ الْوَعْدَ﴾ (٢) وقال ﷺ: «أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ» (٣). وقال زيد بن أرقم: لما نزل قوله تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ (٤) أمرنا بالسكوت، ونهينا عن الكلام (٥)، وأنس رضي الله عنه لم يقل: لم يزل يقنت بعد الركوع رافعاً صوته: «اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ...» إلى آخره ويؤمن من خلفه، ولا ريب أن قوله: «رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، ملء السَّمَاوَاتِ، وملء الأرض، وملء ما شئت من شيء بعد» أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد (٦)... إلى آخر الدعاء والثناء الذي كان يقوله، قنوت، وتطويل هذا الركن قنوت، وتطويل القراءة قنوت، وهذا الدعاء المعين قنوت، فمن أين لكم أن أنسا إنما أراد هذا الدعاء المعين دون سائر أقسام القنوت؟! .

ولا يقال: تخصيصه القنوت بالفجر دون غيرها من الصلوات دليل على إرادة الدعاء المعين، إذ سائر ما ذكرتم من أقسام القنوت مشترك بين الفجر وغيرها، وأنس خص الفجر دون سائر الصلوات بالقنوت، ولا يمكن أن يُقال: إنه الدعاء على الكفار، ولا الدعاء للمستضعفين من المؤمنين، لأن أنسا قد أخبر أنه كان قنت شهراً ثم تركه، فتعين أن يكون هذا الدعاء الذي داوم عليه هو القنوت المعروف، وقد قنت أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي،

(١) سورة الزمر: ٩ .

(٢) سورة التحريم: ١٢ .

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) سورة البقرة: ٢٣٨ .

(٥) صحيح: أخرجه البخاري (١٢٠٠) في كتاب العمل في الصلاة، باب: ما ينهى من الكلام في الصلاة، ومسلم (٥٣٩) في كتاب المساجد، باب: تحريم الكلام في الصلاة، وأبو داود (٩٤٩) في كتاب الصلاة، باب: النهي عن الكلام في الصلاة، والترمذي (٤٠٥) في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في نسخ الكلام في الصلاة، والنسائي (١٨/٣) في كتاب السهو، باب: الكلام في الصلاة.

(٦) صحيح: وقد تقدم.

والبراء بن عازب، وأبو هريرة، وعبد الله بن عباس، وأبو موسى الأشعري، وأنس بن مالك وغيرهم.

والجواب من وجوه.

أحدها: أن أنسًا قد أخبر أنه ﷺ كان يقنّت في الفجر والمغرب كما ذكره البخاري<sup>(١)</sup>، فلم يخصص القنوت بالفجر، وكذلك ذكر البراء بن عازب سواء، فما بال القنوت اختص بالفجر؟!

فإن قلتم: قنوت المغرب منسوخ، قال لكم منازعوكم من أهل الكوفة: وكذلك قنوت الفجر سواء، ولا تأتون بحجة على نسخ قنوت المغرب إلا كانت دليلاً على نسخ قنوت الفجر سواء، ولا يمكنكم أبداً أن تقيموا دليلاً على نسخ قنوت المغرب وإحكام قنوت الفجر.

فإن قلتم: قنوت المغرب كان قنوتاً للنوازل، لا قنوتاً راتباً، قال منازعوكم من أهل الحديث: نعم كذلك هو، وكذلك قنوت الفجر سواء، وما الفرق؟ قالوا: ويدل على أن قنوت الفجر كان قنوتاً نازلاً، لا قنوتاً راتباً أن أنسًا نفسه أخبر بذلك، وعُمدتكم في القنوت الراتب إنما هو أنس، وأنس أخبر أنه كان قنوتاً نازلاً ثم تركه، ففي «الصحيحين» عن أنس قال: قنّ رسول الله ﷺ شهراً يدعو على حي من أحياء العرب، ثم تركه<sup>(٢)</sup>.

الثاني: أن شبابة روى عن قيس بن الربيع، عن عاصم بن سليمان قال: قلنا لأنس بن مالك: إن قومًا يزعمون أن النبي ﷺ لم يزل يقنّت بالفجر، قال: كذبوا، وإنما قنّت رسول الله ﷺ شهراً واحداً يدعو على حي

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٠٨٩) في كتاب المغازي، باب: غزوة الرجيع ورِعِل وذُكوان، ومسلم (٦٧٧) في كتاب المساجد، باب: استحباب القنوت في جميع الصلوات.

من أحياء العرب، وقيس بن الربيع<sup>(١)</sup> وإن كان يحيى بن معين ضعفه، فقد وثقه غيره، وليس بدون أبي جعفر الرازي، فكيف يكون أبو جعفر حجة في قوله: لم يزل يقنت حتى فارق الدنيا. وقيس ليس بحجة في هذا الحديث، وهو أوثق منه أو مثله، والذين ضعفوا أبا جعفر أكثر من الذين ضعفوا قيساً، فإنما يعرف تضعيف قيس عن يحيى، وذكر سبب تضعيفه، فقال أحمد بن سعيد بن أبي مریم: سألت يحيى عن قيس بن الربيع، فقال: ضعيف لا يكتب حديثه، كان يحدث بالحديث عن عبيدة، وهو عنده عن منصور، ومثل هذا لا يوجب رد حديث الراوي، لأن غاية ذلك أن يكون غلط ووهم في ذكر عبيدة بدل منصور، ومن الذي يسلم من هذا من المحدثين؟

الثالث: أن أنساً أخبر أنهم لم يكونوا يقتنون، وأن بدء القنوت هو قنوت النبي ﷺ يدعو على رعل وذكوان، ففي «الصحيحين» من حديث عبد العزيز بن صهيب، عن أنس قال: بعث رسول الله ﷺ سبعين رجلاً لحاجة يقال لهم: القراء، فعرض لهم حيّان من بنى سليم رعل وذكوان عند بئر يقال له: بئر معونة، فقال القوم: والله ما إياكم أردنا، وإنما نحن مجتارون في حاجة لرسول الله ﷺ، فقتلوهم، فدعا رسول الله ﷺ عليهم شهراً في صلاة الغداة، فذلك بدء القنوت، وما كنا نقنت<sup>(٢)</sup>.

فهذا يدل على أنه لم يكن من هديه ﷺ القنوت دائماً، وقول أنس: فذلك بدء القنوت، مع قوله: قنت شهراً، ثم تركه، دليل على أنه أراد بما أثبتته من القنوت قنوت النوازل، وهو الذي وقته بشهر، وهذا كما قنت في

(١) قيس بن الربيع: الأسدي، أبو محمد الكوفي، صدوق تغير لما كبر وأدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث به. قاله ابن حجر انظر: «الميزان» (٦٩١١)، و«التهذيب» (٤٤٧/٣)، و«التقريب» (٥٥٧٣).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٠٨٨) في كتاب المغاري، باب: غزوة الرجيع، ومسلم (٦٧٧) في كتاب المساجد، باب: القنوت في جميع الصلوات، واللفظ للبخاري.



صلاة العتمة شهراً، كما في «الصحيحين» عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قنت في صلاة العتمة شهراً يقول في قنوته: «اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ، اللَّهُمَّ أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ، اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَيْعَةَ، اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كَسَنِي يُوسُفُ». قال أبو هريرة: وأصبح ذات يوم فلم يدعُ لهم، فذكرت ذلك له، فقال: أو ما تراهم قد قدموا<sup>(١)</sup>، فقنوته في الفجر كان هكذا سواء لأجل أمر عارض ونازلة، ولذلك وقته أنس بشهر.

وقد روى عن أبي هريرة أنه قنت لهم أيضاً في الفجر شهراً، وكلاهما صحيح، وقد تقدم ذكر حديث عكرمة عن ابن عباس: قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شهراً متتابعاً في الظهر، والعصر، والمغرب، والعشاء، والصبح<sup>(٢)</sup>، ورواه أبو داود وغيره، وهو حديث صحيح.

وقد ذكر الطبراني في «معجمه» من حديث محمد بن أنس: حدثنا مطرف بن طريف، عن أبي الجهم، عن البراء بن عازب، أن النبي ﷺ كان لا يُصَلِّي صلاة مكتوبة إلا قنت فيها.

قال الطبراني: لم يروه عن مطرف إلا محمد بن أنس. انتهى.

وهذا الإسناد وإن كان لا تقوم به حجة، فالحديث صحيح من جهة المعنى، لأن القنوت هو الدعاء، ومعلوم أن رسول الله ﷺ لم يُصل صلاة مكتوبة إلا دعا فيها، كما تقدم، وهذا هو الذي أراده أنس في حديث أبي جعفر الرازي إن صح لم يزل يقنت حتى فارق الدنيا، ونحن لا نشك ولا نرتاب في صحة ذلك، وأن دعاءه استمر في الفجر إلى أن فارق الدنيا.

(١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

الوجه الرابع: أن طرق أحاديث أنس تُبين المراد، ويصدق بعضها بعضاً، ولا تتناقض. وفي «الصحيحين» من حديث عاصم الأحول<sup>(١)</sup> قال: سألت أنس بن مالك عن القنوت في الصلاة؟ فقال: قد كان القنوت، فقلت: كان قبل الركوع أو بعده؟ قال: قبله؟ قلت: وإن فلاناً أخبرني أنك قلت: كنت بعده. قال: كذب، إنما قلت: كنت رسول الله ﷺ بعد الركوع شهراً<sup>(٢)</sup>. وقد ظن طائفة أن هذا الحديث معلول تفرد به عاصم، وسائر الرواة عن أنس خالفوه، فقالوا: عاصم ثقة جداً، غير أنه خالف أصحاب أنس في موضع القنوتين، والحافظ قد يهمل، والجواد قد يعثر، وحكوا عن الإمام أحمد تعليقه، فقال الأثرم: قلت لأبي عبد الله - يعني أحمد بن حنبل -: أيقول أحد في حديث أنس: إن رسول الله ﷺ كنت قبل الركوع غير عاصم الأحول؟ فقال: ما علمت أحداً يقوله غيره. قال أبو عبد الله. خالفهم عاصم كلهم، هشام عن قتادة عن أنس، والتيمي، عن أبي مجلز، عن أنس، عن النبي ﷺ: كنت بعد الركوع، وأيوب عن محمد بن سيرين قال: سألت أنساً وحنظلة السدوسي عن أنس أربعة وجوه. وأما عاصم فقال: قلت له؟ فقال: كذبوا، إنما كنت بعد الركوع شهراً. قيل له: من ذكره عن عاصم؟ قال: أبو معاوية وغيره، قيل لأبي عبد الله: وسائر الأحاديث أليس إنما هي بعد الركوع؟ فقال: بلى كلها عن خُفاف بن إيماء ابن رَحْضَةَ، وأبي هريرة.

قلت لأبي عبد الله: فلم ترخص إذاً في القنوت قبل الركوع، وإنما صح الحديث بعد الركوع؟ فقال: القنوت في الفجر بعد الركوع، وفي الوتر يُختار بعد الركوع، ومن كنت قبل الركوع، فلا بأس، لفعل أصحاب النبي ﷺ واختلافهم، فأما في الفجر، فبعد الركوع.

(١) عاصم الأحول: هو عاصم بن سليمان الأحول، أبو عبد الرحمن، البصري، قال ابن حجر ثقة لم يتكلم فيه إلا القطان، فكأنه لدخوله في الولاية. انظر «التقريب» (٣٠٦٠)، و«التهذيب» (٢/٢٥٢)، و«الميزان» (٤٠٤٦).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (١٠٠٢) في كتاب الوتر، باب: القنوت قبل الركوع وبعده.

فيقال: من العجب تعليلُ هذا الحديث الصحيح المتفق على صحته، ورواه أئمة ثقات أثبات حفاظ، والاحتجاج بمثل حديث أبي جعفر الرازي، وقيس بن الربيع، وعمرو بن أيوب، وعمرو بن عبيد، ودينار، وجابر الجعفي، وقل من تحمل مذهباً، وانتصر له في كل شيء إلا اضطر إلى هذا المسلك.

فنقول وبالله التوفيق: أحاديث أنس كلها صحاح، يُصدق بعضها بعضاً، ولا تتناقض، والقنوت الذي ذكره قبل الركوع غيرُ القنوت الذي ذكره بعده، والذي وقته غير الذي أطلقه، فالذي ذكره قبل الركوع هو إطالة القيام للقراءة، وهو الذي قال فيه النبي ﷺ: «أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ»<sup>(١)</sup>. والذي ذكره بعده، هو إطالة القيام للدعاء، فعله شهراً يدعو على قوم، ويدعو لقوم، ثم استمرَّ يطيل هذا الركنَ للدعاء والثناء، إلى أن فارق الدنيا، كما في «الصحيحين» عن ثابت، عن أنس قال: إني لا أزال أصلي بكم كما كان رسولُ الله ﷺ يصلي بنا، قال: وكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه، كان إذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائماً، حتى يقول القائل: قد نسي، وإذا رفع رأسه من السجدة يمكث، حتى يقول القائل: قد نسي<sup>(٢)</sup>. فهذا هو القنوت الذي ما زال عليه حتى فارق الدنيا.

ومعلوم أنه لم يكن يسكُت في مثل هذا الوقوف الطويل، بل كان يُثنى على ربه، ويُمجِّده، ويدعوه، وهذا غيرُ القنوت الموقَّت بشهر، فإن ذلك دعاء على رِعل وذُكوان وعُصية وبنى لحيان، ودُعاء للمستضعفين الذين كانوا بمكة. وأما تخصيصُ هذا بالفجر، فبحسب سؤال السائل، فإنما سأل عن

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٨٠٠) في كتاب الأذان، باب: الطمأنينة حين يرفع رأسه من الركوع، ومسلم (٤٧٣) في كتاب الصلاة، باب: اعتدال الأركان، وأحمد (٢٢٦/٣).



قنوت الفجر، فأجابه عما سألَه عنه. وأيضاً، فإنه كان يُطيل صلاة الفجر دون سائر الصلوات، ويقرأ فيها بالستين إلى المائة، وكان كما قال البراء بن عازب: ركُوعُه، واعتدالُه، وسجودُه، وقيامُه متقارباً. وكان يظهرُ من تطويله بعد الركوع في صلاة الفجر ما لا يظهر في سائر الصلوات بذلك. ومعلوم أنه كان يدعو ربه، ويشئ عليه، ويمجده في هذا الاعتدال، كما تقدمت الأحاديث بذلك، وهذا قنوتُ منه لا ريب، فنحن لا نشكُّ ولا نرتابُ أنه لم يزل يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا.

ولما صار القنوتُ في لسان الفقهاء وأكثر الناس، هو هذا الدعاء المعروف: اللهم اهدني فيمن هديت... إلى آخره، وسمعوا أنه لم يزل يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا، وكذلك الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة، حملوا القنوت في لفظ الصحابة على القنوت في اصطلاحهم، ونشأ من لا يعرف غير ذلك، فلم يشك أن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا مداومين عليه كلَّ غداة، وهذا هو الذي نازعهم فيه جمهور العلماء، وقالوا: لم يكن هذا من فعله الراتب، بل ولا يثبتُ عنه أنه فعله.

وغاية ما رُوي عنه في هذا القنوت، أنه علمه للحسن بن علي<sup>(١)</sup>، كما في «المسند» و«السنن» الأربع عنه قال: علَّمَنِي رسولُ الله ﷺ كلمات أقولهن في قُنُوتِ الوتر: «اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ، وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ، وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ، فَإِنَّكَ تَقْضِي، وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ، إِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ، تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ»<sup>(٢)</sup>. قال الترمذي: حديث حسن، ولا نعرف في القنوت عن النبي ﷺ شيئاً أحسنَ

(١) الحسن بن علي: ابن أبي طالب، أبو محمد، القرشي، الهاشمي، سبط رسول الله ﷺ، ابن ابنته فاطمة الزهراء، وريحاته، وأشبه خلق الله به في وجهه، توفي (٤٩هـ).  
«البداية» (٥١٨/٤).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

من هذا، وزاد البيهقي بعد «وَلَا يَذِلُّ مَنْ وَلَّيْتَ»، «وَلَا يَعِزُّ مَنْ عَادَيْتَ»<sup>(١)</sup>.  
 وثمَّ يدل على أن مراد أنس بالقنوت بعد الركوع هو القيامُ للدعاء والثناء ما رواه سليمان بن حرب<sup>(٢)</sup>. حدثنا أبو هلال، حدثنا حنظلة إمام مسجد قتادة، قلت: هو السدوسي، قال: اختلفت أنا وقتادة في القنوت في صلاة الصبح، فقال قتادة: قبل الركوع، وقلت، أنا: بعد الركوع، فأتينا أنس بن مالك، فذكرنا له ذلك، فقال: أتيتُ النبي ﷺ في صلاة الفجر، فكبر، وركع، ورفع رأسه، ثم سجد، ثم قام في الثانية، فكبر، وركع، ثم رفع رأسه، فقام ساعة ثم وقع ساجداً<sup>(٣)</sup>. وهذا مثل حديث ثابت عنه سواء، وهو يُبين مراد أنس بالقنوت، فإنه ذكره دليلاً لمن قال: إنه قنت بعد الركوع، فهذا القيام والتطويل هو كان مراد أنس، فاتفقت أحاديثه كلها، وبالله التوفيق.

وأما المروى عن الصحابة، فنوعان:

أحدهما: قنوت عند النوازل، كقنوت الصديق رضي الله عنه في محاربة الصحابة لمسيمة، وعند محاربة أهل الكتاب، وكذلك قنوت عمر، وقنوت علي عند محاربته لمعاوية وأهل الشام.

الثاني: مطلق، مراد من حكاه عنهم به تطويلُ هذا الركن للدعاء والثناء، والله أعلم.

(١) أخرجه البيهقي (٢/٢٠٩).

(٢) سليمان بن حرب: الأزدي، الواشحي، البصري، قاضي مكة، ثقة، إمام، حافظ، مات (٢٢٤هـ). «التقريب» (٢٥٤٥).

(٣) إسناده ضعيف: من أجل حنظلة هو السدوسي، قال في «التقريب» (١٥٨٣): ضعيف.

## فصل [فى هديه ﷺ فى سجود السهو]

ثبت عنه ﷺ أنه قال: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ، أَنَسَى كَمَا تَنْسَوْنَ، فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي» (١).

وكان سهوه فى الصلاة من تمام نعمة الله على أمته، وإكمال دينهم، ليقْتدوا به فيما يشرعه لهم عند السهو، وهذا معنى الحديث المنقطع الذى فى «الموطأ»: «إِنَّمَا أَنَسَى أَوْ أُنْسَى لَأَسُنَّ» (٢).

وكان ﷺ ينسى، فيترب على سهوه أحكام شرعية تجرى على سهو أمته إلى يوم القيامة، فقام ﷺ من اثنتين فى الرباعية، ولم يجلس بينهما، فلما قضى صلاته سجد سجدتين قبل السلام ثم سلم فأخذ من هذا قاعدة أن من ترك شيئاً من أجزاء الصلاة التى ليست بأركان سهواً، سجد له قبل السلام، ثم سلم (٣)، وأخذ من بعض طرقه أنه: إذا ترك ذلك وشرع فى ركن، لم يرجع إلى المتروك، لأنه لما قام، سبَّحوا، فأشار إليهم: أن قوموا. واختلف عنه فى محل هذا السجود، ففى «الصحيحين» من حديث عبد الله بن بَحِينَةَ (٤)، أنه ﷺ قام من اثنتين من الظهر، ولم يجلس بينهما، فلما قضى صلاته، سجدَ سجدتين، ثم سلم بعد ذلك (٥).

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٤٠١) فى كتاب الصلاة، باب: التوجه نحو القبلة، ومسلم (٥٧٢) فى كتاب المساجد، باب: السهو فى الصلاة، وأبو داود (١٠٢٠) فى كتاب الصلاة، باب: إذا صلى خمساً، والنسائى (٢٩/٣) فى كتاب السهو، باب: التحرى، وابن ماجه (١٢١١) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فىمن شك فى صلاته فتحرى الصواب.

(٢) باطل لا أصل له: أخرجه مالك (٢٢٥)، وقال الألبانى فى «الضعيفة» (١٠١): باطل لا أصل له.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١٢٢٤) فى كتاب السهو، باب: ما جاء فى السهو إذا قام من ركعتى الفريضة، من حديث عبد الله بن بَحِينَةَ.

(٤) عبد الله بن بَحِينَةَ: هو عبد الله بن مالك بن القشْب، وبَحِينَةُ أمه، أسلم قديماً، وكان ناسكاً، فاضلاً، توفى (٥٦هـ). «التهذيب» (٤١٤/٢).

(٥) صحيح: وقد تقدم.



وفى رواية متفق عليها: يُكَبِّرُ فى كل سجدة وهو جالس قبل أن يُسَلِّمَ<sup>(١)</sup>.

وفى «المسند» من حديث يزيد بن هارون، عن المسعودى، عن زياد بن علاقة<sup>(٢)</sup> قال: صَلَّى بِنَا الْمَغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ، فَلَمَّا صَلَّى رَكَعَتَيْنِ، قَامَ وَلَمْ يَجْلِسْ، فَسَبَّحَ بِهِ مَنْ خَلْفَهُ، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ: أَنْ قُومُوا، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ، سَلَّمَ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا صَنَعَ بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ<sup>(٣)</sup> وصححه الترمذى.

وذكر البيهقى من حديث عبد الرحمن بن شِمَاسَةَ الْمَهْرِيِّ<sup>(٤)</sup> قال: صَلَّى بِنَا عُقْبَةَ بْنِ عَامِرِ الْجُهَنِيِّ، فَقَامَ وَعَلَيْهِ جُلُوسٌ، فَقَالَ النَّاسُ: سُبْحَانَ اللَّهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ، فَلَمْ يَجْلِسْ، وَمَضَى عَلَى قِيَامِهِ، فَلَمَّا كَانَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ، سَجَدَ سَجْدَتَى السَّهْوِ وَهُوَ جَالِسٌ، فَلَمَّا سَلَّمَ، قَالَ: إِنِّى سَمِعْتُكُمْ أَنفَاءً تَقُولُونَ: سُبْحَانَ اللَّهِ لَكَيْمًا أَجْلِسْ، لَكِنَّ السُّنَّةَ الَّتِى صَنَعْتُ<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٢٣٠) فى كتاب السهو، باب: من يكبر فى سجدتى السهو، ومسلم (٥٧٠) فى كتاب المساجد، باب: السهو فى الصلاة، وأبو داود (١٠٣٤)، (١٠٣٥) فى كتاب الصلاة، باب: من قام من ثنتين ولم يتشهد، والترمذى (٣٩١) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى سجدتى السهو قبل التسليم، والنسائى (٣٤/٣) فى كتاب السهو، باب: التكبير فى سجدتى السهو، وابن ماجه (١٢٠٦، ١٢٠٧) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فىمن قام من اثنتين ساهيًا، والدارمى (١٤٩٩، ١٥٠٠) والطبرانى فى «الأوسط» (١٧٩٣)، من حديث عبد الله بن بحنة.

(٢) زياد بن علاقة: الثعلبى، أبو مالك الكوفى، ثقة روى بالنصب، توفى (١٣٥هـ)، وقد جاز المائة. «التقريب» (٢٠٩٢).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٣٧) فى كتاب الصلاة، باب: من نسى أن يتشهد وهو جالس، والترمذى (٣٦٤، ٣٦٥) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الإمام ينهض فى الركعتين ناسيًا، وأحمد (٢٤٨/٤)، والدارمى (١٥٠١)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٤) عبد الرحمن بن شِمَاسَةَ الْمَهْرِيِّ: المصرى، ثقة، مات (١٠١هـ)، أو بعدها. «التقريب» (٣٨٩٥).

(٥) أخرجه البيهقى (٣٤٤/٢).

وحديث عبد الله بن بُحينة أولى لثلاثة وجوه.

أحدها: أنه أصبح من حديث المغيرة.

الثانى: أنه أصرح منه، فإن قول المغيرة: وهكذا صنع بنا رسول الله ﷺ، يجوز أن يرجع إلى جميع ما فعل المغيرة، ويكون قد سجد النبى ﷺ فى هذا السهو مرة قبل السلام، ومرة بعده، فحكى ابن بُحينة ما شاهده، وحكى المغيرة ما شاهده، فيكون كلا الأمرين جائزاً، ويجوز أن يريد المغيرة أنه ﷺ قام ولم يرجع، ثم سجد للسهو.

الثالث: أن المغيرة لعله نسى السجود قبل السلام وسجده بعده، وهذه صفة السهو، وهذا لا يمكن أن يقال فى السجود قبل السلام، والله أعلم.

فصل: وسلم ﷺ من ركعتين فى إحدى صلاتى العشي، إما الظهر، وإما العصر، ثم تكلم، ثم أتمها، ثم سلم، ثم سجد سجدة بعد السلام والكلام، يكبر حين يسجد، ثم يكبر حين يرفع<sup>(١)</sup>.

وذكر أبو داود والترمذى أن النبى ﷺ صلى بهم، فسجد سجدة، ثم تشهد، ثم سلم<sup>(٢)</sup>. وقال الترمذى: حسن غريب.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٢٢٩) فى كتاب السهو، ومسلم (٥٧٣) فى كتاب المساجد، باب: السهو فى الصلاة، وأبو داود (١٠٠٩ - ١٠١٧) فى كتاب الصلاة، باب: السهو فى السجدة، والترمذى (٣٩٩) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الرجل يسلم فى الركعتين من الظهر والعصر، والنسائى (٢٢/٣) فى كتاب السهو، باب: ما يفعل من سلم من ركعتين ناسياً وتكلم، وابن ماجه (١٢١٤) فى كتاب الإقامة، باب: فيمن سلم من ثنتين أو ثلاث ناسياً، والدارمى (١٤٩٦، ١٤٩٧)، من حديث أبى هريرة فى قصة ذى الدين.

(٢) شاذ بذكر التشهد: أخرجه أبو داود (١٠٣٩) فى كتاب الصلاة، باب: سجدة السهو فيها تشهد وتسليم، والترمذى (٣٩٥) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى التشهد فى سجدة السهو، من حديث عمران بن حصين، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٦٢): شاذ بذكر التشهد.

وصلى يوماً فسلم وانصرف، وقد بقى من الصلاة ركعة، فأدركه طلحة ابن عبيد الله، فقال: نسيت من الصلاة ركعة، فرجع فدخل المسجد، وأمر بلالاً فأقام الصلاة، فصلى للناس ركعة<sup>(١)</sup> ذكره الإمام أحمد رحمه الله.

وصلى الظهر خمساً، فقيل له: زيد فى الصلاة؟ قال: وما ذاك؟ قالوا: صليت خمساً، فسجدَ سجدتين بعدما سلم<sup>(٢)</sup>. متفق عليه.

وصلى العصر ثلاثاً، ثم دخل منزله فذكره الناس، فخرج فصلى بهم ركعة، ثم سلم، ثم سجد سجدتين، ثم سلم<sup>(٣)</sup>.

فهذا مجموع ما حفظ عنه ﷺ من سهوه فى الصلاة، وهو خمسة مواضع، وقد تضمن سجوده فى بعضه قبل السلام، وفى بعضه بعده.

فقال الشافعى رحمه الله: كُله قبل السلام.

وقال أبو حنيفة رحمه الله: كُله بعد السلام.

وقال مالك رحمه الله: كلُّ سهو كان نقصاناً فى الصلاة، فإن سجوده قبل السلام، وكلُّ سهو كان زيادة فى الصلاة، فإن سجوده بعد السلام، وإذا اجتمع سهوان: زيادة ونقصان، فالسجود لهما قبل السلام.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٢٣) فى كتاب الصلاة، باب: إذا صلى خمساً، والنسائى (١٨/٢ - ١٩) فى كتاب الأذان، باب: الإقامة لمن نسي ركعة من صلاة، وأحمد (٤٠١/٦)، من حديث معاوية بن خديج رضى الله عنه، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٢٢٦) فى كتاب السهو، باب: إذا صلى خمساً، ومسلم (٥٧٢) فى كتاب المساجد، باب: السهو فى الصلاة، وأبو داود (١٠١٩) فى كتاب الصلاة، باب: إذا صلى خمساً، والترمذى (٣٩٢) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى سجدتى السهو بعد السلام والكلام، والنسائى (٣١/٣ - ٣٣) فى كتاب السهو، باب: ما يفعل من صلى خمساً، والدارمى (١٤٩٨) والطبرانى فى «الأوسط» (١٨٧٧)، من حديث ابن مسعود.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٥٧٤) فى كتاب المساجد، باب: السهو فى الصلاة، وأبو داود (١٠١٨) فى كتاب الصلاة، باب: السهو فى السجدتين، من حديث عمران بن حصين.



قال أبو عمر بن عبد البر: هذا مذهبه لا خلاف عنه فيه، ولو سجد أحد عنده لسهوه بخلاف ذلك، فجعل السجود كله بعد السلام، أو كله قبل السلام، لم يكن عليه شيء، لأنه عنده من باب قضاء القاضى باجتهاده، لاختلاف الآثار المرفوعة، والسلف من هذه الأمة فى ذلك.

وأما الإمام أحمد رحمه الله، فقال الأثرم: سمعت أحمد بن حنبل يسأل عن سجود السهو: قبل السلام، أم بعده؟ فقال: فى مواضع قبل السلام، وفى مواضع بعده، كما صنع النبى ﷺ حين سلم من اثنتين، ثم سجد بعد السلام، على حديث أبى هريرة فى قصة ذى الدين.

ومن سلم من ثلاث سجد أيضاً بعد السلام على حديث عمران بن حصين<sup>(١)</sup>. وفى التحرى يسجد بعد السلام على حديث ابن مسعود<sup>(٢)</sup>. وفى القيام من اثنتين يسجد قبل السلام على حديث ابن بؤينة<sup>(٣)</sup> وفى الشك بينى على اليقين، ويسجد قبل السلام على حديث أبى سعيد الخدرى<sup>(٤)</sup> وحديث عبد الرحمن بن عوف<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: وسيأتى.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٥٧١) فى كتاب المساجد، باب: السهو فى الصلاة، باب: إذا شك فى الثنتين والثلاث من قال يلقى الشك، والترمذى (٣٩٦) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الرجل يصلى فيشك فى الزيادة والنقصان، والنسائى (٢٧/٣) فى كتاب السهو، باب: إتمام المصلى على ما ذكر إذا شك، وابن ماجه (١٢١٠) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فيمن شك فى صلاته فرجع إلى اليقين، بلفظ «إذا شك أحدكم فى صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك، وليبن على ما استيقن، ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم».

(٥) صحيح: أخرجه الترمذى (٣٩٨) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الرجل يصلى فيشك فى الزيادة والنقصان، وابن ماجه (١٢٠٩) فى كتاب الإقامة، باب: فيمن شك فى صلاته فرجع إلى اليقين، وأحمد (١٩٠/١). بلفظ «إذا سها أحدكم فى صلاته فلم يدر =

قال الأثرم: فقلت لأحمد بن حنبل: فما كان سوى هذه المواضع؟ قال: يسجد فيها كلها قبل السلام، لأنه يتم ما نقص من صلاته، قال: ولولا ما روى عن النبي ﷺ، لرأيت السجود كله قبل السلام، لأنه من شأن الصلاة، فيقضيه قبل السلام، ولكن أقول: كل ما روى عن النبي ﷺ أنه سجد فيه بعد السلام، فإنه يسجد فيه بعد السلام، وسائر السهو يسجد فيه قبل السلام.

وقال داود بن علي<sup>(١)</sup>: لا يسجد أحد للسهو إلا فى الخمسة المواضع التى سجد فيها رسول الله ﷺ. انتهى

وأما الشك، فلم يعرض له ﷺ، بل أمر فيه بالبناء على اليقين، وإسقاط الشك، والسجود قبل السلام. فقال الإمام أحمد: الشك على وجهين: اليقين، والتحري، فمن رجع إلى اليقين، ألغى الشك، وسجد سجدة السهو قبل السلام على حديث أبي سعيد الخدرى، وإذا رجع إلى التحري وهو أكثر الوهم، سجد سجدة السهو بعد السلام على حديث ابن مسعود الذى يرويه منصور. انتهى.

وأما حديث أبي سعيد، فهو: «إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ، فَلَمْ يَدْرَ كَمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا، فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ، وَلْيَنْ عَلَيَّ مَا اسْتَيْقَنَ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلَمَ»<sup>(٢)</sup>.

= واحدة صلى أو اثنتين، فليكن على واحدة فإن لم يدر اثنتين صلى أو ثلاثاً فليكن على ثنتين، فإذا لم يدر ثلاثاً صلى أو أربعاً فليكن على ثلاث، وليسجد سجدة قبل أن يسلم، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦٣٠).

(١) داود بن علي: الأصبهانى، ثم البغدادى، الفقيه، الظاهرى، إمام أهل الظاهر، ولد (٢٠٠هـ)، وكان فقيهاً زاهداً، غزير العلم، قال ابن كثير: كان من الفقهاء المشهورين، ولكن حصر نفسه بنفسه للقياس الصحيح، فضاق بذلك ذرعه فى أماكن كثيرة من الفقه اهـ. توفى (٢٧٠هـ).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

وأما حديثُ ابن مسعود، فهو «إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ، فَلْيَتَحَرَّ الصُّوَابَ، ثُمَّ لِيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ»<sup>(١)</sup> متفقٌ عليهما. وفى لفظ «الصَّحِيحِينَ»: «ثُمَّ يَسْلَمُ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ»<sup>(٢)</sup> وهذا هو الذى قال الإمامُ أحمد، وإذا رجع إلى التحرى، سجد بعد السلام.

والفرق عنده بين التحرى واليقين، أن المصلى إذا كان إماماً بنى على غالب ظنه وأكثر وهمه، وهذا هو التحرى، فيسجد له بعد السلام على حديث ابن مسعود، وإن كان منفرداً، بنى على اليقين، وسجد قبل السلام على حديث أبي سعيد، وهذه طريقة أكثر أصحابه فى تحصيل ظاهر مذهبه. وعنه: روايتان أخريان: إحداهما: أنه يبنى على اليقين مطلقاً، وهو مذهب الشافعى ومالك، والأخرى: على غالب ظنه مطلقاً، وظاهر نصوصه إنما يدل على الفرق بين الشك، وبين الظن الغالب القوى، فمع الشك يبنى على اليقين، ومع أكثر الوهم أو الظن الغالب يتحرى، وعلى هذا مدار أجوبته، وعلى الحالين حمل الحديثين، والله أعلم.

وقال أبو حنيفة رحمه الله فى الشك: إذا كان أول ما عَرَضَ له، استأنف الصلاة، فإن عرض له كثيراً، فإن كان له ظنٌّ غالب، بنى عليه، وإن لم يكن له ظن، بنى على اليقين.

### فصل [فى الخشوع فى الصلاة]

ولم يكن من هديه ﷺ تغميضُ عينيه فى الصلاة، وقد تقدم أنه كان فى التشهد يؤمى ببصره إلى أصبعه فى الدعاء، ولا يُجاوِزُ بصره إشارة<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٤٠١) فى كتاب الصلاة، باب: التوجه نحو القبلة حيث كان، ومسلم (٥٧٢) فى كتاب المساجد، باب: السهو فى الصلاة.

(٢) لفظ البخارى (٤٠١).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٩٩٠) فى كتاب الصلاة، باب: الإشارة فى التشهد، والنسائى

(٣٩/٣) فى كتاب السهو، باب: موضع البصر عند الإشارة وتحريك السبابة، وأحمد

(٣/٤)، من حديث عبد الله بن الزبير، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».



وذكر البخارى فى «صحيحه» عن أنس رضى الله عنه قال: كان قرأماً لعائشة، سترت به جانب بيتها، فقال النبى ﷺ: «أميطى عني قرأملك هذا، فإنه لا تزال تصاويره تعرض لى فى صلاتى»<sup>(١)</sup>. ولو كان يغمض عينه فى صلاته، لما عرضت له فى صلاته. وفى الاستدلال بهذا الحديث نظر، لأن الذى كان يعرض له فى صلاته: هل تذكر تلك التصاویر بعد رؤيتها، أو نفس رؤيتها؟ هذا محتمل، وهذا محتمل وأبين دلالة منه حديث عائشة رضى الله عنها، أن النبى ﷺ صلى فى خميصه لها أعلام، فنظر إلى أعلامها نظرة، فلما انصرف قال: «أذهبوا بخميصنى هذه إلى أبى جهم، وأتوني بأنبجانية أبى جهم، فإنها ألهى أنفا عن صلاتى»<sup>(٢)</sup>. وفى الاستدلال بهذا أيضاً ما فيه، إذ غاية أنه حانت منه التفاتة إليها، فشغلته تلك الالتفاتة ولا يدل حديث الالتفاتة إلى الشعب لما أرسل إليه الفارس طليعة<sup>(٣)</sup>، لأن ذلك النظر والالتفات منه كان للحاجة، لاهتمامه بأمور الجيش، وقد يدل على ذلك مد يده فى صلاة الكسوف ليتناول العنقود لما رأى الجنة<sup>(٤)</sup>، وكذلك رؤيته النار وصاحبة الهرة فيها<sup>(٥)</sup>، وصاحب المحجن<sup>(٦)</sup> وكذلك حديث

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٣٧٤) فى كتاب الصلاة، باب: إذا صلى فى ثوب مصلب، وأحمد (١٥١/٣، ٢٨٣).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٣٧٣) فى كتاب الصلاة، باب: إذا صلى فى ثوب له أعلام، ومسلم (٥٥٦) فى كتاب المساجد، باب: كراهية الصلاة فى ثوب له أعلام، وأبو داود (٩١٤ و ٩١٥) فى كتاب الصلاة، باب: النظر فى الصلاة، والنسائى (٧٢/٢) فى كتاب القبلة، باب: الرخصة فى الصلاة فى خميصه لها أعلام، وابن ماجه (٣٥٥٠) فى كتاب اللباس، باب: لباس رسول الله ﷺ، وأحمد (٣٧/٦، ٤٦، ١٧٧، ١٩٩، ٢٠٨)، من حديث عائشة.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٥٢) فى كتاب الكسوف، باب: صلاة الكسوف جماعة، من حديث ابن عباس.

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٩٠٤) فى كتاب الكسوف، باب: ما عرض للنبى ﷺ فى صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار، من حديث جابر.

(٦) صحيح: أخرجه مسلم فى الحديث السابق.

مدافعتة للبهيمة التي أرادت أن تمر بين يديه<sup>(١)</sup>، وردّه الغلام والجارية<sup>(٢)</sup>، وحجزه بين الجاريتين<sup>(٣)</sup>، وكذلك أحاديث ردّ السلام بالإشارة على من سلم عليه وهو في الصلاة<sup>(٤)</sup>، فإنه إنما كان يُشير إلى من يراه، وكذلك حديث تعرض الشيطان له فأخذه فخنقه<sup>(٥)</sup>، وكان ذلك رؤية عين، فهذه الأحاديث وغيرها يُستفاد من مجموعها العلم بأنه لم يكن يُغمض عينيه في الصلاة. وقد اختلف الفقهاء في كراهته، فكرهه الإمام أحمد وغيره، وقالوا: هو فعل اليهود، وأباحه جماعة ولم يكرهوه، وقالوا: قد يكون أقرب إلى تحصيل الخشوع الذي هو روح الصلاة وسرّها ومقصودها. والصواب أن يُقال: إن كان تفتيح العين لا يُخل بالخشوع، فهو أفضل، وإن كان يحول بينه وبين الخشوع لما في قبلته من الزخرفة والتزيق أو غيره مما يُشوش عليه قلبه، فهناك لا يكره التغميض قطعاً، والقول باستحبابه في هذا الحال أقرب إلى أصول الشرع ومقاصده من القول بالكراهة، والله أعلم.

**فصل [فيما كان رسول الله ﷺ يقول بعد انصرافه من الصلاة،**

**وجلوسه بعدها، وسرعة الانتقال منها، وما شرعه**

**لائمته من الأذكار والقراءة بعدها]**

كان إذا سلم، استغفر ثلاثاً، وقال: «اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ، وَمِنْكَ السَّلَامُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ»<sup>(٦)</sup>.

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) ضعيف: وقد تقدم.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

(٥) صحيح: وقد تقدم.

(٦) صحيح: أخرجه مسلم (٥٩١) في كتاب المساجد، باب: استحباب الذكر بعد الصلاة، وأبو داود (١٥١٣) في كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل إذا سلم، والترمذي (٣٠٠) =

ولم يمكث مستقبلاً القبلة إلا مقداراً ما يقول ذلك، بل يُسرّع الانتقال إلى المأمومين.

وكان يفتل عن يمينه وعن يساره، وقال ابن مسعود: رأيتُ رسول الله ﷺ كثيراً ينصرف عن يساره<sup>(١)</sup>.

وقال أنس: أكثرُ ما رأيتُ رسولَ الله ﷺ ينصرف عن يمينه<sup>(٢)</sup>، والأول في «الصحيحين». والثاني في «مسلم».

وقال عبد الله بن عمرو: رأيتُ رسولَ الله ﷺ يفتل عن يمينه وعن يساره في الصلاة<sup>(٣)</sup>.

= في كتاب الصلاة، باب: ما يقول إذا سلم من الصلاة، والنسائي (٦٨/٣) في كتاب السهو، باب: الاستغفار بعد التسليم، وابن ماجه (٩٢٨) في كتاب الإقامة، باب: ما يقال بعد التسليم، وأحمد (٢٧٥/٥ ، ٢٧٩)، والدارمي (١٣٤٨) من حديث ثوبان، وأخرجه مسلم (٥٩٢) في كتاب المساجد، وأبو داود (١٥١٢)، والترمذي (٢٩٨) ، (٢٩٩)، والنسائي (٦٩/٣)، والدارمي (١٣٤٧) والطبراني في «الأوسط» (٢٠٩٤)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٨٥٢) في كتاب الأذان، باب: الانتقال والانصراف عن اليمين والشمال، ومسلم (٧٠٧) في كتاب صلاة المسافرين، وأبو داود (١٠٤٢) في كتاب الصلاة، باب: كيف الانصراف من الصلاة، وابن ماجه (٩٣٠) في كتاب الإقامة، باب: الانصراف من الصلاة، والدارمي (١٣٥٠)، وأحمد (٣٨٣/١ ، ٤٢٩ ، ٤٦٤).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٧٠٨) في كتاب صلاة المسافرين، باب: جواز الانصراف من الصلاة من اليمين والشمال، والنسائي (٨١/٣) في كتاب السهو، باب: الانصراف من الصلاة، والدارمي (١٣١٥ و ١٣٥٢).

(٣) حسن صحيح: أخرجه ابن ماجه (٩٣١) في كتاب الإقامة، باب: الانصراف من الصلاة، وأحمد (١٧٤/٢ ، ١٩٠ ، ٢١٥)، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن صحيح. وأخرج أبو داود (١٠٤١)، والترمذي (٣٠١) في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في الانصراف عن يمينه وعن شماله، وابن ماجه (٩٢٩)، عن هُلب قال: «كان رسول الله ﷺ يؤمنا فينصرف على جانبيه جميعاً على يمينه وعلى شماله» وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن صحيح.



ثم كان يُقْبَلُ على المأمومين بوجهه، ولا يخصُّ ناحيةً منهم دون ناحية.

وكان إذا صلى الفجرَ، جلس في مصلاه حتى تَطْلُعَ الشمسُ.  
وكان يقولُ في دُبُرِ كلِّ صلاةٍ مكتوبة: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ»<sup>(١)</sup>.  
وكان يقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، لَهُ النِّعْمَةُ، وَلَهُ الْفَضْلُ، وَلَهُ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»<sup>(٢)</sup>.

وذكر أبو داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ كان إذا سلم من الصلاة قال: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ، وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَسْرَفْتُ، وَمَا أَعْلَمُ بِهِ مِنْي، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ، وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٨٤٤) في كتاب الأذان، باب: الذكر بعد الصلاة، ومسلم (٥٩٣) في كتاب المساجد، وأبو داود (١٥٠٥) في كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل إذا سلم، والنسائي (٧٠ / ٣) في كتاب السهو، باب: نوع آخر من القول عند انقضاء الصلاة والدارمي (١٣٤٩) من حديث المغيرة بن شعبه.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٥٩٤) في كتاب المساجد، باب: استحباب الذكر بعد الصلاة، وأبو داود (١٥٠٦، ١٥٠٧) في كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل إذا سلم، والنسائي (٧٠ / ٣) في كتاب السهو، باب: التهليل بعد التسليم، من حديث عبد الله بن الزبير.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٧٧١) في كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبي ﷺ ودعائه بالليل، وأبو داود (١٥٠٩) في كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل إذا سلم، والترمذي (٣٤٣٢) في كتاب الدعوات، باب: رقم (٣٢)، والدارمي (١٢٣٨)، من حديث علي رضي الله عنه.

هذه قطعة من حديث على الطويل الذي رواه مسلم في استفتاحه عليه الصلاة والسلام، وما كان يقوله في ركوعه وسجوده. ولمسلم فيه لفظان.

أحدهما: أن النبي ﷺ كان يقوله بين التشهد والتسليم، وهذا هو الصواب.

والثاني: كان يقوله بعد السلام، ولعله كان يقوله في الموضعين، والله أعلم.

وذكر الإمام أحمد عن زيد بن أرقم قال: كان رسول الله ﷺ يقول في دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ، أَنَا شَهِيدٌ أَنَّكَ الرَّبُّ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، أَنَا شَهِيدٌ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، أَنَا شَهِيدٌ أَنَّ الْعِبَادَ كُلَّهُمْ إِخْوَةٌ، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ، اجْعَلْنِي مُخْلِصًا لَكَ وَأَهْلِي فِي كُلِّ سَاعَةٍ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، اسْمَعْ وَاسْتَجِبْ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ، اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، اللَّهُ أَكْبَرُ الْأَكْبَرُ»<sup>(١)</sup> ورواه أبو داود.

ونذب أمته إلى أن يقولوا في دُبُرِ كل صلاة: «سُبْحَانَ اللَّهِ» ثلاثاً وثلاثين و«الْحَمْدُ لِلَّهِ» كذلك، و«اللَّهُ أَكْبَرُ» كذلك، وتمام المائة: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»<sup>(٢)</sup>.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٥٠٨) في كتاب الصلاة، باب: ما يقول الرجل إذا سلم، وأحمد (٣٦٩/٤)، وقال الألباني في «ضعيف سنن أبي داود» (٣٣٦): ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٥٩٧) في كتاب المساجد، باب: استحباب الذكر بعد الصلاة، من حديث أبي هريرة.

وفي صفة أخرى: التكبيرُ أربعاً وثلاثين فتم به المائة<sup>(١)</sup>.

وفي صفة أخرى: «خمساً وعشرين تسبيحة، ومثلها تحميدة، ومثلها تكبيرة، ومثلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير»<sup>(٢)</sup>.

وفي صفة أخرى: «عشر تسبيحات، وعشر تحميدات، وعشر تكبيرات»<sup>(٣)</sup>.

وفي صفة أخرى: «إحدى عشرة» كما في «صحيح مسلم» في بعض روايات حديث أبي هريرة «يُسَبِّحُونَ، وَيَحْمَدُونَ، وَيُكَبِّرُونَ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، إحدى عشرة، وإحدى عشرة، وإحدى عشرة، فذلك ثلاثة وثلاثون». والذي يظهر في هذه الصفة، أنها من تصرف بعض الرواة وتفسيره، لأن لفظ الحديث: «يُسَبِّحُونَ وَيَحْمَدُونَ وَيُكَبِّرُونَ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ»<sup>(٤)</sup>. وإنما مراده بهذا أن يكون الثلاث والثلاثون في كل واحدة من كلمات التسييح والتحميد والتكبير، أي قولوا: «سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ» لأن راوى الحديث سُمي<sup>(٥)</sup> عن أبي صالح السمان،

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٥٩٦) في كتاب المساجد، باب: استحباب الذكر بعد الصلاة، والترمذي (٣٤٢٣) في كتاب الدعوات، باب: رقم (٢٥)، والنسائي (٧٥/٣) في كتاب السهو، باب: نوع آخر من عدد التسييح، من حديث كعب بن عجرة.

(٢) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٤٢٤) في كتاب الدعوات، باب: رقم (٢٥)، والنسائي (٧٦/٣) في كتاب السهو، باب: نوع آخر من عدد التسييح، من حديث زيد بن ثابت، وصححه الألباني في «صحيح سنن النسائي».

(٣) إسناده حسن: أخرجه الترمذي (٤٨٠) في كتاب الوتر، باب: ما جاء في صلاة التسييح، والنسائي (٥١/٣) في كتاب السهو، باب: الذكر بعد التشهد، من حديث أنس، وقال الألباني في «صحيح سنن النسائي»: حسن الإسناد.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٥٩٥) في كتاب المساجد، باب: استحباب الذكر بعد الصلاة.

(٥) سُمي: مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث، أبو عبد الله المدني، وثقه أحمد، وأبو حاتم، والنسائي، قتله الحرورية يوم قديد. «التهذيب» (١١٧/٢).



وبذلك فسرهُ أبو صالح<sup>(١)</sup> قال: «قولوا: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، حتى يكون منهن كلُّهن ثلاث وثلاثون».

وأما تخصيصُهُ بإحدى عشرة، فلا نظير له في شيء من الأذكار بخلاف المائة، فإن لها نظائر، والعشرة لها نظائر أيضاً، كما في السنن من حديث أبي ذر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قَالَ فِي دُبُرِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَهُوَ ثَانِ رَجُلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ، كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ، وَمُحِيَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ، وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ، وَكَانَ يَوْمَهُ ذَلِكَ كُلَّهُ فِي حَرَزٍ مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ، وَحُرِّسَ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَلَمْ يَنْبَغِ لَذَنْبٍ أَنْ يُذَرِكَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ إِلَّا الشُّرْكُ بِاللَّهِ»<sup>(٢)</sup>، قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وفي «مسند الإمام أحمد» من حديث أم سلمة، أنه ﷺ علَّم ابنته فاطمة لما جاءت تسأله الخادم، فأمرها: أن تسبِّح الله عند النوم ثلاثاً وثلاثين، وتحمده ثلاثاً وثلاثين، وتكبره ثلاثاً وثلاثين، وإذا صلَّت الصبح أن تقول: «لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، عَشْرَ مَرَّاتٍ، وَبَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ، عَشْرَ مَرَّاتٍ»<sup>(٣)</sup>.

وفي «صحيح ابن حبان» عن أبي أيوب الأنصاري يرفعه: «مَنْ قَالَ إِذَا أَصْبَحَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ، كُتِبَ لَهُ بِهِنَّ عَشْرُ حَسَنَاتٍ، وَمُحِيَ عَنْهُ بِهِنَّ عَشْرُ

(١) أبو صالح: هو ذكوان، أبو صالح السمان الزيات، المدني، ثقة ثبت، وكان يجلب الزيت إلى الكوفة، مات (١٠١هـ). «التقريب» (١٨٤١).

(٢) ضعيف: أخرجه الترمذي (٣٤٨٥) في كتاب الدعوات، باب: رقم (٦٢)، وقال الألباني في «ضعيف سنن الترمذي» (٦٨٧): ضعيف.

(٣) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (٢٩٨/٦) من طريق عبد الحميد - وهو ابن بهرام - عن شهر بن حوشب، وشهر بن الحفظ، وإن كانت رواية عبد الحميد عنه قوية كما قال أحمد.

سَيِّئَاتٍ، وَرُفِعَ لَهُ بِهِنَ عَشْرٍ دَرَجَاتٍ، وَكُنَّ لَهُ عَدْلَ عَتَاقَةِ أَرْبَعِ رِقَابٍ، وَكُنَّ لَهُ حَرَسًا مِنَ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُمْسِيَ، وَمَنْ قَالَهُنَّ إِذَا صَلَّى الْمَغْرِبَ دَبَّرَ صَلَاتَهُ فَمِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى يُصْبِحَ»<sup>(١)</sup>. وقد تقدم قولُ النبي ﷺ في الاستفتاح «اللَّهُ أَكْبَرُ عَشْرًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَشْرًا، وَسُبْحَانَ اللَّهِ عَشْرًا، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَشْرًا، وَيَسْتَغْفِرُ اللَّهُ عَشْرًا، وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي، وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي عَشْرًا، وَيَتَعَوَّذُ مِنْ ضِيقِ الْمَقَامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَشْرًا»<sup>(٢)</sup> فالعشر في الأذكار والدعوات كثيرة. وأما الإحدى عشرة فلم يجيء ذكرها في شيء من ذلك البتة إلا في بعض طرق حديث أبي هريرة المتقدم والله أعلم.

وقد ذكر أبو حاتم في «صحيحه»، أن النبي ﷺ كان يقولُ عند انصرافه من صلاته: «اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي جَعَلْتَهُ عِصْمَةً أَمْرِي، وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي جَعَلْتَ فِيهَا مَعَاشِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَأَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ نَقْمَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ»<sup>(٣)</sup>.

وذكر الحاكم في «مستدركه» عن أبي أيوب أنه قال: ما صليتُ وراء نبيكم ﷺ إلا سمعته حين ينصرف من صلاته يقول: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطَايَايَ وَذُنُوبِي كُلَّهَا، اللَّهُمَّ أَنْعِمْنِي وَأَخِينِي وَارْزُقْنِي، وَاهْدِنِي لِمَا لَكَ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْأَخْلَاقِ، إِنَّهُ لَا يَهْدِي لِصَالِحِهَا إِلَّا أَنْتَ، وَلَا يَصْرِفُ عَنْ سَيِّئِهَا إِلَّا أَنْتَ»<sup>(٤)</sup>.

(١) أخرجه ابن حبان (٢٠٢٣)، وأحمد (٤١٥/٥).

(٢) صحيح: قد تقدم.

(٣) ضعيف الإسناد: أخرجه النسائي (٧٣/٣) في كتاب السهو، باب: نوع آخر من الدعاء عند الانصراف من الصلاة، وابن حبان (٢٠٢٦)، وقال الألباني في «ضعيف سنن النسائي»: ضعيف الإسناد.

(٤) أخرجه الحاكم (٥٩٤٢).

وذكر ابن حبان في «صحيحه» عن الحارث بن مسلم التميمي<sup>(١)</sup> قال: قال لي النبي ﷺ: «إِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ، فَقُلْ قَبْلَ أَنْ تَتَكَلَّمَ: اللَّهُمَّ أَجِرْنِي مِنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، فَإِنَّكَ إِنْ مِتَّ مِنْ يَوْمِكَ، كَتَبَ اللَّهُ لَكَ جَوَارًا مِنَ النَّارِ، وَإِذَا صَلَّيْتَ الْمَغْرِبَ، فَقُلْ قَبْلَ أَنْ تَتَكَلَّمَ: اللَّهُمَّ أَجِرْنِي مِنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، فَإِنَّكَ إِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ كَتَبَ اللَّهُ لَكَ جَوَارًا مِنَ النَّارِ»<sup>(٢)</sup>.

وقد ذكر النسائي في «السنن الكبير» من حديث أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ، لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا أَنْ يَمُوتَ»<sup>(٣)</sup>. وهذا الحديث تفرد به محمد بن حمير، عن محمد بن زياد الألهاني، عن أبي أمامة، ورواه النسائي عن الحسين بن بشر، عن محمد بن حمير. وهذا الحديث من الناس من يصححه، ويقول: الحسين ابن بشر<sup>(٤)</sup> قد قال فيه النسائي: لا بأس به، وفي موضع آخر: ثقة. وأما المحدثان، فاحتج بهما البخاري في «صحيحه» قالوا: فالحديث على رسمه، ومنهم من يقول: هو موضوع، وأدخله أبو الفرج ابن الجوزي في كتابه في الموضوعات، وتعلق على محمد بن حمير<sup>(٥)</sup>، وأن أبا حاتم الرازي قال: لا

(١) الحارث بن مسلم التميمي: كذا بالأصل والصواب: مسلم بن الحارث التيمي كما في المصدر الآتي، وهو صحابي قليل الحديث. «التقريب» (٦٦٢٢).

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (٥٠٧٩) في كتاب الأدب، باب: ما يقول إذا أصبح، وابن حبان (٢٣٤١)، وقال الألباني في «ضعيف سنن أبي داود» (١٠٨٣): ضعيف.

(٣) صحيح: أخرجه النسائي في «الكبرى» (٩٩٢٨)، وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٦٤٦٤): صحيح.

(٤) الحسين بن بشر: ابن عبد الحميد، الحمصي، الطرموسي، قال أبو حاتم: شيخ وقال النسائي: لا بأس به. وقال مرة: ثقة. وقال ابن حجر: لا بأس به. «التهذيب» (٤١٩/١) و«التقريب» (١٣٠٦).

(٥) محمد بن حمير: ابن أنيس، القضاعي، وثقه ابن معين، وابن حبان، ودحيم، وقال النسائي: لا بأس به. وكذا قال الدارقطني، وقال ابن قانع: صالح. وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به. وقال ابن حجر: صدوق. «التهذيب» (٥٥٠/٣)، و«التقريب» (٥٨٣٧).



يُحتج به، وقال يعقوب بن سفيان: ليس بقوى، وأنكر ذلك عليه بعض الحفاظ، ووثقوا محمداً، وقال: هو أجلُّ من أن يكون له حديثٌ موضوع، وقد احتج به أجلُّ من صنف في الحديث الصحيح، وهو البخاري، ووثقه أشدُّ الناس مقالة في الرجال يحيى بن معين، وقد رواه الطبراني في «معجمه» أيضاً من حديث عبد الله بن حسن عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبْرِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ، كَانَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ إِلَى الصَّلَاةِ الْآخَرِ»<sup>(١)</sup>. وقد روى هذا الحديث من حديث أبي أمامة، وعلى بن أبي طالب، وعبد الله بن عمر، والمغيرة بن شعبة، وجابر بن عبد الله، وأنس ابن مالك، وفيها كلها ضعف، ولكن إذا انضم بعضها إلى بعض مع تباين طرقها واختلاف مخرجها، دلت على أن الحديث له أصل وليس بموضوع. وبلغني عن شيخنا أبي العباس ابن تيمية قدس الله روحه أنه قال: ما تركتها عقيب كل صلاة. وفي المسند والسُنن، عن عُقبة بن عامر قال: أمرني رسول الله ﷺ «أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ فِي دُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ»<sup>(٢)</sup>. ورواه أبو حاتم ابن حبان في «صحيحه»، والحاكم في «المستدرک»، وقال: صحيح على شرط مسلم. ولفظ الترمذي «بالمعوذتين».

وفي «معجم الطبراني»، و«مسند أبي يعلى الموصلي» من حديث عمر ابن نيهان<sup>(٣)</sup>، وقد تكلم فيه عن جابر يرفعه: «ثَلَاثٌ مَنْ جَاءَ بِهِنَّ مَعَ

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٧٣٣).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٥٢٣) في كتاب الصلاة، باب: في الاستغفار، والترمذي (٢٩١٢) في كتاب فضائل القرآن، باب: ما جاء في المعوذتين، والنسائي (٦٨/٣) في كتاب السهو، باب: الأمر بقراءة المعوذات بعد التسليم من الصلاة، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

(٣) عمر بن نيهان: العبدى، ضعفه أحمد، وابن معين، وأبو حاتم، والبخاري، والفلاس، وابن حبان، ويعقوب بن سفيان، وقال البزار: مشهور، وذكره العقيلي في «الضعفاء». وقال ابن حجر: ضعيف. «التهذيب» (٢٥٢/٣)، والتقريب (٤٩٧٦).

الإيمان، دَخَلَ مِنْ أَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ، وَزُوجَ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ حَيْثُ شَاءَ، مَنْ عَفَا عَنْ قَاتِلِهِ، وَأَدَّى دَيْنًا خَفِيًّا، وَقَرَأَ فِى دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ عَشْرَ مَرَّاتٍ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. فقال أبو بكرٍ رضى الله عنه: «أَوْ إِحْدَاهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ»: قَالَ: «أَوْ إِحْدَاهُنَّ»<sup>(١)</sup>.

وأوصى معاذًا أَنْ يَقُولَ فِى دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ: «اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ»<sup>(٢)</sup>.

ودُبُرُ الصَّلَاةِ يَحْتَمِلُ قَبْلَ السَّلَامِ وَبَعْدَهُ، وَكَانَ شَيْخُنَا يُرَجِّحُ أَنْ يَكُونَ قَبْلَ السَّلَامِ، فَرَاغَتْهُ فِيهِ، فَقَالَ: دُبُرُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْهُ، كَدُبُرِ الْحَيَوَانِ.

### فصل [فى سترة المصلى]

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى إِلَى الْجِدَارِ، جَعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَدْرَ مَمْرٍ الشَّاةِ، وَلَمْ يَكُنْ يَتَبَاعَدُ مِنْهُ، بَلْ أَمَرَ بِالْقُرْبِ مِنَ السُّتْرَةِ، وَكَانَ إِذَا صَلَّى إِلَى عُودٍ أَوْ عَمُودٍ أَوْ شَجَرَةٍ، جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ، وَلَمْ يَصْمُدْ لَهُ صِمْدًا، وَكَانَ يَرْكُزُ الْحَرَبَةَ فِى السَّفَرِ وَالْبَرِّيَّةِ، فَيُصَلِّى إِلَيْهَا، فَتَكُونُ سِتْرَتَهُ<sup>(٣)</sup>، وَكَانَ يُعَرِّضُ رَاحِلَتَهُ، فَيُصَلِّى إِلَيْهَا، وَكَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ فَيَعْدِلُهُ فَيُصَلِّى إِلَى آخِرَتِهِ<sup>(٤)</sup>، وَأَمَرَ الْمَصْلَى أَنْ يَسْتَرَّ وَلَوْ بِسَهْمٍ أَوْ عَصَا، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَخْطُ

(١) ضعيف جداً: أخرجه أبو يعلى (١٧٩٤)، والطبرانى فى «الأوسط» (٣٣٦١)، وقال الألبانى فى «الضعيفة» (٦٥٤): ضعيف جداً.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٥٢٢) فى كتاب الصلاة، باب: فى الاستغفار، والنسائى (٥٣/٣) فى كتاب السهو، باب: نوع آخر من الدعاء، وأحمد (٢٤٧/٥)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٧٩٦٩): صحيح.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٤٩٤) فى كتاب الصلاة، باب: سترة الإمام سترة من خلفه، عن ابن عمر «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرَبَةِ فَتَوَضَّعَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّى إِلَيْهَا وَالنَّاسَ وَرَاءَهُ، وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِى السَّفَرِ».

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٠٧) فى كتاب الصلاة، باب: الصلاة إلى الراحلة والبعير والشجر والرجل، من حديث ابن عمر.

خطًا فى الأرض<sup>(١)</sup>. قال أبو داود: سمعتُ أحمد بن حنبل يقول: الخطُّ عرضًا مثلُ الهلال. وقال عبد الله: الخطُّ بالطول، وأما العصا، فتُنصبُ نصبًا، فإن لم يكن سُترة، فإنه صح عنه أنه يقطعُ صلاته، «المرأةُ والحمارُ والكلبُ الأسود»<sup>(٢)</sup>. وثبت ذلك عنه من رواية أبي ذر، وأبى هريرة، وابن عباس، وعبد الله بن مُغفل. ومعارض هذه الأحاديث قسمان: صحيح غير صريح، وصريح غير صحيح فلا يترك العمل بها لمعارض هذا شأنه. وكان رسولُ الله ﷺ يصلى وعائشةُ رضى الله عنها نائمة فى قبلته<sup>(٣)</sup>. وكأنَّ ذلك ليس كالمار، فإن الرجل محرمٌ عليه المرور بين يدي المصلى، ولا يُكره له أن يكون لابشًا بين يديه، وهكذا المرأةُ يقطعُ مرورها الصلاة دون لبثها، والله أعلم.

### فصل [فى هديه ﷺ فى السنن الرواتب]

كان ﷺ يُحافظ على عشر ركعات فى الحضر دائمًا، وهى التى قال فيها ابن عمر: «حَفِظْتُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ عشرَ ركعات: ركعتين قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين بعد المغرب فى بيته، وركعتين بعد العشاء فى بيته، وركعتين

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٦٨٩، ٦٩٠) فى كتاب الصلاة، باب: الخط إذا لم يجد عصا، وابن ماجه (٩٤٣) فى كتاب الإقامة، باب: ما يستر المصلى، وأحمد (٢٤٩/٢)، عن أبى هريرة مرفوعًا: «إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئًا، فإن لم يجد فليُنصب عصا، فإن لم يكن معه عصا فليخط خطًا، ثم لا يضره ما مر أمامه»، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (١٣٧ و ١٣٨): ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٥١٠) فى كتاب الصلاة، باب: سترة المصلى، وأبو داود (٧٠٢) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقطع الصلاة، والترمذى (٣٤٨) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء أنه لا يقطع الصلاة إلا الكلب والحمار والمرأة، والنسائى (٦٣/٢ - ٦٤) فى كتاب القبلة، باب: ذكر ما يقطع الصلاة وما لا يقطع، وابن ماجه (٩٥٢) فى كتاب الإقامة، باب: ما يقطع الصلاة، من حديث أبى ذر رضى الله عنه.

(٣) صحيح: وقد تقدم.



قبل صلاة الصبح<sup>(١)</sup>. فهذه لم يكن يدعها فى الحضر أبداً، ولما فاتته الركعتان بعد الظهر، قضاهما بعد العصر، وداوم عليهما، لأنه ﷺ كان إذا عمل عملاً أثبتته، وقضاء السنن الرواتب فى أوقات النهى عام له ولأئمة، وأما المداومة على تلك الركعتين فى وقت النهى، فمختص به كما سيأتى تقرير ذلك فى ذكر خصائصه إن شاء الله تعالى. وكان يصلى أحياناً قبل الظهر أربعاً، كما فى «صحيح البخارى» عن عائشة رضى الله عنها أنه ﷺ: «كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاةِ»<sup>(٢)</sup>. فإمّا أن يُقال: إنه ﷺ كان إذا صلى فى بيته صلى أربعاً، وإذا صلى فى المسجد، صلى ركعتين، وهذا أظهر، وإمّا أن يُقال: كان يفعل هذا، ويفعل هذا، فحكى كلٌّ من عائشة وابن عمر ما شاهداه، والحديثان صحيحان لا مطعن فى واحد منهما. وقد يُقال: إن هذه الأربع لم تكن سنة الظهر، بل هى صلاة مستقلة كان يصليها بعد الزوال، كما ذكره الإمام أحمد عن عبد الله بن السائب، أن رسول الله ﷺ كان يصلى أربعاً بعد أن تزول الشمس، وقال: «إِنَّهَا سَاعَةٌ تُفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ، فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ»<sup>(٣)</sup>. وفى السنن أيضاً

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٩٣٧) فى كتاب الجمعة، باب: الصلاة بعد الجمعة وقبلها، ومسلم (٧٢٩) فى كتاب المسافرين، باب: فضل السنن الراتبة، وأبو داود (١٢٥٢) فى كتاب الصلاة، باب: تفريع أبواب التطوع وركعات السنة، والترمذى (٤٣٣ و ٤٣٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء أنه يصليهما فى البيت، وفى «الشماثل» (٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤)، والنسائى (١١٩/٢) فى كتاب الإمامة، باب: الصلاة بعد الظهر، وأحمد (١١٧/٢).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١١٨٢) فى كتاب التهجد، باب: الركعتين قبل الظهر، وأبو داود (١٢٥٣) فى كتاب الصلاة، باب: تفريع أبواب التطوع، والنسائى (٢٥١/٣) فى كتاب قيام الليل، باب: المحافظة على الركعتين قبل الفجر.

(٣) صحيح: أخرجه الترمذى (٤٧٧) فى كتاب الوتر، باب: ما جاء فى الصلاة عند الزوال، وفى الشماثل (٢٩٤)، وأحمد (٤١١/٣)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

عن عائشة رضى الله عنها، «أن رسول الله ﷺ، كان إذا لم يُصلِّ أربعاً قبل الظهر، صلاهنَّ بعدها»<sup>(١)</sup>. وقال ابن ماجه: «كان رسول الله ﷺ إذا فاتته الأربع قبل الظهر، صلاها بعد الركعتين بعد الظهر»<sup>(٢)</sup>. وفى الترمذى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يُصلِّ أربعاً قبل الظهر، ويعدّها ركعتين»<sup>(٣)</sup>. وذكر ابن ماجه أيضاً عن عائشة: كان رسول الله ﷺ يُصلِّ أربعاً قبل الظهر، يُطيل فيهنَّ القيام، ويحسن فيهنَّ الركوع والسجود»<sup>(٤)</sup> فهذه - والله أعلم - هى الأربع التى أرادت عائشة أنه كان لا يدعهن. وأما سنة الظهر، فالركعتان اللتان قال عبد الله بن عمر، يوضح ذلك أن سائر الصلوات سنتها ركعتان ركعتان، والفجر مع كونها ركعتين، والناس فى وقتها أفرغ ما يكونون، ومع هذا سنتها ركعتان، وعلى هذا فتكون هذه الأربع التى قبل الظهر ورداً مستقلاً سببه انتصاف النهار وزوال الشمس. وكان عبد الله بن مسعود يُصلِّ بعد الزوال ثمان ركعات، ويقول: إنهنَّ يعدلنَّ بمثلهنَّ من قيام الليل. وسِرُّ هذا - والله أعلم - أن انتصاف النهار مقابل لانتصاف الليل، وأبواب السماء تُفتح بعد زوال الشمس، ويحصل النزول الإلهى بعد انتصاف الليل، فهما وقتاً قرب ورحمة، هذا تُفتح فيه

(١) صحيح: أخرجه الترمذى (٤٢٦) فى كتاب الصلاة، باب: رقم (٢٠٠)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٢) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١١٥٨) فى كتاب الإقامة، باب: من فاتته الأربع قبل الظهر، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

(٣) حسن: أخرجه الترمذى (٥٩٨، ٢٩٩) فى كتاب السفر، باب: كيف كان تطوع النبى ﷺ بالنهار، والنسائى (١٢٠ / ٢) فى كتاب الإمامة، باب: الصلاة قبل العصر، وابن ماجه (١١٦١) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فيما يستحب من التطوع بالنهار، وأحمد (٨٥ / ١)، ومحمد بن عاصم فى «جزء» (٢٩)، وحسنه الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه».

(٤) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١١٥٦) فى كتاب الإقامة، باب: فى الأربع الركعات قبل الظهر، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

أبواب السماء، وهذا يتزل فيه الربُّ تبارك وتعالى إلى سماء الدنيا. وقد روى مسلم في «صحيحه» من حديث أم حبيبة قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثَتْنَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً، بَنَى لَهُ بِهِنَّ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ»<sup>(١)</sup>. وزاد النسائي والترمذي فيه: «أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ، وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ، وَرُكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ»<sup>(٢)</sup>. قال النسائي: «ورُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ» بدل «ورُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ» وصححه الترمذي. وذكر ابن ماجه عن عائشة ترفعه: «مَنْ ثَابَرَ عَلَى ثَتْنَيْ عَشْرَةَ رُكْعَةً مِنَ السَّنَةِ، بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ: أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ، وَرُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ، وَرُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ»<sup>(٣)</sup>. وذكر أيضًا عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ نحوه وقال: ركعتين قبل الفجر، وركعتين قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين أظنه قال: قبل العصر، وركعتين بعد المغرب أظنه قال: وركعتين بعد العشاء الآخرة»<sup>(٤)</sup>. وهذا

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٢٨) في كتاب صلاة المسافرين، باب: فضل السنن الراتية، وأبو داود (١٢٥٠) في كتاب الصلاة، باب: تفريع أبواب التطوع، والنسائي (٢٦١/٣) في كتاب قيام الليل، باب: ثواب من صلى في اليوم واللييلة ثنتي عشرة ركعة سوى المكتوبة، وابن ماجه (١١٤١) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في ثنتي عشرة ركعة من السنة، والترمذي (٤١٥) في كتاب الصلاة، باب: ما جاء فيمن صلى في يوم ولييلة ثنتي عشرة ركعة من السنة، وأحمد (٣٢٦/٦ - ٤٢٨)، والدارمي (١٤٣٨)، والطبراني في «الأوسط» (١١).

(٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

(٣) صحيح: أخرجه الترمذي (٤١٤) في كتاب الصلاة، باب: ما جاء فيمن صلى في يوم ولييلة ثنتي عشرة ركعة من السنة، والنسائي (٢٦١ - ٢٦٠/٣) في كتاب قيام الليل، باب: ثواب من صلى في اليوم واللييلة ثنتي عشرة ركعة، وابن ماجه (١١٤٠) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في ثنتي عشرة ركعة من السنة، وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي».

(٤) ضعيف: أخرجه النسائي (٢٦٤/٣) في كتاب قيام الليل، باب: الاختلاف على إسماعيل بن أبي خالد، وابن ماجه (١١٤٢) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في ثنتي عشرة ركعة من السنة، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: ضعيف والحديث صحيح بلفظ «وأربع ركعات قبل الظهر».



التفسير، يحتمل أن يكون من كلام بعض الرواة مُدرجاً فى الحديث، ويحتمل أن يكون من كلام النبى ﷺ مرفوعاً، والله أعلم.

وأما الأربع قبل العصر، فلم يصح عنه عليه السلام فى فعلها شىء إلا حديثُ عاصم بن ضمرة<sup>(١)</sup> عن على... الحديث الطويل، أنه ﷺ: «كان يُصلى فى النهار ست عشرة ركعة، يُصلى إذا كانت الشمس من ها هنا كَهَيْتَها من ها هنا لصلاة الظهر أربع ركعات، وكان يُصلى قبل الظهر أربع ركعات، وبعد الظهر ركعتين، وقبل العصر أربع ركعات»<sup>(٢)</sup>. وفى لفظ: كان إذا زالت الشمس من ها هنا كَهَيْتَها من ها هنا عند العصر، صلى ركعتين، وإذا كانت الشمس من ها هنا كَهَيْتَها من ها هنا عند الظهر، صلى أربعاً، ويُصلى قبل الظهر أربعاً وبعدها ركعتين، وقبل العصر أربعاً، ويفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين»<sup>(٣)</sup>. وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية يُنكر هذا الحديث ويدفعه جداً، ويقول: إنه موضوع. ويذكر عن أبى إسحاق الجوزجاني<sup>(٤)</sup> إنكاره. وقد روى أحمد، وأبو داود، والترمذى من حديث ابن عمر عن النبى ﷺ أنه قال: «رَحِمَ اللهُ امرأً صلى قبلَ العصرِ أربعاً»<sup>(٥)</sup>. وقد اختلف فى هذا الحديث، فصححه ابن

(١) عاصم بن ضمرة: السُّلولى، الكوفى، صدوق، وتكلم ابن عدى فى روايته عن على. «الميزان» (٤٠٥٢)، و«التقريب» (٣٠٦٣).

(٢) صحيح: وقد تقدم طرفه.

(٣) صحيح: وهو لفظ الترمذى (٥٦٨) فى كتاب السفر، باب: كيف كانت تطوع النبى ﷺ بالنهار.

(٤) أبو إسحاق الجوزجاني: خطيب دمشق وإمامها وعالمها، وله المصنفات المشهورة المفيدة، منها المترجم فيه علوم غزيرة وقوائد كثيرة، توفى (٢٥٩هـ). «البداية» (٤٢/٦).

(٥) حسن: أخرجه أبو داود (١٢٧١) فى كتاب الصلاة، باب: الصلاة قبل العصر، والترمذى (٤٣٠) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الأربع قبل العصر، وأحمد (١١٧/٢)، وابن حبان (٢٤٥٣)، وابن خزيمة (١١٩٣)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٣٤٩٣): حسن.

حبان، وعلمه غيره، قال ابن أبي حاتم: سمعت أبي يقول: سألت أبا الوليد الطيالسي<sup>(١)</sup> عن حديث محمد بن مسلم بن المثنى عن أبيه عن ابن عمر، عن النبي ﷺ: «رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا». فقال: دع ذا. فقلت: إن أبا داود قد رواه، فقال: قال أبو الوليد: كان ابن عمر يقول: «حَفِظْتُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ عَشْرَ رَكَعَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ». فلو كان هذا لعدّه. قال أبي: كان يقول: «حَفِظْتُ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً». وهذا ليس بعله أصلاً، فإن ابن عمر إنما أخبر بما حفظه من فعل النبي ﷺ، لم يُخبر عن غير ذلك، فلا تنافي بين الحديثين البتة.

وأما الركعتان قبل المغرب. فإنه لم يُنقل عنه ﷺ أنه كان يُصليهما، وصح عنه أنه أقر أصحابه عليهما، وكان يراهم يصلونهما، فلم يأمرهم ولم ينههم<sup>(٢)</sup>. وفي «الصحيحين» عن عبد الله المزني، عن النبي ﷺ أنه قال: «صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرَبِ، صَلُّوا قَبْلَ الْمَغْرَبِ». قال في الثالثة: «لِمَنْ شَاءَ كَرَاهَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً»<sup>(٣)</sup>. وهذا هو الصواب في هاتين الركعتين، أنهما مُسْتَحَبَّتَانِ مندوبٌ إليهما، وليستا بسنة راتبة كسائر السنن الرواتب.

وكان يُصلى عامة السنن، والتطوع الذي لا سبب له في بيته، لا سيما سنة المغرب، فإنه لم يُنقل عنه أنه فعلها في المسجد البتة.

(١) أبو الوليد الطيالسي: هو هشام بن عبد الملك الباهلي، مولاهم، البصري، ثقة ثبت، إمام حجة، حافظ، فقيه، توفي (٢٢٧هـ)، وله أربع وتسعون سنة. «التهذيب» (٢٧٣/٤).

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٦٢٥) في كتاب الأذان، باب: كم بين الأذان والإقامة، عن أنس قال: «كَانَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا أَدْنَى قَامَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يَتَلَوْنَ السَّوَارِي حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُمْ كَذَلِكَ يَصَلُّونَ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرَبِ، وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ شَيْءٌ».

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (١١٨٣) في كتاب التهجد، باب: الصلاة قبل المغرب، ومسلم (٨٣٨) في كتاب صلاة المسافرين، باب: بين كل آذنين صلاة، وأبو داود (١٢٨١) في كتاب الصلاة، باب: الصلاة قبل المغرب، وأحمد (٥٥/٥).

وقال الإمام أحمد في رواية حنبل: السنة أن يُصلى الرجل الركعتين بعد المغرب في بيته، كذا روى عن النبي ﷺ وأصحابه. قال السائب بن يزيد<sup>(١)</sup>: لقد رأيتُ الناس في زمن عمر بن الخطاب، إذا انصرفوا من المغرب، انصرفوا جميعاً حتى لا يبقى في المسجد أحد، كأنهم لا يصلون بعد المغرب حتى يصيروا إلى أهلهم انتهى كلامه. فإن صلى الركعتين في المسجد، فهل يجزئ عنه، وتقع موقعها؟ اختلف قوله، فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال: بلغني عن رجل سماه أنه قال: لو أن رجلاً صلى الركعتين بعد المغرب في المسجد ما أجزأه؟ فقال: ما أحسن ما قال هذا الرجل، وما أجود ما انتزع. قال أبو حفص: ووجهه أمر النبي ﷺ بهذه الصلاة في البيوت. وقال المروزي: من صلى ركعتين بعد المغرب في المسجد يكون عاصياً، قال: ما أعرف هذا، قلتُ له: يُحكى عن أبي ثور أنه قال: هو عاصٍ. قال: لعله ذهب إلى قول النبي ﷺ: «اجْعَلُوهَا فِي بُيُوتِكُمْ»<sup>(٢)</sup>. قال أبو حفص: ووجهه أنه لو صلى الفرض في البيت، وترك المسجد، أجزأه، فكذلك السنة. انتهى كلامه. وليس هذا وجهه عند أحمد رحمه الله، وإنما وجهه أن السنن لا يشترط لها مكان معين، ولا جماعة، فيجوز فعلها في البيت والمسجد، والله أعلم.

وفي سنة المغرب ستان، إحداهما: أنه لا يُفصل بينها وبين المغرب بكلام. قال أحمد رحمه الله في رواية الميموني والمروزي<sup>(٣)</sup>: يستحب ألا

(١) السائب بن يزيد: ابن سعيد بن ثمامة بن الأسود، الكندي، له ولأبيه صحبة، حج به أبوه مع النبي ﷺ وهو ابن سبع سنين، وكان عاملاً لعمر على سوق المدينة، توفي (٩١هـ)، وقيل غير ذلك. «التهذيب» (١/٦٨٣).

(٢) حسن: أخرجه أحمد (٤٢٨/٥) عن محمود بن لبيد بلفظ «اركعوا هاتين الركعتين في بيوتكم»، ويأتي له شاهد، وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٩٠٩): حسن.

(٣) المروزي: هو أبو بكر أحمد بن محمد بن الحجاج، المروزي، صاحب الإمام أحمد، كان من الأذكياء، وكان أحمد يقدمه على جميع أصحابه، وهو الذي أغمض الإمام أحمد، وكان فيمن غسله، وقد نقل عن أحمد مسائل كثيرة، توفي (٢٧٥هـ) «البداية» (٦/٧١).



يكون قبل الركعتين بعد المغرب إلى أن يُصَلِّيَهُمَا كَلَامٌ. وقال الحسن بن محمد: رأيت أحمد إذا سلم من صلاة المغرب، قام ولم يتكلم، ولم يركع فى المسجد قبل أن يدخل الدار. قال أبو حفص: ووجهه قول مكحول: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ، رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلَيْنَ»<sup>(١)</sup>. ولأنه يتصل النفل بالفرض، انتهى كلامه.

والسنة الثانية: أن تفعل فى البيت، فقد روى النسائي، وأبو داود، والترمذى من حديث كعب بن عُجرة، أن النبى ﷺ أتى مسجد بنى عبد الأشهل، فصلّى فيه المغرب، فلما قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَاهُمْ يُسَبِّحُونَ بعدها فقال: «هَذِهِ صَلَاةُ الْبُيُوتِ»<sup>(٢)</sup>. ورواه ابن ماجه من حديث رافع بن خديج، وقال فيها: «ارْكَعُوا هَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ فِي بُيُوتِكُمْ»<sup>(٣)</sup>.

والمقصود، أن هدى النبى ﷺ، فعل عامة السنن والتطوع فى بيته. كما فى الصحيح عن ابن عمر: حَفِظْتُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ عَشْرَ رَكَعَاتٍ: ركعتين قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين بعد المغرب فى بيته، وركعتين بعد العشاء فى بيته، وركعتين قبل صلاة الصبح<sup>(٤)</sup>.

وفى «صحيح مسلم» عن عائشة رضى الله عنها قالت: كان النبى ﷺ يُصَلِّى فى بيتى أربعاً قبل الظهر، ثم يخرج فيُصَلِّى بالناس، ثم يدخل فيُصَلِّى

(١) ضعيف: ذكره الحافظ المنذرى فى «الترغيب والترهيب» (٢٠٥/١) من طريق مكحول يبلغ به النبى ﷺ، ثم قال: ذكره رزيق ولم أراه فى الأصول. وضعفه الألبانى فى «ضعيف الترغيب والترهيب».

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٣٠٠) فى كتاب الصلاة، باب: ركعتى المغرب أين تصليان، والترمذى (٦٠٤) فى كتاب السفر، باب: ما ذكر فى الصلاة بعد المغرب أنه فى البيت أفضل، والنسائى (١٩٨/٣ - ١٩٩) فى كتاب قيام الليل، باب: الحث على الصلاة فى البيوت، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) حسن: أخرجه ابن ماجه (١١٦٥) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الركعتين بعد المغرب، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

ركعتين، وكان يُصلى بالناس المغرب، ثم يدخل فيُصلى ركعتين، ويُصلى بالناس العشاء، ثم يدخل بيتي فيُصلى ركعتين<sup>(١)</sup>. وكذلك المحفوظ عنه في سنة الفجر، إنما كان يُصليها في بيته كما قالت حفصة رضي الله عنها<sup>(٢)</sup>. وفي «الصحيحين» عن ابن عمر، أنه ﷺ كان يُصلى ركعتين بعد الجمعة في بيته<sup>(٣)</sup>. وسيأتي الكلام على ذكر سنة الجمعة بعدها والصلاة قبلها، عند ذكر هديه في الجمعة إن شاء الله تعالى، وهو مُوافق لقوله ﷺ: «أَيُّهَا النَّاسُ صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ، فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ»<sup>(٤)</sup>. وكان هدى النبي ﷺ فعل السنن، والتطوع في البيت إلا لعارض، كما أن هديه كان فعل الفرائض في المسجد إلا لعارض من سفر، أو مرض، أو غيره مما يمنعه من المسجد، وكان تعاهده ومحافظة على سنة الفجر أشد من جميع النوافل<sup>(٥)</sup>. ولذلك لم يكن يدعها هي والوتر سفرًا وحضرًا، وكان في السفر

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣٠) في كتاب صلاة المسافرين، باب: فضل السنن الراجعة، وأبو داود (١٢٥١) في كتاب الصلاة، باب: تفريع أبواب التطوع.

(٢) الحديث أخرجه البخاري (٦١٨) في كتاب الأذان، باب: الأذان بعد الفجر، ومسلم (٧٢٣) في كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب ركعتي سنة الفجر، بلفظ «كان إذا اعتكف المؤذن للصبح وبدا الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة»، وليس فيه النص على كونهما في البيت، وقد يؤخذ من قول ابن عمر بعد أن ذكره عن حفصة: وكانت ساعة لا أدخل على النبي ﷺ فيهما: أخرجه البخاري (١١٧٣).

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٩٣٧) في كتاب الجمعة، باب: الصلاة بعد الجمعة وقبلها، ومسلم (٧٢٩) في كتاب صلاة المسافرين، باب: فضل السنن الراجعة.

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (٧٣١) في كتاب الأذان، باب: صلاة الليل، ومسلم (٧٨١) في كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب صلاة النافلة في البيت، وأبو داود (١٤٤٧) في كتاب الصلاة، باب: في فضل التطوع في البيت، والترمذي (٤٥٠) في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في فضل صلاة التطوع في البيت، والنسائي (١٩٨/٣) في قيام الليل، باب: الحث على الصلاة في البيوت، من حديث زيد بن ثابت.

(٥) صحيح: أخرجه البخاري (١١٦٣) في كتاب التهجد، باب: تعاهد ركعتي الفجر، من حديث عائشة رضي الله عنها.

يُؤاظب على سنة الفجر والوتر أشدَّ من جميع النوافل دون سائر السنن، ولم يُنقل عنه فى السفر أنه ﷺ صَلَّى سنة راتبة غيرهما، ولذلك كان ابن عمر لا يزيد على ركعتين ويقول: سافرت مع رسول الله ﷺ، ومع أبى بكر، وعمر رضى الله عنهما، فكانوا لا يزيدون فى السفر على ركعتين<sup>(١)</sup>، وهذا وإن احتمل أنهم لم يكونوا يربُّعون، إلا أنهم لم يصلوا السنة، لكن قد ثبت عن ابن عمر أنه سئل عن سنة الظهر فى السفر، فقال: لو كنت مُسَبِّحًا لَأَتَمْتُ<sup>(٢)</sup>، وهذا من فقهه رضى الله عنه، فإن الله سبحانه وتعالى خَفَّفَ عن المسافر فى الرباعية شطرَها، فلو شرع له الركعتان قبلها أو بعدها، لكان الإتمام أولى به.

وقد اختلف الفقهاء: أى الصلاتين أكد، سنة الفجر أو الوتر؟ على قولين: ولا يُمكن الترجيحُ باختلاف الفقهاء فى وجوب الوتر، فقد اختلفوا أيضًا فى وجوب سنة الفجر، وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: سنة الفجر تجرى مجرى بداية العمل، والوتر خاتمته. ولذلك كان النبى ﷺ يُصلى سنة الفجر والوتر بسورتى الإخلاص، وهما الجامعتان لتوحيد العلم والعمل، وتوحيد المعرفة والإرادة، وتوحيد الاعتقاد والقصد، انتهى.

فسورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾: متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة، وما يجب إثباته للرب تعالى من الأحديَّة المنافية لمطلق المشاركة بوجه من الوجوه، والصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال التى لا يلحقها نقص بوجه من الوجوه، ونفى الولد والوالد الذى هو من لوازم الصمدية، وغناه وأحديته ونفى الكفاء المتضمن لنفى التشبيه والتمثيل والتنظير، فتضمنت هذه السورة

(١) صحيح: أخرجه الترمذى (٥٤٤) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى التقصير فى السفر، وزاد «لو كنت مصليًا قبلها»، بعدها «لأتمتها»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى».

(٢) صحيح: انظر السابق.



إثبات كل كمال له، ونفى كل نقص عنه، ونفى إثبات شبيهه أو مثيل له فى كماله، ونفى مطلق الشريك عنه، وهذه الأصول هى مجامع التوحيد العلمى الاعتقادى الذى يباين صاحبه جميع فرق الضلال والشرك، ولذلك كانت تعدل ثلث القرآن، فإن القرآن مداره على الخير والإنشاء، والإنشاء ثلاثة: أمر، ونهى، وإباحة. والخير نوعان: خبر عن الخالق تعالى بأسمائه وصفاته وأحكامه، وخبر عن خلقه. فأخلصت سورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ الخبر عنه، وعن أسمائه وصفاته، فعدلت ثلث القرآن، وخلصت قارئها المؤمن بها من الشرك العلمى، كما خلصت سورة ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ من الشرك العلمى الإرادى القصدى. ولما كان العلم قبل العمل وهو إمامه وقائده وسائقه، والحاكم عليه ومنزله منازل، كانت سورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تعدل ثلث القرآن. والأحاديث بذلك تكاد تبلغ مبلغ التواتر، و﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾، تعدل ربع القرآن، والحديث بذلك فى الترمذى من رواية ابن عباس رضى الله عنهما يرفعه: «إِذَا زُلْزِلَتْ تَعْدِلُ نَصْفَ الْقُرْآنِ، وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ، وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ»<sup>(١)</sup>. رواه الحاكم فى «المستدرک» وقال: صحيح الإسناد.

ولما كان الشرك العلمى الإرادى أغلب على النفوس لأجل متابعتها هواها، وكثير منها ترتكبه مع علمها بمضرته وبطلانه، لما لها فيه من نيل الأغراض، وإزالته، وقلعه منها أصعب، وأشد من قلع الشرك العلمى وإزالته، لأن هذا يزول بالعلم والحجة، ولا يمكن صاحبه أن يعلم الشئ على غير ما هو عليه، بخلاف شرك الإرادة والقصود، فإن صاحبه يرتكب ما يدل العلم على بطلانه وضرره لأجل غلبة هواه، واستيلاء سلطان الشهوة

(١) صحيح: دون فضل (إذا زلزلت): أخرجه الترمذى (٢٩٣) فى كتاب فضائل القرآن،

باب: ما جاء فى سورة الإخلاص وفى سورة (إذا زلزلت)، وقال الألبانى فى «ضعيف

سنن الترمذى» (٥٥٠): صحيح دون فضل (زلزلت).

والغضب على نفسه، فجاء من التأكيد والتكرار فى سورة ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ المتضمنة لإزالة الشرك العملى، ما لم يجىء مثله فى سورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ولما كان القرآن شطرين: شطراً فى الدنيا وأحكامها، ومتعلقاتها، والأمور الواقعة فيها من أفعال المكلفين وغيرها، وشطراً فى الآخرة وما يقع فيها، وكانت سورة ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ قد أُخْلِصَتْ من أولها وآخرها لهذا الشطر، فلم يذكر فيها إلا الآخرة. وما يكون فيها من أحوال الأرض وسكَّانها، كانت تعدلُ نصفَ القرآن، فأحرى بهذا الحديث أن يكون صحيحاً - والله أعلم - ولهذا كان يقرأ بهاتين السورتين فى ركعتي الطواف<sup>(١)</sup>، ولأنهما سورتا الإخلاص والتوحيد، كان يفتح بهما عمل النهار، ويختمه بهما، ويقرأ بهما فى الحج الذى هو شعار التوحيد.

### فصل [فى اضطجاعه ﷺ بعد سنة الفجر]

وكان ﷺ يضطجع بعد سنة الفجر على شقه الأيمن، هذا الذى ثبت عنه فى «الصحيحين» من حديث عائشة رضى الله عنها<sup>(٢)</sup>. وذكر الترمذى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه، عنه ﷺ أنه قال: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ، فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ»<sup>(٣)</sup>. قال الترمذى:

(١) صحيح: أخرجه مسلم (١٢١٨) فى كتاب الحج، باب: حجة النبی ﷺ، من حديث جابر.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٦٢٦) فى كتاب الأذان، باب: من انتظر الإقامة، ومسلم (٧٣٦) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل، وأبو داود (١٣٣٦) فى كتاب الصلاة، باب: فى صلاة الليل، وابن ماجه (١١٩٨) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الضجعة بعد الوتر وبعد ركعتي الفجر، وأحمد (١٢١/٦ و ١٣٣)، والدارمى (١٤٤٧).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٢٦١) فى كتاب الصلاة، باب: الاضطجاع بعدها، والترمذى (٤٢٠) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الاضطجاع بعد ركعتي الفجر، وابن ماجه (١١٩٩) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الضجعة بعد الوتر وبعد ركعتي الفجر، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

حديث حسن صحيح غريب. وسمعت ابن تيمية يقول: هذا باطل، وليس بصحيح، وإنما الصحيحُ عنه الفعلُ لا الأمرُ بها، والأمرُ تفرد به عبد الواحد ابن زياد<sup>(١)</sup> وغلط فيه، وأما ابن حزم ومن تابعه، فإنهم يوجبون هذه الضجعة، ويُبطل ابن حزم صلاة من لم يضطجعها بهذا الحديث، وهذا مما تفرد به عن الأمة، ورأيت مجلدًا لبعض أصحابه قد نصر فيه هذا المذهب. وقد ذكر عبد الرزاق في «المصنف» عن معمر، عن أيوب، عن ابن سيرين، أن أبا موسى، ورافع بن خديج، وأنس بن مالك رضى الله عنهم، كانوا يضطجعون بعد ركعتي الفجر، ويأمرون بذلك<sup>(٢)</sup>، وذكر عن معمر<sup>(٣)</sup>، عن أيوب، عن نافع<sup>(٤)</sup>، أن ابن عمر كان لا يفعله، ويقول: كفانا بالتسليم<sup>(٥)</sup>. وذكر عن ابن جريج<sup>(٦)</sup>: أخبرني من أصدق أن عائشة رضى الله عنها كانت تقول: إن النبي ﷺ لم يكن يضطجع لسنة، ولكنه كان يدأبُ ليله فيستريح.

(١) عبد الواحد بن زياد: العبدى، البصرى، قال ابن حجر: ثقة متقن، وقال مرة: فى حفظه مقال، والحق أنه تقوم به حجة. وقال فى موضع آخر: فى حديثه عن الأعمش وحده مقال. مات (١٧٦هـ). «التقريب» (٤٢٤٠)، و«الفتح» (١١٥/١) و(٥٣/٣).

(٢) عبد الرزاق: هو الإمام عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميرى، مولاهم، أبو بكر الصنعانى، صاحب «المصنف»، أحد الأعلام الثقات، أضر فى آخر عمره، وقال أحمد: من سمع منه بعد ما ذهب بصره فهو ضعيف السماع، توفى (٢١١هـ). انظر «الميزان» (٥٠٤٤)، و«التقريب» (٤٠٦٤)، و«التهذيب» (٥٧٢/٢).

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٤٧١٩).

(٤) معمر: ابن راشد الأزدي، مولاهم، أبو عروة البصرى، نزيل اليمن، ثقة ثبت فاضل، إلا أن فى روايته عن ثابت والأعمش وهشام بن عروة شيئًا، وكذا ما حدث به بالبصرة، مات (١٥٤هـ). «التقريب» (٦٨٠٩).

(٥) نافع: أبو عبد الله المدنى، مولى ابن عمر، ثقة ثبت فقيه، مشهور، توفى (١١٧هـ)، أو بعد ذلك. «التقريب» (٧٠٨٦).

(٦) ابن جريج: هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، الأموى مولاهم، المكى، ثقة، فقيه، فاضل، لكنه كان يدلس ويرسل، مات (١٥٠هـ)، وقد جاز السبعين. «التقريب» (٤١٩٣).



قال: وكان ابنُ عمر يُحَصِّبُهُمْ إِذَا رَأَوْهُمْ يَضْطَجِعُونَ عَلَى أَيْمَانِهِمْ. وذكر ابنُ أبي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي الصَّدِّيقِ النَّاجِي<sup>(١)</sup>، أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَأَى قَوْمًا اضْطَجَعُوا بَعْدَ رَكْعَتَى الْفَجْرِ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَتَنَاهُم، فَقَالُوا: نَرِيدُ بِذَلِكَ السَّنَةَ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: ارْجِعْ إِلَيْهِمْ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهَا بَدْعَةٌ<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ أَبُو مَجَلَزٍ: سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْهَا فَقَالَ: يَلْعَبُ بِكُمْ الشَّيْطَانُ<sup>(٣)</sup>. قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَا بَالُ الرَّجُلِ إِذَا صَلَّى الرُّكْعَتَيْنِ يَفْعَلُ كَمَا يَفْعَلُ الْحِمَارُ إِذَا تَمَعَّكَ<sup>(٤)</sup>.

وقد غلا فى هذه الضجعة طائفتان، وتوسط فيها طائفةٌ ثالثة، فأوجبها جماعة من أهل الظاهر، وأبطلوا الصلاة بتركها كابن حزم ومن وافقه، وكرهها جماعة من الفقهاء وسموها بدعة، وتوسط فيها مالك وغيره، فلم يروا بها بأساً لمن فعلها راحة، وكرهوها لمن فعلها استئثاناً، واستحبها طائفة على الإطلاق، سواء استراح بها أم لا، واحتجوا بحديث أبي هريرة. والذين كرهوها، منهم من احتج بآثار الصحابة كابن عمر وغيره، حيث كان يحصب من فعلها، ومنهم من أنكر فعل النبي ﷺ لها، وقال: الصحيح أن اضطجاعه كان بعد الوتر، وقبل ركعتى الفجر، كما هو مصرح به فى حديث ابن عباس. قال: وأما حديث عائشة، فاختلف على ابن شهاب<sup>(٥)</sup> فيه، فقال مالك عنه: فإذا فرغ يعنى من قيام الليل، اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتية المؤذن فيصلى ركعتين خفيفتين<sup>(٦)</sup>، وهذا صريح أن الضجعة قبل سنة

(١) أبو الصديق الناجي: هو بكر بن عمرو، وقيل ابن قيس، بصرى، ثقة، مات (١٠٨هـ). «التقريب» (٧٤٧).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة (١٥١/٢).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (١٥١/٢).

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة (١٥١/٢).

(٥) ابن شهاب: هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبيد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة، الزهرى، القرشى، الفقيه، الحافظ، متفق على جلالته وإتقانه، توفى (١٢٥هـ). «التقريب» (٦٢٩٦).

(٦) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣٦) كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل.

الفجر، وقال غيره عن ابن شهاب: فإذا سكت المؤذن من أذان الفجر، وتبين له الفجر، وجاءه المؤذن، قام فركع ركعتين خفيفتين، ثم اضطجع على شقه الأيمن. قالوا: وإذا اختلف أصحاب ابن شهاب، فالقول ما قاله مالك، لأنه أثبتهم فيه وأحفظهم. وقال الآخرون: بل الصواب فى هذا مع من خالف مالكا، وقال أبو بكر الخطيب<sup>(١)</sup>. روى مالك عن الزهرى، عن عروة، عن عائشة: كان رسول الله ﷺ يصلى من الليل إحدى عشرة ركعة، يوتر منها بواحدة، فإذا فرغ منها، اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتية المؤذن، فيصلى ركعتين خفيفتين<sup>(٢)</sup>. وخالف مالكا، عقيل<sup>(٣)</sup>، ويونس<sup>(٤)</sup>، وشعيب<sup>(٥)</sup>، وابن أبي ذئب<sup>(٦)</sup>، والأوزاعى<sup>(٧)</sup>، وغيرهم، فرووا عن الزهرى، أن النبى ﷺ، كان يركع الركعتين للفجر، ثم يضطجع على شقه الأيمن حتى يأتية المؤذن،

(١) أبو بكر الخطيب: هو أحمد بن على بن ثابت بن أحمد بن مهدي، الخطيب البغدادي، أحد مشاهير الحفاظ، وصاحب «تاريخ بغداد» وغيره من المصنفات المفيدة، نحو من ستين مصنفًا، ولد (٣٩١هـ)، تفقه على أبي طالب الطبرى وغيره، وسمع الحديث الكثير، ورحل إلى الآفاق، توفي (٤٦٢هـ) «البداية» (٥٨٢/٦).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) عقيل: ابن خالد بن عقيل، الأيلى، أبو خالد الأموى، مولاهم، ثقة ثبت، سكن المدينة، ثم الشام، ثم مصر، مات (١٤٤هـ). «التقريب» (٤٦٦٥).

(٤) يونس: هو يونس بن يزيد بن أبى النجاد، الأيلى، أبو يزيد مولى آل أبى سفيان، ثقة إلا فى روايته عن الزهرى وهما قليلا، وفى غير الزهرى خطأ، مات (١٥٩هـ). «التقريب» (٧٩١٩).

(٥) شعيب: ابن أبى حمزة، الأموى، مولاهم، واسم أبيه دينار، أبو بشر الحمصى، ثقة عابد، قال ابن معين: من أثبت الناس فى الزهرى. مات (١٦٢هـ). «التقريب» (٢٧٩٨).

(٦) ابن أبى ذئب: هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة، القرشى، العامرى، أبو الحارث المدنى، ثقة، فقيه، فاضل، مات (١٥٨هـ). «التقريب» (٦٠٨٢).

(٧) الأوزاعى: هو عبد الرحمن بن عمرو بن أبى عمرو، الأوزاعى، أبو عمرو، الفقيه، ثقة جليل، ساد أهل عصره فى الفقه والحديث والمغازى وغيرها من علوم الإسلام، قال مالك، كان الأوزاعى إماما يقتدى به. توفي (٢٥٧هـ). «البداية» (٦١١/٥).

فيخرج معه . فذكر مالك أن اضطجاعه كان قبل ركعتى الفجر . وفى حديث الجماعة ، أنه اضطجع بعدهما ، فحكم العلماء أن مالكا أخطأ وأصاب غيره ، انتهى كلامه .

وقال أبو طالب : قلت لأحمد : حدثنا أبو الصلت ، عن أبى كدينة ، عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه ، عن أبى هريرة ، عن النبى ﷺ ، أنه اضطجع بعد ركعتى الفجر . قال : شعبة<sup>(١)</sup> لا يرفعه ، قلت : فإن لم يضطجع عليه شىء ؟ قال : لا ، عائشة ترويه وابن عمر ينكره . قال الخلال : وأبنا المروزى أن أبا عبد الله قال : حديث أبى هريرة ليس بذاك . قلت : إن الأعمش يحدث به عن أبى صالح ، عن أبى هريرة . قال : عبد الواحد وحده يحدث به . وقال إبراهيم بن الحارث<sup>(٢)</sup> : إن أبا عبد الله سئل عن الاضطجاع بعد ركعتى الفجر قال : ما أفعله ، وإن فعله رجل فحسن انتهى . فلو كان حديث عبد الواحد بن زياد ، عن الأعمش ، عن أبى صالح صحيحاً عنده ، لكان أقل درجاته عنده الاستحباب ، وقد يُقال : إن عائشة رضى الله عنها روت هذا ، وروت هذا ، فكان يفعل هذا تارة ، وهذا تارة ، فليس فى ذلك خلاف ، فإنه من المباح ، والله أعلم .

وفى اضطجاعه على شقه الأيمن سر ، وهو أن القلب معلق فى الجانب الأيسر ، فإذا نام الرجل على الجانب الأيسر ، استثقل نوماً ، لأنه يكون فى دعة واستراحة ، فيثقل نومه ، فإذا نام على شقه الأيمن ، فإنه يقلق ولا يستغرق فى

(١) شعبة : ابن الحجاج بن الورد ، العتكى ، مولاهم ، أبو إسحاق ، الواسطى ، ثم البصرى ، ثقة حافظ متقن ، كان الثورى يقول : هو أمير المؤمنين فى الحديث . وهو أول من فتش بالعراق عن الرجال وذب عن السنة ، وكان عابداً ، مات (١٦٠هـ) . «التقريب» (٢٧٩٠) .

(٢) إبراهيم بن الحارث : ابن مصعب بن الوليد بن عبادة بن الصامت ، الأنصارى ، قال الخلال : من كبار أصحاب أحمد ، كان أبو عبد الله يعظمه ويرفع قدره . «التهذيب» (٦٢/١) .



النوم، لقلق القلب، وطلبه مستقره، وميله إليه، ولهذا استحَب الأطباء النوم على الجانب الأيسر لكمال الراحة وطيب المنام، وصاحب الشرع يستحب النوم على الجانب الأيمن، لئلا يثقل نومه فينام عن قيام الليل، فالنوم على الجانب الأيمن أنفع للقلب، وعلى الجانب الأيسر أنفع للبدن، والله أعلم.

### فصل [فى هديه ﷺ فى قيام الليل]

قد اختلف السلف والخلف فى أنه: هل كان فرضاً عليه أم لا؟ والطائفتان احتجوا بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ (١) قالوا: فهذا صريح فى عدم الوجوب، قال الآخرون: أمره بالتهجد فى هذه الصورة، كما أمره فى قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ ۖ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٢). ولم يجرى ما ينسخه عنه، وأما قوله تعالى: ﴿نَافِلَةً لَّكَ﴾. فلو كان المراد به التطوع، لم يخصه بكونه نافلة له، وإنما المراد بالنافلة الزيادة، ومطلق الزيادة لا يدل على التطوع، قال تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ (٣)، أى زيادة على الولد، وكذلك النافلة فى تهجد النبى ﷺ زيادة فى درجاته، وفى أجره ولهذا خصه بها، فإن قيام الليل فى حق غيره مباح، ومكفر للسيئات، وأما النبى ﷺ، فقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فهو يعمل فى زيادة الدرجات وعلو المراتب، وغيره يعمل فى التكفير. قال مجاهد: إنما كان نافلة للنبى ﷺ، لأنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فكانت طاعته نافلة، أى: زيادة فى الثواب، ولغيره كفارة لذنوبه، قال ابن المنذر فى تفسيره: حدثنا يعلى بن أبى عبيد، حدثنا الحجاج؛ عن ابن جريج، عن عبد الله بن كثير، عن مجاهد (٤) قال: ما سوى المكتوبة، فهو

(١) سورة الإسراء: ٧٩.

(٢) سورة المزمل: ١، ٢.

(٣) سورة الأنبياء: ٧٢.

(٤) مجاهد: ابن جبر، المكى، أبو الحجاج، القرشى، المخزومى، أحد أئمة التابعين والمفسرين، وكان من أخص أصحاب ابن عباس، وكان أعلم أهل زمانه بالتفسير، وكان يعرض القرآن على ابن عباس رضى الله عنه ويوقفه عند كل آية يسأله عنها، توفى (١٠٣هـ)، وقيل غير ذلك. «البداية» (٢٩٣/٥).

نافلة من أجل أنه لا يعمل فى كفارة الذنوب، وليست للناس نوافل، إنما هى للنبي ﷺ خاصة، والناس جميعاً يعملون ما سوى المكتوبة لذنوبهم فى كفارتها.

حدثنا محمد بن نصر، حدثنا عبد الله، حدثنا عمرو، عن سعيد وقبيصة، عن سفيان، عن أبى عثمان، عن الحسن فى قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾. قال: لا تكون نافلة الليل إلا للنبي ﷺ. وذكر عن الضحاك، قال: نافلة للنبي ﷺ خاصة.

وذكر سليم بن حيان<sup>(١)</sup>، حدثنا أبو غالب، حدثنا أبو أمامة، قال: إذا وضعت الطهور مواضعه، قمت مغفوراً لك، فإن قمت تصلى، كانت لك فضيلة وأجرًا، فقال رجل: يا أبا أمامة، رأيت إن قام يصلى تكون له نافلة؟ قال: لا إنما النافلة للنبي ﷺ فكيف يكون له نافلة، وهو يسعى فى الذنوب والخطايا؟! تكون له فضيلة وأجرًا<sup>(٢)</sup>. قلت: والمقصود أن النافلة فى الآية، لم يرد بها ما يجوز فعله وتركه، كالمستحب، والمندوب، وإنما المراد بها الزيادة فى الدرجات، وهذا قدر مشترك بين الفرض والمستحب، فلا يكون قوله: ﴿نَافِلَةً لَّكَ﴾ نافيًا لما دلَّ عليه الأمر من الوجوب، وسيأتى مزيد بيان لهذه المسألة إن شاء الله تعالى، عند ذكر خصائص النبي ﷺ.

ولم يكن ﷺ يدع قيام الليل حضراً ولا سفيراً، وكان إذا غلبه نوم أو وجع، صلى من النهار ثنتى عشرة ركعة. فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: فى هذا دليل على أن الوتر لا يقضى لفوات محله، فهو كتحية المسجد، وصلاة الكسوف والاستسقاء ونحوها، لأن المقصود به أن يكون آخر

(١) سليم بن حيان: الهذلى البصرى، ثقة. «التقريب» (٢٥٣١).

(٢) إسناده حسن: أخرجه أحمد (٢٥٥/٥) وإسناده حسن من أجل أبى غالب وثقه ابن معين والبارقطنى وموسى بن هارون وضعفه النسائى وابن سعد، وقال أبو حاتم: ليس بالقوى، فالخلاصة أنه حسن الحديث كما قال الألبانى فى الصحيحة (٧٦٢/١).

الليل وترًا، كما أن المغرب آخر صلاة النهار، فإذا انقضى الليل وصليت الصبح، لم يقع الوتر موقعه. هذا معنى كلامه. وقد روى أبو داود، وابن ماجه من حديث أبى سعيد الخدرى، عن النبى ﷺ قال: «مَنْ نَامَ عَنِ الْوَتْرِ أَوْ نَسِيَهُ، فَلْيُصَلِّهِ إِذَا أَصْبَحَ أَوْ ذَكَرَ»<sup>(١)</sup>. ولكن لهذا الحديث عدة علل.

أحدها: أنه من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم<sup>(٢)</sup> وهو ضعيف. الثانى: أن الصحيح فيه أنه مرسل له عن أبيه، عن النبى ﷺ، قال الترمذى: هذا أصح، يعنى المرسل.

الثالث: أن ابن ماجه حكى عن محمد بن يحيى<sup>(٣)</sup> بعد أن روى حديث أبى سعيد: الصحيح أن النبى ﷺ قال: «أَوْتِرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا»<sup>(٤)</sup>. قال: فهذا الحديث دليل على أن حديث عبد الرحمن واه.

وكان قيامه ﷺ بالليل إحدى عشرة ركعة، أو ثلاث عشرة، كما قال ابن عباس وعائشة، فإنه ثبت عنهما هذا وهذا، ففى «الصحيحين» عنها: ما كان رسول الله ﷺ يزيده فى رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٣١) فى كتاب الصلاة، باب: فى الدعاء بعد الوتر، والترمذى (٤٦٤) فى كتاب الوتر، باب: ما جاء فى الرجل ينام عن الوتر أو ينساه، وابن ماجه (١١٨٨) فى كتاب الإقامة، باب: من نام عن وتر أو نسيه، وأحمد (٤٤/٣)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦٥٦٢): صحيح.

(٢) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: العدوى، ضعفه أحمد، وابن معين، وابن المدينى، وأبو داود، والنسائى، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وغيرهم. «التهذيب» (٥٠٧/٢).

(٣) محمد بن يحيى: ابن عبد الله بن فارس بن ذؤيب، الذهلى، الحافظ، أبو عبد الله النيسابورى الإمام، ثقة حافظ جليل، مات (٢٥٨هـ)، وله ست وثمانون سنة. «التقريب» (٦٣٨٧).

(٤) صحيح: أخرجه ابن ماجه (١١٨٩) فى كتاب الإقامة، باب: من نام عن وتر أو نسيه، وهو عند مسلم (٧٥٤) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل مثنى مثنى.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (١١٤٧) فى كتاب التهجد، باب: قيام النبى ﷺ بالليل، ومسلم (٧٣٨) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل، والترمذى (٤٣٩) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى وصف صلاة النبى ﷺ بالليل، وأبو داود (١٣٤١) فى كتاب الصلاة، باب: فى صلاة الليل، والنسائى (٢٣٤/٣) فى كتاب قيام الليل، باب: كيف الوتر بثلاث، وابن حبان (٢٤٣٠، ٢٦١٣).



وفى «الصحيحين» عنها أيضاً، كان رسولُ الله ﷺ يُصلى من الليل ثلاثَ عشرة ركعة، يُوتر من ذلك بخمس، لا يجلس فى شىء إلا فى آخرهن<sup>(١)</sup>. والصحيح عن عائشة الأولى: والركعتان فوق الإحدى عشرة هما ركعتا الفجر، جاء ذلك مبيناً عنها فى هذا الحديث بعينه، كان رسول الله ﷺ يُصلى ثلاث عشرة ركعة بركعتى الفجر<sup>(٢)</sup>، ذكره مسلم فى «صحيحه». وقال البخارى: فى هذا الحديث: كان رسول الله ﷺ يُصلى بالليل ثلاث عشرة ركعة، ثم يُصلى إذا سمع النداء بالفجر ركعتين خفيفتين<sup>(٣)</sup>. وفى «الصحيحين» عن القاسم بن محمد<sup>(٤)</sup> قال: سمعتُ عائشة رضى الله عنها تقول: كانت صلاةُ رسول الله ﷺ من الليل عشرَ ركعات، ويوتر بسجدة، ويركع ركعتى الفجر، وذلك ثلاث عشرة ركعة<sup>(٥)</sup>، فهذا مفسر مبين.

وأما ابنُ عباس، فقد اختلف عليه، ففى «الصحيحين» عن أبى جمرة<sup>(٦)</sup> عنه: كانت صلاةُ رسول الله ﷺ ثلاث عشرة ركعةً يعنى بالليل<sup>(٧)</sup>. لكن قد جاء عنه هذا مفسراً أنها بركعتى الفجر. قال الشعبى: سألتُ عبد الله بن

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣٧) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣٧) كما تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١١٦٤) فى كتاب التهجد، باب: ما يقرأ فى ركعتى الفجر، وأبو داود (١٣٣٩) فى كتاب الصلاة، باب: فى صلاة الليل.

(٤) القاسم بن محمد: ابن أبى بكر الصديق، التيمى، أحد الفقهاء المشهورين، وكان من أفضل أهل المدينة، وأعلم أهل زمانه، قُتل أبوه بمصر وهو صغير، فأخذته خالته، فنشأ عندها وساد، توفى (١٠٧هـ). «البداية» (٥/ ٣٣٠).

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣٨) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل.

(٦) أبو جمرة: نصر بن عمران بن عصام، الضُّبَعى، البصرى، نزيل خراسان، مشهور بكنيته، ثقة ثبت، مات (١٢٨هـ). «التقريب» (٧١٢٢).

(٧) صحيح: أخرجه البخارى (١١٣٨) فى كتاب التهجد، باب: كيف صلاة النبى ﷺ، ومسلم (٧٦٤) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبى ﷺ ودعائه بالليل، والترمذى (٤٤٢) فى كتاب الصلاة، باب: رقم (٢٠٩)، وفى «الشمايل» له (٢٦٥).

(١) كريب: ابن أبي مسلم الهاشمي، مولاهم، المدني، أبو رشدين، مولى ابن عباس، ثقة، مات (٩٨هـ). «التقريب» (٥٦٣٨).

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (١١٠٣) في كتاب تقصير الصلاة، باب: من تطوع في السفر.

**فصل [فى سياق صلاته ﷺ بالليل ووتره وذكر صلاة أول الليل]**

قالت عائشة رضى الله عنها: ما صلى رسول الله ﷺ العشاء قط فدخل على: إلا صلى أربع ركعات، أو ست ركعات<sup>(١)</sup>، ثم يأوى إلى فراشه.

وقال ابن عباس لما بات عنده: صلى العشاء، ثم جاء، ثم صلى، ثم نام<sup>(٢)</sup> ذكرهما أبو داود. وكان إذا استيقظ، بدأ بالسواك، ثم يذكر الله تعالى، وقد تقدم ذكر ما كان يقوله عند استيقاظه، ثم يتطهر، ثم يصلى ركعتين خفيفتين، كما فى «صحيح مسلم»، عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل، افتتح صلاته بركعتين خفيفتين<sup>(٣)</sup>. وأمر بذلك فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ، فَلْيَفْتَحْ صَلَاتَهُ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ»<sup>(٤)</sup> رواه مسلم. وكان يقوم تارة إذا انتصف الليل، أو قبله بقليل، وربما كان يقوم إذا سمع الصارخ وهو الديك وهو إنما يصيح فى النصف الثانى، وكان يقطع ورده تارة، ويصله تارة وهو الأكثر، ويقطعه كما قال ابن عباس فى حديث مبيته عنده، أنه ﷺ استيقظ، فتسوك، وتوضأ، وهو يقول: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾<sup>(٥)</sup>. فقرأ هؤلاء الآيات حتى ختم السورة، ثم قام فصلى

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٣٠٣) فى كتاب الصلاة، باب: الصلاة بعد العشاء، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٩٦): ضعيف.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٣٥٧) فى كتاب الصلاة، باب: فى صلاة الليل، وهو عند البخارى (٦٩٧) فى كتاب الأذان، باب: يقوم عن يمين الإمام بحذائه سواء إذا كانا اثنين.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٧٦٧) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبى ﷺ ودعائه بالليل.

(٤) ضعيف والصحيح وقفه: أخرجه مسلم (٧٦٨) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبى ﷺ ودعائه بالليل، وأبو داود (١٣٢٣) فى كتاب الصلاة، باب: افتتاح صلاة الليل بركعتين، والترمذى فى «الشمائل» (٢٦٧)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٩٨): ضعيف والصحيح وقفه وهو الذى بعده اهـ. أخرجه أبو داود (١٣٢٤) موقوفاً على أبى هريرة.

(٥) سورة آل عمران: ١٩٠.



ركعتين أطال فيهما القيام والركوع والسجود، ثم انصرف، فنام حتى نفخ، ثم فعل ذلك ثلاث مرات بست ركعات، كل ذلك يستاك ويتوضأ، ويقرأ هؤلاء الآيات، ثم أوتر بثلاث، فأذن المؤذن، فخرج إلى الصلاة وهو يقول: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا، وَفِي لِسَانِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا، وَاجْعَلْ مَنْ خَلْفِي نُورًا، وَمَنْ أَمَامِي نُورًا، وَاجْعَلْ مَنْ فَوْقِي نُورًا، وَمَنْ تَحْتِي نُورًا، اللَّهُمَّ أَعْظِنِي نُورًا»<sup>(١)</sup> رواه مسلم. ولم يذكر ابن عباس افتتاحه بركعتين خفيفتين كما ذكرته عائشة رضى الله عنها، فإما أنه كان يفعل هذا تارة، وهذا تارة، وإما أن تكون عائشة رضى الله عنها، حفظت ما لم يحفظ ابن عباس، وهو الأظهر للازمتها له، ولمراعاتها ذلك، ولكونها أعلم الخلق بقيامه بالليل، وابن عباس إنما شاهده ليلة البيت عند خالته، وإذا اختلف ابن عباس وعائشة رضى الله عنها فى شيء من أمر قيامه بالليل، فالقول ما قالت عائشة رضى الله عنها.

وكان قيامه بالليل ووتره أنواعًا، فمنها هذا الذى ذكره ابن عباس.

النوع الثانى: الذى ذكرته عائشة، أنه كان يفتح صلاته بركعتين خفيفتين، ثم يتم ورده إحدى عشرة ركعة، يسلم من كل ركعتين ويوتر بركعة.

النوع الثالث: ثلاث عشرة ركعة كذلك.

النوع الرابع: يصلى ثمان ركعات، يسلم من كل ركعتين، ثم يوتر بخمس سردا متوالية، لا يجلس فى شيء إلا فى آخرهن.

النوع الخامس: تسع ركعات، يسرد منهن ثمانيا لا يجلس فى شيء

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٦٣) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبى ﷺ ودعائه بالليل.

منهن إلا فى الثامنة، يجلس يذكر الله تعالى ويحمده ويدعوه، ثم ينهض ولا يسلم، ثم يصلى التاسعة، ثم يقعد ويستشهد، ويسلم، ثم يصلى ركعتين جالساً بعدما يسلم.

النوع السادس: يصلى سبعا كالتسع المذكورة، ثم يصلى بعدها ركعتين جالساً.

النوع السابع: أنه كان يصلى مثنى مثنى، ثم يوتر بثلاث لا يفصل بينهن. فهذا رواه الإمام أحمد<sup>(١)</sup> رحمه الله عن عائشة رضى الله عنها، أنه كان يوتر بثلاث لا فصل فيهن. وروى النسائي عنها: كان لا يسلم فى ركعتى الوتر<sup>(٢)</sup>. وهذه الصفة فيها نظر، فقد روى أبو حاتم بن حبان فى «صحيحه» عن أبى هريرة، عن النبى ﷺ: «لا تُوتِرُوا بثلاث، أوتِرُوا بخمسين أو سبع، ولا تشبهوا بصلاة المغرب»<sup>(٣)</sup>. قال الدارقطني: رواه كلهم ثقات. قال مهنا: سألت أبا عبد الله: إلى أى شىء تذهب فى الوتر، تسلم فى الركعتين؟ قال: نعم. قلت: لأى شىء؟ قال: لأن الأحاديث فيه أقوى وأكثر عن النبى ﷺ فى الركعتين. الزهرى، عن عروة، عن عائشة، أن النبى ﷺ سلم من الركعتين<sup>(٤)</sup>. وقال حرب<sup>(٥)</sup>. سئل أحمد عن الوتر؟ قال: يسلم فى الركعتين. وإن لم يسلم، رجوت ألا يضره، إلا أن التسليم أثبت عن النبى ﷺ وقال أبو طالب: سألت أبا عبد الله: إلى أى حديث تذهب

(١) أخرجه أحمد (١٥٥/٦) (١٥٦).

(٢) شاذ: أخرجه النسائي (٢٣٥/٣) فى كتاب قيام الليل، باب: كيف الوتر بثلاث، وقال الألباني فى «ضعيف سنن النسائي»: شاذ.

(٣) أخرجه ابن حبان (٢٤٢٩).

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣٦) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الليل، وأبو داود (١٣٣٦) فى كتاب الصلاة، باب: فى صلاة الليل، وأحمد (١٤٣/٦).

(٥) حرب: هو الإمام العلامة، أبو محمد، حرب بن إسماعيل الكرماني، الفقيه، تلميذ الإمام أحمد بن حنبل، توفى سنة (٢٨٠هـ). «سير الأعلام» (٢٣٦٤).

فى الوتر؟ قال: اذهب إليها كلها: مَنْ صَلَّى خَمْسًا لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِى آخِرِهِنَّ، وَمَنْ صَلَّى سَبْعًا لَا يَجْلِسُ إِلَّا فِى آخِرِهِنَّ، وَقَدْ رَوَى فِى حَدِيثِ زُرَّارَةَ<sup>(١)</sup> عَنْ عَائِشَةَ: يُوتِرُ بِتِسْعٍ يَجْلِسُ فِى الثَّامِنَةِ<sup>(٢)</sup>. قَالَ: وَلَكِنْ أَكْثَرَ الْحَدِيثِ وَأَقْوَاهُ رُكْعَةً، فَأَنَا أَذْهَبُ إِلَيْهَا. قُلْتُ: ابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ: ثَلَاثٌ، قَالَ: نَعَمْ، قَدْ عَابَ عَلَى سَعْدٍ رُكْعَةً، فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ أَيْضًا شَيْئًا يَرُدُّ عَلَيْهِ.

النوع الثامن: مَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ، عَنْ حَدِيثِهِ، أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِى رَمَضَانَ، فَرُكْعٌ، فَقَالَ فِى رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّىَ الْعَظِيمِ» مِثْلَ مَا كَانَ قَائِمًا، ثُمَّ جَلَسَ يَقُولُ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي، رَبِّ اغْفِرْ لِي» مِثْلَ مَا كَانَ قَائِمًا. ثُمَّ سَجَدَ، فَمَا صَلَّى إِلَّا أَرْبَعَ رُكْعَاتٍ حَتَّى جَاءَ بِلَالٌ يَدْعُوهُ إِلَى الْغَدَاةِ<sup>(٣)</sup>، وَأَوْتِرَ أَوَّلَ اللَّيْلِ، وَوَسْطَهُ، وَآخِرَهُ. وَقَامَ لَيْلَةً تَامَةً يَتْلُوهَا وَيُرَدِّدُهَا حَتَّى الصَّبَاحِ وَهِيَ: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ﴾<sup>(٤)</sup> الْآيَةُ.

وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ ثَلَاثَةَ أَنْوَاعٍ: أَحَدُهَا: وَهُوَ أَكْثَرُهَا: صَلَاتُهُ قَائِمًا. الثَّانِي: أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي قَاعِدًا، وَيُرُكِعُ قَاعِدًا. الثَّلَاثُ: أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ قَاعِدًا، فَإِذَا بَقِيَ يَسِيرٌ مِنْ قِرَاءَتِهِ، قَامَ فَرُكْعَ قَائِمًا، وَالْأَنْوَاعُ الثَّلَاثَةُ صَحَّتْ عَنْهُ.

وَأَمَّا صِفَةُ جُلُوسِهِ فِى مَحَلِّ الْقِيَامِ، فَقِى سَنَنِ النَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ<sup>(٥)</sup>، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي

(١) زُرَّارَةُ: ابْنُ أَوْفَى، الْعَامِرِيُّ، الْحَرَّشِيُّ، أَبُو حَاجِبٍ، الْبَصْرِيُّ، وَقَاضِيهَا، ثِقَةٌ عَابِدٌ، مَاتَ فَجَاءَ فِى الصَّلَاةِ مِئَةَ (٩٣هـ). «التَّقْرِيبُ» (٢٠٠٩).

(٢) صَحِيحٌ: أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٧٤٥) فِى كِتَابِ صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ، بَابُ: صَلَاةُ اللَّيْلِ، وَالنَّسَائِيُّ (٢٤١/٣) فِى كِتَابِ قِيَامِ اللَّيْلِ، بَابُ: كَيْفَ الْوُتْرِ بِتِسْعٍ، وَأَبُو دَاوُدَ (١٣٤٢) فِى كِتَابِ الصَّلَاةِ، بَابُ: فِى صَلَاةِ اللَّيْلِ، وَابْنُ مَاجَهَ (١١٩١) فِى كِتَابِ الْإِقَامَةِ بَابُ: مَا جَاءَ فِى الْوُتْرِ بِثَلَاثٍ وَخَمْسٍ وَسَبْعٍ وَتِسْعٍ.

(٣) صَحِيحٌ: أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (٢٢٦/٣) فِى كِتَابِ قِيَامِ اللَّيْلِ، بَابُ: تَسْوِيَةُ الْقِيَامِ وَالرُّكُوعِ، وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِى «صَحِيحِ سَنَنِ النَّسَائِيِّ»: صَحِيحٌ.

(٤) سُورَةُ الْمَائِدَةِ: ١١٨.

(٥) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَقِيقٍ: الْعُقَيْلِيُّ، وَالْبَصْرِيُّ، ثِقَةٌ، فِيهِ نَضَبٌ، مَاتَ (١٠٨هـ). «التَّقْرِيبُ» (٣٣٨٥).



متربعا<sup>(١)</sup> قال النسائي: لا أعلم أحداً روى هذا الحديث غير أبى داود، يعنى الحفرى<sup>(٢)</sup>، وأبو داود ثقة، ولا أحسب إلا أن هذا الحديث خطأ والله أعلم.

فصل: وقد ثبت عنه ﷺ أنه كان يُصلى بعد الوتر ركعتين جالساً تارة، وتارة يقرأ فيهما جالساً، فإذا أراد أن يركع، قام فركع، وفى «صحيح مسلم» عن أبى سلمة<sup>(٣)</sup> قال: سألت عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله ﷺ فقالت: كان يُصلى ثلاث عشرة ركعة، يُصلى ثمان ركعات، ثم يُوتر، ثم يُصلى ركعتين وهو جالس، فإذا أراد أن يركع، قام فركع، ثم يُصلى ركعتين بين النداء والإقامة من صلاة الصبح<sup>(٤)</sup>. وفى «المسند» عن أم سلمة، أن النبى ﷺ، كان يُصلى بعد الوتر ركعتين خفيفتين وهو جالس<sup>(٥)</sup>. وقال الترمذى: روى نحو هذا عن عائشة، وأبى أمامة، وغير واحد عن النبى ﷺ

وفى «المسند»، عن أبى أمامة أن رسول الله ﷺ، كان يُصلى ركعتين بعد الوتر وهو جالس، يقرأ فيهما بـ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ و﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾<sup>(٦)</sup>. وروى الدارقطنى نحوه من حديث أنس رضى الله عنه.

وقد أشكل هذا على كثير من الناس، فظنوه معارضاً، لقوله ﷺ:

(١) صحيح: أخرجه النسائي (٢٢٤/٣) فى كتاب قيام الليل، باب: كيف صلاة القاعد، وقال الألبانى فى «صحيح سنن النسائي»: صحيح.

(٢) أبو داود الحفرى: هو عمر بن سعد بن عبيد، أبو داود الحفرى، نسبة إلى موضع بالكوفة، ثقة عابد، مات (٢٠٣هـ). «التقريب» (٤٩٠٤).

(٣) أبو سلمة: ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى، المدنى، اختلف فى اسمه، ثقة مكثر، ولد بعد سنة (٢٠هـ)، وتوفى (٩٤هـ). «التقريب» (٨١٤٢).

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣٨) فى كتاب صلاة المسافرين، باب، صلاة الليل.

(٥) أخرجه أحمد (٢٩٩/٦).

(٦) أخرجه أحمد (٢٦٠/٥).

«اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا»<sup>(١)</sup>. وأنكر مالك رحمه الله هاتين الركعتين، وقال أحمد: لا أفعله ولا أمنع من فعله، قال: وأنكره مالك وقالت طائفة: إنما فعل هاتين الركعتين، ليبين جواز الصلاة بعد الوتر، وأن فعله لا يقطع التنفل، وحملوا قوله: «اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا» على الاستحباب، وصلاة الركعتين بعده على الجواز.

والصواب: أن يقال: إن هاتين الركعتين تجريان مجرى السنة، وتكمل الوتر، فإن الوتر عبادة مستقلة، ولا سيما إن قيل بوجوبه، فتجري الركعتان بعده مجرى سنة المغرب من المغرب، فإنها وتر النهار، والركعتان بعدها تكميل لها، فكذلك الركعتان بعد وتر الليل. والله أعلم.

### فصل [ما جاء في قنوته ﷺ في الوتر]

ولم يحفظ عنه ﷺ أنه قنت في الوتر، إلا في حديث رواه ابن ماجه، عن علي بن ميمون الرقي، حدثنا مخلد بن يزيد، عن سفيان، عن زبيد اليامي، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي، عن أبيه، عن أبي بن كعب، أن رسول الله ﷺ كان يُوتر فيقنت قبل الركوع<sup>(٢)</sup>. وقال أحمد في رواية ابنه عبد الله: أختار القنوت بعد الركوع، إنَّ كُلَّ شَيْءٍ ثبت عن النبي ﷺ في القنوت، إنما هو في الفجر لما رفع رأسه من الركوع، وقنوت الوتر أختاره بعد الركوع، ولم يصح عن النبي ﷺ في قنوت الوتر قبل أو بعد شيء. وقال الخلال: أخبرني محمد بن يحيى الكحال، أنه قال لأبي عبد الله في القنوت في الوتر؟ فقال: ليس يُروى فيه عن النبي ﷺ شيء، ولكن كان عمر يقنت من السنة إلى السنة.

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه النسائي (٢٣٥/٣) في كتاب قيام الليل، باب: ذكر اختلاف ألفاظ الناقلين لخبر أبي بن كعب في الوتر، وابن ماجه (١١٨٢) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في القنوت قبل الركوع وبعده، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

وقد روى أحمد وأهل «السنن» من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما قال: علّمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في الوتر: «اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ، وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ، وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ، إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ، إِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ، تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ»<sup>(١)</sup>. زاد البيهقي والنسائي: «وَلَا يَعْزُ مَنْ عَادَيْتَ»<sup>(٢)</sup>.

وزاد النسائي في روايته: «وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ»<sup>(٣)</sup>.

وزاد الحاكم في «المستدرک» وقال: «علّمني رسول الله ﷺ في وترى إذا رفعت رأسي ولم يبق إلا السجود»<sup>(٤)</sup>. ورواه ابن حبان في «صحيحه» ولفظه: سمعت رسول الله ﷺ يدعو.

قال الترمذي: وفي الباب عن علي رضي الله عنه، وهذا حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي الحوراء السعدی، واسمه ربيعة ابن شيبان<sup>(٥)</sup>، ولا نعرف عن النبي ﷺ في القنوت في الوتر شيئاً أحسن من هذا انتهى.

والقنوت في الوتر محفوظ عن عمر، وابن مسعود، والرواية عنهم أصح من القنوت في الفجر، والرواية عن النبي ﷺ في قنوت الفجر، أصح من الرواية في قنوت الوتر. والله أعلم.

وقد روى أبو داود والترمذي والنسائي من حديث علي بن أبي طالب

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) أخرجه البيهقي (٢٠٩/٤).

(٣) ضعيف: أخرجه النسائي (٢٤٨/٣) في كتاب قيام الليل، باب: الدعاء في الوتر، وقال الألباني في «ضعيف سنن النسائي» (١٠٦): ضعيف.

(٤) أخرجه الحاكم: (٤٨٠٠).

(٥) ربيعة بن شيبان: السعدی، أبو الحوراء، البصري، ثقة، تابعي. «التقريب» (٩٠٧).



رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ كان يقول في آخر وتره: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ»<sup>(١)</sup>. وهذا يحتمل، أنه قبل فراغه منه وبعده، وفي إحدى الروايات عن النسائي: كان يقول إذا فرغ من صلاته، وتبَّوا مضجعه، وفي هذه الرواية: «لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ وَلَوْ حَرَصْتُ». وثبت عنه ﷺ أنه قال ذلك في السجود، فلعله قاله في الصلاة وبعدها.

وذكر الحاكم في «المستدرک» من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، في صلاة النبي ﷺ ووتره: ثم أوتر، فلما قضى صلاته، سمعته يقول: «اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا، وَفِي بَصَرِي نُورًا، وَفِي سَمْعِي نُورًا، وَعَنْ يَمِينِي نُورًا، وَعَنْ شِمَالِي نُورًا، وَفَوْقِي نُورًا، وَتَحْتِي نُورًا، وَأَمَامِي نُورًا، وَخَلْفِي نُورًا، وَاجْعَلْ لِي يَوْمَ لِقَائِكَ نُورًا»<sup>(٢)</sup>. قال كُريب: وسبع في القنوت، فلقيت رجلاً من ولد العباس، فحدثني بهن، فذكر: «لَحْمِي وَدَمِي، وَعَصَبِي وَشَعْرِي وَبَشْرِي»، وذكر خصلتين، وفي رواية النسائي في هذا الحديث، وكان يقول في سجوده<sup>(٣)</sup>. وفي رواية لمسلم في هذا الحديث: فخرج إلى الصلاة يعني صلاة الصبح، وهو يقول... فذكر هذا الدعاء، وفي رواية له أيضاً، «وفي لِسَانِي نُورًا وَاجْعَلْ فِي نَفْسِي نُورًا، وَأَعْظِمْ لِي نُورًا»، وفي رواية له، «وَاجْعَلْنِي نُورًا»<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٢٧) في كتاب الصلاة، باب: القنوت في الوتر، والترمذي (٣٥٧٧) في كتاب الدعوات، باب: في دعاء الوتر، والنسائي (٢٤٩/٣) في كتاب قيام الليل، باب: الدعاء في الوتر، وابن ماجه (١١٧٩) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في القنوت في الوتر، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٢) أخرجه الحاكم (٦٢٨٦).

(٣) صحيح: أخرجه النسائي (٢١٨/٢) في كتاب الافتتاح، باب: الدعاء في السجود، وصححه الألباني في «صحيح سنن النسائي».

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٧٦٣) في كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة النبي ﷺ ودعائه بالليل.

وذكر أبو داود، والنسائي من حديث أبي بن كعب، قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ في الوتر، بـ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ و﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فإذا سلم قال: «سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ» ثلاث مرّات، يمدُّ بها صَوْتُهُ في الثَّالِثَةِ ويرفع<sup>(١)</sup>. وهذا لفظ النسائي. زاد الدارقطني «رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ»<sup>(٢)</sup>.

وكان ﷺ يُقَطِّعُ قراءته، ويقفُ عند كُلِّ آيَةٍ فيقول: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، ويقف: الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، ويقف: مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ»<sup>(٣)</sup>.

وذكر الزهري أن قراءة رسول الله ﷺ كانت آية آية، وهذا هو الأفضل، الوقوفُ على رؤوس الآيات وإن تعلقت بما بعدها، وذهب بعضُ القراء إلى تتبع الأغراض والمقاصد، والوقوف عند انتهائها، واتباعُ هدى النبي ﷺ وسنته أولى. ومَن ذكر ذلك البيهقي في «شعب الإيمان» وغيره، ورجح الوقوف على رؤوس الآي وإن تعلقت بما بعدها.

وكان ﷺ يُرْتِّلُ السُّورَةَ حتى تكونَ أطولَ مِنْ أطولِ منها، وقام بآية يردُّدها حتى الصباح.

وقد اختلف الناسُ في الأفضل من الترتيل وقلة القراءة، أو السرعة مع كثرة القراءة: أيهما أفضل؟ على قولين.

فذهب ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهما وغيرهما إلى أن الترتيلَ

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٢٣) في كتاب الصلاة، باب: ما يقرأ في الوتر، والنسائي (٢٣٥/٣) في كتاب قيام الليل، باب: اختلاف ألفاظ الناقلين لخبر أبي بن كعب في الوتر، وابن ماجه (١١٧١) في الإقامة، باب: ما جاء فيما يقرأ في الوتر، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٢) أخرجه الدارقطني (٣١/٢).

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٠١) في كتاب الحروف والقراءات، باب: رقم (١)، والترمذي (٢٩٣٦) في كتاب القراءات، باب: في فاتحة الكتاب، وفي «الشماثل» له (٣١٥)، من حديث أم سلمة، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

والتدبر مع قلة القراءة أفضل من سرعة القراءة مع كثرتها.. واحتج أربابُ هذا القول بأن المقصود من القراءة فهمه وتدبره، والفقهُ فيه والعملُ به، وتلاوته وحفظه وسيلة إلى معانيه، كما قال بعض السلف: نزل القرآن ليعمل به، فاتخذوا تلاوته عملاً، ولهذا كان أهل القرآن هم العالمون به، والعاملون بما فيه، وإن لم يحفظوه عن ظهر قلب. وأما من حفظه ولم يفهمه ولم يعمل بما فيه، فليس من أهله وإن أقام حروفه إقامة السهم.

قالوا: ولأن الإيمان أفضل الأعمال، وفهم القرآن وتدبره هو الذي يُثمر الإيمان، وأما مجرد التلاوة من غير فهم ولا تدبر، فيفعلها البر والفاجر، والمؤمن والمنافق، كما قال النبي ﷺ: « وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، كَمَثَلِ الرِّيحَانَةِ، رِيحُهَا طَيِّبٌ، وَطَعْمُهَا مُرٌّ »<sup>(١)</sup>.

والناس في هذا أربع طبقات: أهل القرآن والإيمان، وهم أفضل الناس. والثانية: من عدم القرآن والإيمان. الثالثة: من أوتي قرآناً، ولم يؤت إيماناً. الرابعة: من أوتي إيماناً ولم يؤت قرآناً.

قالوا: فكما أن من أوتي إيماناً بلا قرآن أفضل ممن أوتي قرآناً بلا إيمان، فكذلك من أوتي تدبراً، وفهماً في التلاوة أفضل ممن أوتي كثرة قراءة وسرعتها بلا تدبر. قالوا: وهذا هدى النبي ﷺ، فإنه كان يرتل السورة حتى تكون أطول من أطول منها، وقام بآية حتى الصباح.

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٥٠٢٠) في كتاب فضائل القرآن، باب: فضل القرآن على سائر الكلام، ومسلم (٧٩٧) في كتاب صلاة المسافرين، باب: فضيلة حافظ القرآن، وأبو داود (٤٨٢٩ - ٤٨٣١) في كتاب الأدب، باب: من يؤمر أن يجالس، والترمذي (٢٨٧٤) في كتاب الأمثال، باب: ما جاء في مثل المؤمن القارئ للقرآن وغير القارئ، والنسائي (١٢٥/٨) في كتاب الإيمان، باب: مثل الذي يقرأ القرآن من مؤمن ومنافق، وابن ماجه (٢١٤) في المقدمة، باب: من تعلم القرآن وعلمه، وأحمد (٣٩٧/٤)، من حديث أبي موسى الأشعري.



وقال أصحاب الشافعي رحمه الله: كثرة القراءة أفضل، واحتسبوا بحديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ، وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، لَا أَقُولُ أَلَمْ حَرْفٌ، وَلَكِنْ أَلِفٌ حَرْفٌ، وَلَامٌ حَرْفٌ، وَمِيمٌ حَرْفٌ»<sup>(١)</sup>. رواه الترمذي. وصححه.

قالوا: ولأن عثمان بن عفان قرأ القرآن في ركعة، وذكروا آثاراً عن كثير من السلف في كثرة القراءة.

والصواب في المسألة أن يُقال: إن ثواب قراءة الترتيل والتدبر أجلُّ وأرفعُ قدرًا، وثواب كثرة القراءة أكثرُ عددًا، فالأول: كمن تصدَّقَ بجوهرة عظيمة، أو أعتق عبدًا قيمته نفسية جدًا، والثاني: كمن تصدَّقَ بعدد كثير من الدراهم، أو أعتق عددًا من العبيد قيمتهم رخيصة، وفي صحيح البخاري عن قتادة قال: سألت أنسًا عن قراءة النبي ﷺ، فقال: كان يمدُّ مدًّا<sup>(٢)</sup>.

وقال شعبة: حدثنا أبو حمزة، قال: قلت لابن عباس: إني رجل سريعُ القراءة، وربما قرأتُ القرآن في ليلة مرة أو مرتين، فقال ابنُ عباس: لأن أقرأ سورةً واحدةً أعجبُ إليَّ من أن أفعل ذلك الذي تفعل، فإن كنت فاعلاً ولا بد، فاقرا قراءةً تُسمعُ أذُنَكَ، ويعيها قلبُك.

وقال إبراهيم: قرأ علقمة<sup>(٣)</sup> على ابن مسعود، وكان حسن الصوت، فقال: رتل فذاك أبي وأمي، فإنه زين القرآن.

(١) صحيح: أخرجه الترمذي (٢٩١٩) في كتاب فضائل القرآن، باب: ما جاء في من قرأ حرفًا من القرآن ماله من الأجر، والدارمي (٣٣٠٨)، وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي».

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٥٠٤٥) في كتاب فضائل القرآن، باب: مد القراءة، وأبو داود (١٤٦٥) في كتاب الصلاة، باب: استحباب الترتيل في القراءة، والترمذي في «المسائل» (٣١٤)، والنسائي (١٧٩/٢) في كتاب الافتتاح، باب: مد الصوت بالقراءة، وابن ماجه (١٣٥٣) في الإقامة، باب: ما جاء في القراءة في صلاة الليل، وأحمد (١٢٧/٣، ١٩٨).

(٣) علقمة: ابن قيس، أبو شبل، النخعي، الكوفي، كان من أكابر أصحاب ابن مسعود، وعلمائهم، وكان يشبه بابن مسعود، روى عن جماعة من الصحابة، وعنه خلق من التابعين، توفي (٦٢هـ). «البداية» (٧٤٩/٤).

وقال ابن مسعود: لَا تَهْذُوا الْقُرْآنَ هَذَا الشَّعْرَ، وَلَا تَتَرُّوه نَثْرَ الدَّقْلِ، وَاقِفُوا عِنْدَ عَجَائِبِهِ، وَحَرِّكُوا بِهِ الْقُلُوبَ، وَلَا يَكُنْ هَمُّ أَحَدِكُمْ آخِرَ السُّورَةِ.

وقال عبدالله أيضاً: إِذَا سَمِعْتَ اللَّهَ يَقُولُ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فَاصْبِرْ لَهَا سَمْعَكَ، فَإِنَّهُ خَيْرٌ تَوَمَّرَ بِهِ، أَوْ شَرٌّ تُصَرِّفُ عَنْهُ.

وقال عبدالرحمن بن أبي ليلى<sup>(١)</sup>: دَخَلْتُ عَلَى امْرَأَةٍ وَأَنَا أَقْرَأُ «سُورَةَ هُودٍ» فَقَالَتْ: يَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ: هَكَذَا تَقْرَأُ سُورَةَ هُودٍ؟! وَاللَّهِ إِنِّي فِيهَا مِنْذُ سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَمَا فَرَعْتُ مِنْ قِرَاءَتِهَا.

وكان رسولُ الله ﷺ يُسِرُّ بِالْقِرَاءَةِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ تَارَةً، وَيَجْهَرُ بِهَا تَارَةً، وَيُطِيلُ الْقِيَامَ تَارَةً، وَيَخَفِّقُهُ تَارَةً، وَيُوتِرُ آخِرَ اللَّيْلِ - وَهُوَ الْأَكْثَرُ - وَأَوَّلَهُ تَارَةً، وَأَوْسَطَهُ تَارَةً.

وكان يُصَلِّي التَّطَوُّعَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ عَلَى رَاحِلَتِهِ فِي السَّفَرِ قَبْلَ أَيِّ جِهَةٍ تَوَجَّهَتْ بِهِ، فَيَرْكَعُ وَيَسْجُدُ عَلَيْهَا إِيْمَاءً، وَيَجْعَلُ سَجُودَهُ أَخْفَضَ مِنْ رُكُوعِهِ، وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى رَاحِلَتِهِ تَطَوُّعًا، اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَكَبَّرَ لِلصَّلَاةِ، ثُمَّ خَلَّى عَنْ رَاحِلَتِهِ، ثُمَّ صَلَّى أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ. فَاخْتَلَفَ الرُّوَاةُ عَنْ أَحْمَدَ: هَلْ يُلْزِمُهُ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ إِذَا قَدَّرَ عَلَيْهِ؟ عَلَى رَوَايَتَيْنِ: فَإِنْ أَمَكَّنَهُ الِاسْتِدَارَةُ إِلَى الْقِبْلَةِ فِي صَلَاتِهِ كُلِّهَا مِثْلَ أَنْ يَكُونَ فِي مَحْمِلٍ أَوْ عِمَارِيَةٍ وَنَحْوِهَا، فَهَلْ يُلْزِمُهُ، أَوْ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ<sup>(٢)</sup> بِهِ الرَّاحِلَةُ؟ فَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ

(١) عبد الرحمن بن أبي ليلى: الانصاري، المدني، ثم الكوفي، ثقة، تابعي، مات بوقعة الجملاء سنة (٨٣هـ)، وقيل: إنه غرق. «التقريب» (٣٩٩٣).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٢٢٥) في كتاب الصلاة، باب: التطوع على الراحلة والوتر، وأحمد (١٢٦/٣، ٢٠٣)، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

الحكم<sup>(١)</sup> عن أحمد فى من صلى فى مَحْمِلٍ: أنه لا يُجزئُه إلا أن يستقبل القبلة، لأنه يمكنه أن يدور، وصاحب الراحلة والدابة لا يمكنه. وروى عنه أبو طالب أنه قال: الاستدارة فى المَحْمِلِ شديدة يصلى حيث كان وجهه. واختلفت الرواية عنه فى السجود فى المَحْمِلِ، فروى عنه ابنه عبد الله أنه قال: وإن كان مَحْمِلاً فقدّر أن يسجد فى المحمل فيسجد. وروى عنه الميمونى، إذا صلى فى المَحْمِلِ أحبُّ إلى أن يسجد، لأنه يمكنه. وروى عنه الفضل بن زياد: يسجد فى المَحْمِلِ إذا أمكنه. وروى عنه جعفر بن محمد. السجود على المرفقة إذا كان فى المَحْمِلِ، وربما أسند على البعير، ولكن يؤمىء ويجعل السجود أخفض من الركوع<sup>(٢)</sup>، وكذا روى عنه أبو داود.

### فصل [فى هديه ﷺ فى صلاة الضحى]

روى البخارى فى «صحيحه» عن عائشة رضى الله عنها، قالت: ما رأيتُ رسول الله ﷺ يصلى سُبْحَةَ الضحى، وإنى لأُسَبِّحُهَا<sup>(٣)</sup>. وروى أيضاً من حدث مُورِقُ العجلي<sup>(٤)</sup>، قلتُ لابن عمر: أتصلى الضحى؟ قال: لا،

(١) محمد بن الحكم: ابن سالم المروزى، ذكره أبو يعلى الفراء فى «الطبقات» ونقل عن الخلال أنه قال: سمع من أبى عبد الله، ومات قبله، ولا أعلم أحداً أشد فهماً من محمد ابن الحكم الأحول فيما سئل بمناظرة واحتجاج ومعرفة وحفظ. «التهذيب» (٣/٥٤٥).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٢٢٧) فى كتاب الصلاة، باب: التطوع على الراحلة والوتر، والترمذى (٣٥١) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الصلاة على الدابة حيث توجهت به، من حديث جابر، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود»، وأصله عند البخارى (١٠٩٩).

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١١٢٨) فى كتاب التهجد، باب: تحريض النبى ﷺ على صلاة الليل والنوافل، ومسلم (٧١٨) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب صلاة الضحى، وأبو داود (١٢٩٣) فى كتاب الصلاة، باب: صلاة الضحى، والنسائى (١٥٢/٤) فى كتاب الصوم، باب: ذكر اختلاف ألفاظ الناقلين لخبر عائشة فيه، وأحمد (١٧٧/٦، ٢١٥، ٢٢٣، ٢٣٨)، والدارمى (١٤٥٥).

(٤) مورق العجلي: هو مورق بن مُشَمَّرَج بن عبد الله العجلي، أو المعتمر البصرى، ثقة عابد، مات بعد المائة. «التقريب» (٦٩٤٠).



قلتُ : فعمرُ؟ قال : لا ، قلتُ : فأبو بكر؟ قال : لا . قلتُ : فالنبي ﷺ ؟  
قال : لا . إخاله (١) .

وذكر عن ابن أبي ليلى قال : ما حدثنا أحد أنه رأى النبي ﷺ يصلى  
الضحى غير أم هانئ ، فإنها قالت : إن النبي ﷺ دخل بيتها يوم فتح مكة ،  
فاغتسل ، وصلى ثمان ركعات ، فلم أر صلاة قط أخف منها ، غير أنه يتم  
الركوع والسجود (٢) .

وفى صحيح مسلم ، عن عبدالله بن شقيق قال : سألت عائشة هل كان  
رسول الله ﷺ يصلى الضحى؟ قالت : لا إلا أن يجيء من مغيبه . قلتُ :  
هل كان رسول الله ﷺ يقرن بين السور؟ قالت : من المفصل (٣) .

وفى صحيح مسلم عن عائشة ، قالت : كان رسول الله ﷺ يصلى  
الضحى أربعاً ، ويزيد ما شا. الله (٤) . وفى «الصحيحين» عن أم هانئ ، أن  
رسول الله ﷺ صلى يوم الفتح ثمان ركعات وذلك ضحى (٥) .

وقال الحاكم فى «المستدرک» : حدثنا الأصم ، حدثنا الصغانى ، حدثنا  
ابن أبى مریم ، حدثنا بكر بن مضر ، حدثنا عمرو بن الحارث ، عن بكر بن  
الأشج ، عن الضحاک بن عبدالله ، عن أنس رضى الله عنه قال : رأيتُ  
رسول الله ﷺ صلى فى سفر سُبحة الضحى ، صلى ثمان ركعات ، فلما

(١) صحيح : أخرجه البخارى (١١٧٥) فى كتاب التهجد ، باب : صلاة الضحى فى السفر .

(٢) صحيح : وقد تقدم .

(٣) صحيح : أخرجه مسلم (٧١٧) فى كتاب صلاة المسافرين ، باب : استحباب صلاة  
الضحى ، وأبو داود (١٢٩٢) فى كتاب الصلاة ، باب : صلاة الضحى ، وأحمد  
(١٧١/٦ ، ٢٠٤ ، ٢١٨) .

(٤) صحيح : أخرجه مسلم (٧١٩) فى كتاب صلاة المسافرين ، باب : استحباب صلاة  
الضحى ، والترمذى فى «الشمايل» (٢٨٧) ، وابن ماجه (١٣٨١) فى كتاب الإقامة ،  
باب : ما جاء فى صلاة الضحى .

(٥) صحيح : وقد تقدم .

انصرف، قال: «إِنِّى صَلَّيْتُ صَلَاةَ رَغْبَةٍ وَرَهْبَةٍ، فَسَأَلْتُ رَبِّى ثَلَاثًا، فَأَعْطَانِى اثْنَتَيْنِ، وَمَنَعَنِى وَاحِدَةً، سَأَلْتُهُ أَلَّا يَقْتُلَ أُمَّتى بِالسَّيْنِ فَفَعَلَ، وَسَأَلْتُهُ أَلَّا يُظْهَرَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا، فَفَعَلَ، وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُلْبِسَهُمْ شَيْعًا فَأَبَى عَلَىَّ». قال الحاكم صحيح<sup>(١)</sup>. قلت: الضحاك بن عبدالله هذا يُنظر من هو وما حاله؟

وقال الحاكم: فى كتاب «فضل الضحى»: حدثنا أبو بكر الفقيه، أخبرنا بشر بن يحيى، حدثنا محمد بن صالح الدولاى، حدثنا خالد بن عبدالله بن الحصين، عن هلال بن يساف، عن زاذان، عن عائشة رضى الله عنها قالت: صَلَّى رسولُ الله ﷺ الضحى، ثم قال: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لى، وَأَرْحَمْنى، وَتُبْ عَلَىَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ». حتى قالها مائة مرة.

حدثنا أبو العباس الأصم، حدثنا أسد بن عاصم، حدثنا الحصين بن حفص، عن سُفيان، عن عمر بن ذر، عن مجاهد، أن رسول الله ﷺ، صَلَّى الضحى ركعتين، وأربعًا، وستًا، وثمانياً<sup>(٢)</sup>.

وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم، حدثنا عثمان بن عبد الملك العمرى، حدثنا عائشة بنت سعد، عن أم ذرة، قالت: رأيتُ عائشة رضى الله عنها تُصلى الضحى وتقول: ما رأيتُ رسول الله ﷺ يُصلى إلا أربع ركعات<sup>(٣)</sup>.

وقال الحاكم أيضًا: أخبرنا أبو أحمد بكر بن محمد المروزى، حدثنا أبو قلابة، حدثنا أبو الوليد، حدثنا أبو عوانة، عن حصين بن عبد الرحمن، عن عمرو بن مرة، عن عمارة بن عمير، عن ابن جبير بن مطعم، عن أبيه أنه رأى رسول الله ﷺ يصلى صلاة الضحى.

(١) أخرجه الحاكم (١١٨٣).

(٢) مرسل.

(٣) أخرجه أحمد (١٠٦/٦).

قال الحاكم أيضاً: حدثنا إسماعيل بن محمد، حدثنا محمد بن عدى ابن كامل، حدثنا وهب بن بقية الواسطى، حدثنا خالد بن عبد الله، عن محمد بن قيس، عن جابر بن عبد الله، أن النبى ﷺ صلى الضحى ست ركعات.

ثم روى الحاكم عن إسحاق بن بشير المحاملى، حدثنا عيسى بن موسى، عن جابر، عن عمر بن صبح، عن مقاتل بن حيان، عن مسلم بن صبيح، عن مسروق، عن عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما، قالتا: كان رسول الله ﷺ يُصلى صلاة الضحى ثتى عشرة ركعة، وذكر حديثاً طويلاً (١).

وقال الحاكم: أخبرنا أبو أحمد بن محمد الصيرفى، حدثنا أبو قلابة الرقاشى، حدثنا أبو الوليد، حدثنا شعبة، عن أبى إسحاق، عن عاصم بن ضُمرة، عن على رضى الله عنه، أن النبى ﷺ، كان يُصلى الضحى.

وبه إلى أبى الوليد، حدثنا أبو عوانة، عن حصين بن عبد الرحمن، عن عمرو بن مرة، عن عمارة بن عمير العبدى، عن ابن جبير بن مطعم، عن أبيه، أنه رأى رسول الله ﷺ يُصلى الضحى (٢).

قال الحاكم: وفى الباب عن أبى سعيد الخدرى، وأبى ذر الغفارى، وزيد بن أرقم، وأبى هريرة، وبريدة الأسلمى، وأبى الدرداء، وعبد الله بن أبى أوفى، وعثمان بن مالك، وأنس بن مالك، وعتبة بن عبد الله السلمى، ونعيم بن همّار الغطفانى، وأبى أمامة الباهلى رضى الله عنهم، ومن النساء، عائشة بنت أبى بكر، وأم هانئ، وأم سلمة رضى الله عنهن، كلهم شهدوا أن النبى ﷺ كان يُصليها.

(١) إسناده ضعيف جداً: عمر بن صبح متروك ومتهم بالوضع، كما فى «الميزان» (٦١٤٧)، و«التهذيب» (٢٣٤/٣).

(٢) تقدم.



وذكر الطبرانى من حديث على، وأنس، وعائشة، وجابر، أن النبى ﷺ كان يصلى الضحى ست ركعات.

فاختلف الناس فى هذه الأحاديث على طرق، منهم من رجح رواية الفعل على الترك بأنها مثبتة تتضمن زيادة علم خفيت على النافى. قالوا: وقد يجوز أن يذهب علم مثل هذا على كثير من الناس، ويوجد عند الأقل. قالوا: وقد أخبرت عائشة، وأنس، وجابر، وأم هانئ، وعلى بن أبى طالب، أنه صلاها. قالوا: ويؤيد هذا الأحاديث الصحيحة المتضمنة للوصية بها، والمحافظة عليها، ومدح فاعلها، والثناء عليه، فى «الصحيحين» عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: أوصانى خليلى محمد ﷺ بصيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتى الضحى، وأن أوتر قبل أن أنام<sup>(١)</sup>.

وفى صحيح مسلم نحوه عن أبى الدرداء<sup>(٢)</sup>.

وفى صحيح مسلم، عن أبى ذر يرفعه، قال: «يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سَلَامٍ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ، فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى»<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١١٧٨) فى كتاب التهجد، باب: صلاة الضحى فى الحضر، ومسلم (٧٢١) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب صلاة الضحى، وأبو داود (١٤٣٢) فى كتاب الصلاة، باب: فى الوتر قبل النوم، والترمذى (٧٦٠) فى كتاب الصوم، باب: ما جاء فى صوم ثلاثة أيام من كل شهر، والنسائى (٢٢٩/٣) فى كتاب قيام الليل، باب: الحث على الوتر قبل النوم، والدارمى (١٤٥٤ و ١٧٤٥).

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٧٢٢) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب صلاة الضحى، وأبو داود (١٤٣٣) فى كتاب الصلاة، باب: الوتر قبل النوم.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٧٢٠) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب صلاة الضحى، وأبو داود (١٢٨٥) فى كتاب الصلاة، باب: صلاة الضحى.

وفى مسند الإمام أحمد عن معاذ بن أنس الجهنى، أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قَعَدَ فى مُصَلَاةٍ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رَكْعَتَى الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا، غُفِرَ اللَّهُ لَهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ»<sup>(١)</sup>.

وفى الترمذى، وسنن ابن ماجه عن أبى هريرة رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَافِظٌ عَلَى سُبْحَةِ الضُّحَى، غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ»<sup>(٢)</sup>.

وفى «المسند» والسنن، عن نعيم بن همار<sup>(٣)</sup> قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا ابْنَ آدَمَ لَا تَعْجِزَنَّ عَنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ فى أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ»<sup>(٤)</sup> ورواه الترمذى من حديث أبى الدرداء، وأبى ذر.

وفى جامع الترمذى وسنن ابن ماجه، عن أنس مرفوعاً «مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتَى عَشْرَةَ رَكَعَةً، بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فى الْجَنَّةِ»<sup>(٥)</sup>.

وفى صحيح مسلم، عن زيد بن أرقم أنه رأى قوماً يُصلُّون من الضحى

(١) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (٤٣٨/٣ - ٤٣٩)، وفى إسناده ابن لهيعة سئ الحفظ، وزبان بن فائد، ضعيف الحديث كما فى «التقريب» (١٩٨٥)، وانظر الآتى.

(٢) ضعيف: أخرجه الترمذى (٤٧٥) فى كتاب الوتر، باب: ما جاء فى صلاة الضحى، وابن ماجه (١٣٨٢) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى صلاة الضحى، وأحمد (٤٤٣/٢، ٤٩٧، ٤٩٩)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٧١): ضعيف.

(٣) نعيم بن همار: أو هبار أو هدار أو خمّار، الغطفانى، صحابى، رجح الأكثر أن اسم أبيه همار. «التقريب» (٧١٧٧).

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (١٢٨٩) فى كتاب الصلاة، فى كتاب الصلاة، باب: صلاة الضحى وأحمد (٢٨٦/٥، ٢٨٧)، والدارمى (١٤١٥)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٥) ضعيف: أخرجه الترمذى (٤٧٢) فى كتاب الوتر، باب: ما جاء فى صلاة الضحى، وابن ماجه (١٣٨٠) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى صلاة الضحى، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٧٠): ضعيف.

فى مسجد قباء . فقال : أما لقد علموا أن الصلاة فى غير هذه الساعة أفضل إن رسول الله ﷺ قال : «صلاة الأوابين حين ترمض الفصال»<sup>(١)</sup>.

وقوله : ترمض الفصال ، أى : يشتد حر النهار ، فتجد الفصال حرارة الرمضاء . وفى «الصحيح» أن النبى ﷺ صلى الضحى فى بيت عتبان بن مالك ركعتين<sup>(٢)</sup>.

وفى «مستدرک» الحاكم من حديث خالد بن عبد الله الواسطى ، عن محمد بن عمرو ، عن أبى سلمة ، عن أبى هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : «لا يحافظ على صلاة الضحى إلا أواب»<sup>(٣)</sup> وقال : «هذا إسناد قد احتج بمثله مسلم بن الحجاج ، وأنه حدث عن شيوخه ، عن محمد بن عمرو ، عن أبى سلمة ، عن أبى هريرة رضى الله عنه ، عن النبى ﷺ : «ما أذن الله لشىء ما أذن لنبى يتغنّى بالقرآن»<sup>(٤)</sup> قال : ولعل قائلًا يقول : قد أرسله حماد بن سلمة ، وعبد العزيز بن محمد الدراوردي ، عن محمد بن عمرو ، فيقال له : خالد بن عبد الله ثقة ،<sup>(٥)</sup> والزيادة من الثقة مقبولة .

ثم روى الحاكم : حدثنا عبدان بن يزيد ، حدثنا محمد بن المغيرة السكرى ، حدثنا القاسم بن الحكم العرنى ، حدثنا سليمان بن دلود اليمامى ، حدثنا يحيى بن أبى كثير ، عن أبى سلمة ، عن أبى هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : «إن للجنة بابًا يقال له باب الضحى ، فإذا كل يوم

(١) صحيح : أخرجه مسلم (٧٤٨) فى كتاب صلاة المسافرين ، باب : صلاة الأوابين ، وأحمد (٣٦٦/٤ و ٣٦٧ و ٣٧٢ و ٣٧٥) ، والدارمى (١٤٥٧) .

(٢) صحيح : وقد تقدم طرفه .

(٣) أخرجه الحاكم (١١٨٢) .

(٤) أخرجه مسلم (٧٩٢) فى كتاب صلاة المسافرين ، باب : استحباب تحسين الصوت بالقرآن .

(٥) خالد بن عبد الله : ابن عبد الرحمن بن يزيد ، الطحان ، الواسطى ، المزنى ، مولا هم ، ثقة ثبت ، ولد (١١٠هـ) وتوفى (١٨٢هـ) . «التقريب» (١٦٤٧) .



القيامة نادى مُناد: أَيْنَ الَّذِينَ كَانُوا يُدَاوِمُونَ عَلَى صَلَاةِ الضُّحَى، هَذَا بِأَبْكُمْ، فَادْخُلُوهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ (١).

وقال الترمذى فى «الجامع»: حدثنا أبو كُريب محمد بن العلاء، حدثنا يونس بن بكير، عن محمد بن إسحاق، قال: حدثنى موسى بن فلان، عن عمه ثُمَامَة بن أنس بن مالك، عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ» (٢). قال الترمذى: حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. وكان أحمد يرى أصحَّ شيء فى هذا الباب حديث أم هانئ. قلت: وموسى بن فلان هذا، هو موسى بن عبد الله بن المثنى بن أنس بن مالك.

وفى «جامعه» أيضًا من حديث عطية العوفى، عن أبى سعيد الخدرى، قال: كان رسول الله ﷺ يُصَلِّى الضُّحَى حتى نقول: لا يدعُها، ويدعُها حتى نقول: لا يُصَلِّيها (٣). قال: هذا حديث حسن غريب.

وقال الإمام أحمد فى «مسنده» حدثنا أبو اليمان، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن يحيى بن الحارث الذُمَارِى، عن القاسم، عن أبى أمامة، عن النبى ﷺ، قال: «مَنْ مَشَى إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ وَهُوَ مُتَطَهِّرٌ، كَانَ لَهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرَمِ، وَمَنْ مَشَى إِلَى سُبْحَةِ الضُّحَى كَانَ لَهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ، وَصَلَاةٌ عَلَى إِثْرِ صَلَاةٍ لَا لَغْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلِّيِّينَ» (٤). قال أبو أمامة: الغدو والرواح إلى هذه المساجد من الجهاد فى سبيل الله عزَّ وجلَّ.

(١) إسناده ضعيف جداً: من أجل سليمان بن داود اليمامى، قال ابن معين: ليس بشيء، وقال البخارى: منكر الحديث، وقال ابن حبان: ضعيف. «الميزان» (٣٤٤٩).

(٢) ضعيف: كما تقدم.

(٣) ضعيف: أخرجه الترمذى (٤٧٦) فى كتاب الوتر، باب: ما جاء فى صلاة الضحى، وفى «الشماثل» (٢٩١)، وأحمد (٢١/٣)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٧٢): ضعيف.

(٤) حسن: أخرجه أحمد (٢٦٨/٥)، وأبو داود (٥٥٨) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى فضل المشى إلى الصلاة، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦٢٢٨): حسن.

وقال الحاكم: حدثنا أبو العباس، حدثنا محمد بن إسحاق الصغانى حدثنا أبو المورع محاضر بن المورع، حدثنا الأحوص بن حكيم، حدثنى عبدالله بن عامر إلهانى، عن منيب بن عينة بن عبدالله السلمى، عن أبى أمامة، عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول: «مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فى مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ، ثُمَّ ثَبَّتَ فيه حَتَّى الضُّحَى، ثُمَّ يُصَلِّى سُبْحَةَ الضُّحَى، كَانَ لَهُ كَأَجْرُ حَاجٍّ أَوْ مُعْتَمِرٍ تَامَ لَهُ حَجَّتُهُ وَعُمْرَتُهُ» (١).

وقال ابن أبى شيبة: حدثنى حاتم بن إسماعيل، عن حميد بن صخر، عن المقبرى، عن الأعرج، عن أبى هريرة رضى الله عنه، قال: بعث النبى ﷺ جيشاً، فأعظموا الغنيمة، وأسرعوا الكرة. فقال رجل: يا رسول الله، ما رأينا بعثاً قطُّ أسرع كرة ولا أعظم غنيمة من هذا البعث، فقال: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَسْرَعَ كَرَّةٍ، وَأَعْظَمَ غَنِيمَةٍ: رَجُلٌ تَوَضَّأَ فى بَيْتِهِ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ، ثُمَّ عَمَدَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَصَلَّى فيه صَلَاةَ الْغَدَاةِ، ثُمَّ أَغْقَبَ بِصَلَاةِ الضُّحَى، فَقَدْ أَسْرَعَ الْكَرَّةَ وَأَعْظَمَ الْغَنِيمَةَ» (٢).

وفى الباب أحاديث سوى هذه، لكن هذه أمثلها. قال الحاكم: صحبت جماعة من أئمة الحديث الحفاظ الأثبات، فوجدتهم يختارون هذا العدد، يعنى أربع ركعات، ويصلون هذه الصلاة أربعاً، لتواتر الأخبار الصحيحة فيه، وإليه أذهب، وإليه أدعو أتباعاً للأخبار الماثورة، واقتداء بمشايخ الحديث فيه.

قال ابن جرير الطبرى: وقد ذكر الأخبار المرفوعة فى صلاة الضحى واختلاف عددها: وليس فى هذه الأحاديث حديثٌ يدفع صاحبه، وذلك أن

(١) إسناده ضعيف: الأحوص بن حكيم قال فى «التقريب» (٢٩٠): ضعيف الحفظ، ومحاضر صدوق له أوهام كما فى «التقريب» (٦٤٩٣)، ولا أجد من فوقهما.

(٢) صحيح: أخرجه أبو يعلى (٦٥٥٩)، وصححه الألبانى فى «صحيح الترغيب والترهيب».

من حكى أنه صلى الضحى أربعاً جائز أن يكون رآه فى حال فعله ذلك، ورآه غيره فى حال أخرى صلى ركعتين، ورآه آخر فى حال أخرى صلاها ثمانياً، وسمعه آخر يحث على أن يصلى ستاً، وآخر يحث على أن يصلى ركعتين، وآخر على عشر، وآخر على ثنتى عشرة، فأخبر كل واحد منهم عما رأى وسمع. قال: والدليل على صحة قولنا، ما روى عن زيد بن أسلم قال: سمعتُ عبد الله بن عمر يقول لأبى ذر: أوصني يا عم، قال: سألتُ رسول الله ﷺ كما سألتنى، فقال: «مَنْ صَلَّى الضُّحَى رَكَعَتَيْنِ، لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ، وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعًا، كُتِبَ مِنَ الْعَابِدِينَ، وَمَنْ صَلَّى سِتًّا، لَمْ يَلْحَقْهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ ذَنْبٌ، وَمَنْ صَلَّى ثَمَانِيًا، كُتِبَ مِنَ الْقَائِمِينَ، وَمَنْ صَلَّى عَشْرًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ» (١).

وقال مجاهد: صلى رسول الله ﷺ يوماً الضُّحَى ركعتين، ثم يوماً أربعاً، ثم يوماً ستاً، ثم يوماً ثمانياً ثم ترك. فأبان هذا الخبر عن صحة ما قلنا من احتمال خبر كل مُخْبِرٍ من تقدم أن يكون إخباره لما أخبر عنه فى صلاة الضُّحَى على قدر ما شاهده وعايته.

والصواب: إذا كان الأمر كذلك: أن يصليها من أراد على ما شاء من العدد. وقد روى هذا عن قوم من السلف حدثنا ابن حميد، حدثنا جرير، عن إبراهيم، سأل رجل الأسود، كم أصلى الضحى؟ قال: كم شئت (٢).

وطائفة ثانية، ذهبت إلى أحاديث الترك، ورجعتها من جهة صحة إسنادها، وعمل الصحابة بموجبها، فروى البخارى عن ابن عمر، أنه لم يكن يصليها، ولا أبو بكر، ولا عمر. قلت: فالنبي ﷺ قال: لا إخاله (٣).

(١) فى إسناده ضعف: قاله الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٣/٦٥).

(٢) إسناده ضعيف جداً: ابن حميد هو محمد بن حميد الرازى متهم بالكذب.

(٣) صحيح: وقد تقدم.



وقال وكيع<sup>(١)</sup>: حدثنا سفيان الثورى، عن عاصم بن كليب، عن أبيه، عن  
أبى هريرة، قال: ما رأيتُ رسولُ الله ﷺ صلى صلاة الضحى إلا يومًا  
واحدًا<sup>(٢)</sup>. وقال على بن المدينى: حدثنا معاذ بن معاذ، حدثنا شعبة، حدثنا  
فضيل بن فضالة، عن عبدالرحمن بن أبى بكرة، قال: رأى أبو بكرة<sup>(٣)</sup> ناسًا  
يُصلون الضحى، قال: إنكم لتصلون صلاة ما صلاها رسول الله ﷺ ولا  
عامَّةُ أصحابه<sup>(٤)</sup>.

وفى «الموطأ»: عن مالك، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة  
قالت: ما سبَّح رسولُ الله ﷺ سُبْحَةَ الضُّحَى قطُّ، وإنى لأُسَبِّحُهَا، وإن كان  
رسولُ الله ﷺ لَيَدْعُ العمل وهو يُحب أن يعمل به خشية أن يعمل به الناس،  
فَيُفْرَضَ عليهم<sup>(٥)</sup>.

وقال أبو الحسن على بن بطَّال: فأخذ قوم من السَّلف بحديث عائشة،  
ولم يَرَوْا صلاة الضحى. وقال قوم: إنها بدعة. روى الشعبى، عن قيس بن  
عُبَيْد، قال: كنت أختلُّف إلى ابن مسعود السَّنة كُلَّهَا، فما رأيتُه مصليًا  
الضحى. وروى شعبة، عن سعد بن إبراهيم، عن أبيه أن عبدالرحمن بن

(١) وكيع: هو ابن الجراح الرواسى، أحد أعلام المحدثين، أبوسفيان الكوفى، ثقة حافظ  
عابد، مات فى آخر سنة ست وأول سنة سبع وتسعين، وله سبعون سنة. «التقريب»  
(٧٤١٤).

(٢) إسناده حسن: عاصم بن كليب هو وأبوه كليب بن شهاب كلاهما صدوق كما فى  
«التقريب» (٣٠٧٥، ٥٦٦٠).

(٣) أبو بكرة: هو نفيح بن الحارث بن كَلْدَةَ بن عمرو بن علاج، أبو بكرة الثقفى، قيل له أبو  
بكرة لأنه تدلى من حصن بالطائف إلى النبى ﷺ فأعتقه يومئذ، مات فى ولاية زياد سنة  
(٥٠هـ). «التهذيب» (٢٣٨/٤).

(٤) إسناده حسن: من أجل فضيل بن فضالة وهو القيسى البصرى، قال فى «التقريب»  
(٥٤٣٥): صدوق.

(٥) صحيح: أخرجه مسلم (٧١٨) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب صلاة  
الضحى، وقد تقدم.

عوف، كان لا يُصلى الضحى. وعن مجاهد، قال: دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد، فإذا ابنُ عمر جالس عند حُجرة عائشة، وإذا الناس فى المسجد يُصلون صلاة الضحى، فسألناه عن صلاتهم؟ فقال: بدعة، وقال مرة؛ وَنِعِمَّتِ الْبِدْعَةُ.

وقال الشعبى: سمعتُ ابنَ عمر يقول: ما ابتدَعَ المسلمون أفضلَ صلاة من الضحى. وسئل أنس بن مالك عن صلاة الضحى، فقال: الصلوات خمس.

وذهبت طائفة ثالثة: إلى استحباب فعلها غيباً<sup>(١)</sup>، فتُصلى فى بعض الأيام دون بعض، وهذا أحدُ الروایتين عن أحمد، وحكاه الطبرى عن جماعة، قال: واحتجوا بما روى الجُريرى. عن عبد الله بن شقيق، قال: قلتُ لعائشة: أكانَ رسولُ الله ﷺ يُصلى الضحى؟ قالت: لا إلا أن يَجىءَ من مغيبه<sup>(٢)</sup>.

ثم ذكر حديثُ أبى سعيد: كان رسولُ الله ﷺ يُصلى الضحى، حتى نقول: لا يدعُها، ويدعُها حتى نقول: لا يُصليها<sup>(٣)</sup>، وقد تقدم، ثم قال: كذا ذكر من كان يفعل ذلك من السلف. وروى شعبة، عن حبيب بن الشهيد، عن عكرمة، قال: كان ابنُ عباس يُصليها يوماً، ويدعُها عشرة أيام يعنى صلاة الضحى، فإذا أتى مسجد قباء، صلى، وكان يأتيه كل سبت. وروى سفيان، عن منصور، قال: كانوا يكرهون أن يُحافظوا عليها كال مكتوبة، ويُصلون ويدعون يعنى صلاة الضحى. وعن سعيد بن جبیر: إني لأدع صلاة الضحى وأنا أشتيها، مخافة أن أراها حتماً على. وقال مسروق: كنا نقرأ فى المسجد، فنبقى بعد قيام ابن مسعود، ثم نقوم، فنصلى الضحى،

(١) غيباً: أى فى وقت دون وقت.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) ضعيف: وقد تقدم.

فبلغ ابن مسعود ذلك فقال: لِمَ تُحْمَلُونَ عِبَادَ اللَّهِ مَا لَمْ يُحْمَلْهُمْ اللَّهُ؟! إِنْ كُنْتُمْ لَا بُدَّ فَاعْلَيْنَ، ففى يُوتَكُم. وكان أبو مجلَز يُصلى الضحى فى منزله. قال هؤلاء: وهذا أولى لثلاثتهم متوهم وجوبها بالمحافظة عليها، أو كونها سنة راتبة.

ولهذا قالت عائشة: لو نُشِرَ لى أبواى ما تَرَكتُها. فإنها كانت تُصليها فى البيت حيث لا يراها الناس.

وذهبت طائفة رابعة إلى أنها تُفعل بسبب من الأسباب، وأن النبى ﷺ، إنما فعلها بسبب، قالوا: وصلاته ﷺ يومَ الفتح ثمان ركعات ضحى، إنما كانت من أجل الفتح، وأن سنة الفتح أن تُصلى عنده ثمان ركعات، وكان الأمراء يُسمونها صلاة الفتح. وذكر الطبرى فى «تاريخه» عن الشعبى قال: لما فتح خالد بن الوليد الحيرة، صلى صلاة الفتح ثمان ركعات لم يُسلم فيهن، ثم انصرف. قالوا: وقول أم هانئ: «وذلك ضحى». تريد أن فعله لهذه الصلاة كان ضحى، لا أن الضحى اسم لتلك الصلاة. قالوا: وأما صلاته فى بيت عتبان بن مالك، فإنما كانت لسبب أيضاً، فإن عتبان قال له: إني أنكرت بصرى، وإن السيول تحول بينى وبين مسجد قومى، فوددت أنك جئت، فصليت فى بيتى مكاناً أتخذه مسجداً، فقال: «أفعل إن شاء الله تعالى» قال: فغدا على رسول الله ﷺ وأبو بكر معه بعد ما اشتد النهار فاستأذن النبى ﷺ فأذنت له، فلم يجلس حتى قال: «أين تُحبُّ أن أُصلى من بيتك؟» فأشرت إليه من المكان الذى أحب أن يصلى فيه، فقام وصففنا خلفه، وصلى، ثم سلم، وسلمنا حين سلم. (١) متفق عليه.

فهذا أصل هذه الصلاة وقصتها، ولفظ البخارى فيها، فاختصره بعض الرواة عن عتبان، فقال: إن رسول الله ﷺ صلى فى بيتى سُبحة الضحى، فقاموا وراءه فصلُّوا.

(١) صحيح: وقد تقدم.



وأما قولُ عائشة: لم يكن رسول الله ﷺ يُصلي الضحى إلا أن يقدم من مغيبه<sup>(١)</sup>، فهذا من أبين الأمور أن صلاته لها إنما كانت لسبب، فإنه ﷺ كان إذا قدم من سفر، بدأ بالمسجد، فصلى فيه ركعتين. فهذا كان هديه، وعائشة أخبرت بهذا وهذا، وهى القائلة: ما صلى رسول الله ﷺ صلاة الضحى قط.

فالذى أثبتته فعلها بسبب، كقدومه من سفر، وفتحه، وزيارته لقوم ونحوه، وكذلك إتيانه مسجد قباء للصلاة فيه، وكذلك ما رواه يوسف بن يعقوب، حدثنا محمد بن أبى بكر، حدثنا سلمة بن رجاء، حدثنا الشعثاء، قالت: رأيت ابن أبى أوفى صلى الضحى ركعتين يوم بُشِّرَ برأس أبى جهل<sup>(٢)</sup>. فهذا إن صحَّ فهى صلاة شكر وقعت وقت الضحى، كشكر الفتح. والذى نفته هو ما كان يفعله الناس، يُصلونها لغير سبب، وهى لم تقل: إن ذلك مكروه، ولا مخالفٌ لسته، ولكن لم يكن من هديه فعلها لغير سبب. وقد أوصى بها وندب إليها، وحضَّ عليها، وكان يستغنى عنها بقيام الليل، فإن فيه غنية عنها، وهى كالبدل منه، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾<sup>(٣)</sup> قال ابن عباس، والحسن، وقتادة: عوضًا وخلفًا يقوم أحدهما مقام صاحبه، فمن فاته عمل فى أحدهما، قضاه فى الآخر.

قال قتادة: فأدوا لله من أعمالكم خيراً فى هذا الليل والنهار، فإنهما مطَّيَّان يُقَحِّمان الناس إلى آجالهم، ويقربان كلَّ بعيد، ويُبليان كلَّ جديد، ويَجِيئان بكلَّ موعود إلى يوم القيامة.

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٣٩١) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الصلاة والسجود عند الشكر، دون «الضحى ركعتين» وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

(٣) سورة الفرقان: ٦٢.

وقال شقيق: جاء رجل إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال: فاتتنى الصلاةُ الليلة، فقال: أدرك ما فاتك من ليلتك فى نهارك، فإن الله عز وجل جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد يذكّر أو أراد شكوراً.

قالوا: وفعل الصحابة رضى الله عنهم يدل على هذا، فإن ابن عباس كان يُصليها يوماً، ويدعها عشرة، وكان ابن عمر لا يصليها، فإذا أتى مسجد قباء، صلاها، وكان يأتيه كل سبت. وقال سفيان، عن منصور: كانوا يكرهون أن يُحافظوا عليها كالمكتوبة، ويصلون ويدعون، قالوا: ومن هذا الحديث الصحيح عن أنس، أن رجلاً من الأنصار كان ضخمًا، فقال للنبي ﷺ: إني لا أستطيع أن أصلى معك، فصنع للنبي ﷺ طعامًا، ودعاه إلى بيته، ونضح له طرف حصير بماء، فصلى عليه ركعتين. قال أنس: ما رأيته صلى الضحى غير ذلك اليوم<sup>(١)</sup>. رواه البخارى.

ومن تأمل الأحاديث المرفوعة وآثار الصحابة، وجدها لا تدل إلا على هذا القول، وأما أحاديث الترغيب فيها، والوصية بها، فالصحيح منها كحديث أبى هريرة وأبى ذر لا يدل على أنها سنة راتبة لكل أحد، وإنما أوصى أبى هريرة بذلك، لأنه قد روى أن أبى هريرة كان يختار درس الحديث بالليل على الصلاة، فأمره بالضحى بدلاً من قيام الليل، ولهذا أمره ألا ينام حتى يوتر، ولم يأمر بذلك أبى بكر وعمر وسائر الصحابة.

وعامة أحاديث الباب فى أسانيدھا مقال، وبعضھا منقطع، وبعضھا موضوع لا يحل الاحتجاج به، كحديث يُروى عن أنس مرفوعاً «مَنْ دَاوَمَ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٦٧٠) فى كتاب الأذان، باب: الرخصة فى المطر.

عَلَى صَلَاةِ الضُّحَى وَلَمْ يَقْطَعْهَا إِلَّا عَنْ عَلَّةٍ، كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي زَوْرَقٍ مِنْ نُورٍ فِي بَحْرٍ مِنْ نُورٍ» وَضَعَهُ زَكْرِيَّا بْنُ دُوَيْدَ الْكِنْدِيُّ<sup>(١)</sup>، عَنْ حَمِيدٍ.

وَأَمَّا حَدِيثُ يَعْلَى بْنِ أَشْدَقَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ «مَنْ صَلَّى مِنْكُمْ صَلَاةَ الضُّحَى، فَلْيُصَلِّهَا مُتَعَبِّدًا، فَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُصَلِّيَهَا السَّنَةَ مِنَ الدَّهْرِ ثُمَّ يَنْسَاهَا وَيَدَّعُهَا، فَتَحْنُ إِلَيْهِ كَمَا تَحْنُ النَّاقَةُ إِلَى وَلَدِهَا إِذَا فَقَدَتْهُ». فَيَا عَجَبًا لِلْحَاكِمِ كَيْفَ يَحْتَجُّ بِهَذَا وَأَمْثَالِهِ، فَإِنَّهُ يَرَوِي هَذَا الْحَدِيثَ فِي كِتَابِ أَفْرَدِهِ لِلضُّحَى، وَهَذِهِ نَسْخَةٌ مَوْضُوعَةٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يَعْنِي نَسْخَةٌ يَعْلَى بْنِ الْأَشْدَقِ<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ ابْنُ عَدَى: رَوَى يَعْلَى بْنُ الْأَشْدَقِ، عَنْ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً مِنْكَرَةً، وَهُوَ وَعَمُّهُ غَيْرُ مَعْرُوفَيْنِ، وَبَلَغَنِي عَنْ أَبِي مَسْهَرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِيَعْلَى بْنِ الْأَشْدَقِ: مَا سَمِعْتُ عَمَّكَ مِنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ: جَامِعُ سَفِيَّانَ، وَمَوْطَأُ مَالِكٍ، وَشَيْئًا مِنَ الْفَوَائِدِ. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ بْنُ حَبَانَ: لَقِيَ يَعْلَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَرَادٍ، فَلَمَّا كَبُرَ، اجْتَمَعَ عَلَيْهِ مِنْ لَا دِينَ لَهُ، فَوَضَعُوا لَهُ شَبْهًا بِمَا تَتَى حَدِيثَ، فَجَعَلَ يُحَدِّثُ بِهَا وَهُوَ لَا يَدْرِي، وَهُوَ الَّذِي قَالَ لَهُ بَعْضُ مُشَايخِ أَصْحَابِنَا: أَيْ شَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ؟ فَقَالَ: هَذِهِ النُّسخة، وَجَامِعُ سَفِيَّانَ. لَا تَحِلُّ الرِّوَايَةُ عَنْهُ بِحَالٍ.

وَكَذَلِكَ حَدِيثُ عُمَرَ بْنِ صُبْحٍ عَنْ مِقَاتِلِ بْنِ حَيَّانٍ حَدِيثُ عَائِشَةَ الْمُتَقَدِّمِ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الضُّحَى ثَلَاثِينَ رَكْعَةً<sup>(٣)</sup>، وَهُوَ حَدِيثٌ

(١) زَكْرِيَّا بْنُ دُوَيْدَ الْكِنْدِيُّ: كَذَّابٌ، زَعَمَ أَنَّهُ ابْنُ مَائَةٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً، وَذَلِكَ بَعْدَ السِّتِينَ وَمِائَتَيْنِ، قَالَ ابْنُ حَبَانَ: كَانَ يَضَعُ الْحَدِيثَ عَلَى حَمِيدِ الطَّوِيلِ. «الميزان» (٢٨٧٤).

(٢) يَعْلَى بْنُ الْأَشْدَقِ: الْعَقِيلِيُّ، أَبُو الْهَيْثَمِ الْجَزْرِيُّ، الْخِرَانِيُّ، قَالَ الْبُخَارِيُّ: لَا يَكْتَبُ حَدِيثَهُ. وَقَالَ ابْنُ حَبَانَ: وَضَعُوا لَهُ أَحَادِيثَ فَحَدَّثَ بِهَا وَلَمْ يَدْر. وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ: لَيْسَ بِشَيْءٍ لَا يَصْدُقُ. «الميزان» (٩٨٣٤).

(٣) إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ جَدًّا: كَمَا تَقْدُمُ.



طويل ذكره الحاكم فى «صلاة الضحى» وهو حديث موضوع، المتهم به عمر ابن صبح<sup>(١)</sup>، قال البخارى: حدثنى يحيى، عن على بن جرير، قال: سمعت عمر بن صبح يقول: أنا وضعت خطبة النبى ﷺ، وقال ابن عدى: منكر الحديث. وقال ابن حبان: يضع الحديث على الثقات، لا يحل كتب حديثه إلا على جهة التعجب منه، وقال الدراقطنى: متروك، وقال الأزدي: كذاب.

وكذلك حديث عبدالعزيز بن أبان، عن الثورى، عن حجاج بن فراقصة، عن مكحول، عن أبى هريرة مرفوعاً «من حافظ على سُبْحَةِ الضُّحَى، غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ، وَإِنْ كَانَتْ بَعْدَ الْجَرَادِ، وَأَكْثَرَ مِنْ زَيْدِ الْبَحْرِ»<sup>(٢)</sup> ذكره الحاكم أيضاً. وعبدالعزيز<sup>(٣)</sup> هذا، قال ابن نمير: هو كذاب، وقال يحيى: ليس بشيء كذاب خبيث يضع الحديث، وقال البخارى، والنسائى، والدراقطنى: متروك الحديث.

وكذلك حديث النهاس بن قهم، عن شداد، عن أبى هريرة يرفعه «مَنْ حَافَظَ عَلَى شُفْعَةِ الضُّحَى، غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَيْدِ الْبَحْرِ» والنهاس<sup>(٤)</sup>، قال يحيى: ليس بشيء ضعيف كان يروى عن عطاء، عن ابن عباس أشياء منكورة، وقال النسائى: ضعيف، وقال ابن عدى: لا يساوى شيئاً، وقال ابن حبان: كان يروى المناكير عن المشاهير، ويخالف الثقات، لا يجوز الاحتجاج له، وقال الدارقطنى: مضطرب الحديث، تركه يحيى القطان.

(١) عمر بن صبح: الخراسانى، أبو نعيم، متروك الحديث، انظر «الميزان» (٦١٤٧).

(٢) ضعيف: وقد تقدم.

(٣) عبد العزيز بن أبان: أبو خالد الأموى الكوفى، أحد المتروكين، كذبه ابن معين وغيره، انظر «الميزان» (٥٠٨٢)، و«التهذيب» (٥٨١/٢)، و«التقريب» (٤٠٨٣).

(٤) النهاس بن قهم: أبو الخطاب القيسى، البصرى، القاص، ضعيف الحديث، انظر «الميزان» (٩١٢٤)، و«التهذيب» (٢٤٣/٤)، و«التقريب» (٧١٩٧).

وأما حديث حميد بن صخر، عن المقبرى، عن أبى هريرة: بعث رسول الله ﷺ بعثاً الحديث<sup>(١)</sup>، وقد تقدم. فحميد<sup>(٢)</sup> هذا، ضعفه النسائى، ويحيى بن معين، ووثقه آخرون، وأنكر عليه بعض حديثه، وهو ممن لا يُحتج به إذا انفرد. والله أعلم.

وأما حديث محمد بن إسحاق، عن موسى، عن عبد الله بن المشى، عن أنس، عن عمه ثمامة، عن أنس يرفعه «مَنْ صَلَّى الضُّحَى، بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ مِنْ ذَهَبٍ»<sup>(٣)</sup>، فمن الأحاديث الغرائب، وقال الترمذى: غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

وأما حديث نعيم بن همار: «ابن آدم لا تعجز لى عن أربع ركعات فى أول النهار، أكفك آخره»<sup>(٤)</sup>، وكذلك حديث أبى الدرداء، وأبى ذر، فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: هذه الأربع عندى هى الفجر وستتها.

### فصل [هديه ﷺ فى سجود الشكر]

وكان من هديه ﷺ وهدى أصحابه سجود الشكر عند تجديد نعمة تسر، أو اندفاع نقمة، كما فى «المسند» عن أبى بكر، أن النبى ﷺ، كان إذا أتاه أمر يسره، خر لله ساجداً شكراً لله تعالى<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) حميد بن صخر: هو حميد بن زياد بن أبى المخارق الخراط، أبو صخر، مدنى سكن مصر، صدوق بهم، مات (١٨٩هـ). «التقريب» (١٥٤٦).

(٣) ضعيف: وقد تقدم.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

(٥) حسن: أخرجه أبو داود (٢٧٧٤) فى كتاب الجهاد، باب: فى سجود الشكر، والترمذى (١٥٨٤) فى كتاب السير، باب: ما جاء فى مسجدة الشكر، وابن ماجه (١٣٩٤) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الصلاة والسجدة عند الشكر، وأحمد (٤٥/٥)، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» (١١٤٣): حسن.

وذكر ابن ماجه، عن أنس، أن النبى ﷺ بُشِّرَ بِحَاجَةٍ، فَخَرَّ لِلَّهِ سَاجِدًا<sup>(١)</sup>.

وذكر البيهقى بإسناد على شرط البخارى، أن علياً رضى الله عنه، لما كتب إلى النبى ﷺ بِإِسْلَامِ هَمْدَانَ، خَرَّ سَاجِدًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: «السَّلَامُ عَلَى هَمْدَانَ، السَّلَامُ عَلَى هَمْدَانَ»<sup>(٢)</sup>. وصدر الحديث فى صحيح البخارى وهذا تمامه بإسناده عند البيهقى.

وفى «المسند» من حديث عبدالرحمن بن عوف، أن رسول الله ﷺ، سجد شكراً لما جاءته البشرى من ربه، أنه من صلى عليك، صليت عليه، ومن سلم عليك، سلمت عليه<sup>(٣)</sup>.

وفى سنن أبى داود من حديث سعد بن أبى وقاص، أن رسول الله ﷺ رفع يديه فسأل الله ساعة، ثم خر ساجداً ثلاث مرات، ثم قال: «إِنِّى سَأَلْتُ رَبِّى، وَشَفَعْتُ لَأُمَّتِى، فَأَعْطَانِى ثُلْثَ أُمَّتِى، فَخَرَرْتُ سَاجِدًا شُكْرًا لِرَبِّى، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِى، فَسَأَلْتُ رَبِّى لَأُمَّتِى، فَأَعْطَانِى الثُّلْثَ الثَّانِى، فَخَرَرْتُ سَاجِدًا شُكْرًا لِرَبِّى، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِى، فَسَأَلْتُ رَبِّى لَأُمَّتِى، فَأَعْطَانِى الثُّلْثَ الْآخَرَ، فَخَرَرْتُ سَاجِدًا لِرَبِّى»<sup>(٤)</sup>.

وسجد كعب بن مالك لما جاءته البشرى بتوبة الله عليه<sup>(٥)</sup>، ذكره البخارى.

(١) حسن: أخرجه ابن ماجه (١٣٩٢) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الصلاة والسجدة عند الشكر، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

(٢) أخرجه البيهقى (٣٦٩/٢).

(٣) أخرجه أحمد (١٩١/١).

(٤) ضعيف: أخرجه أبو داود (٢٧٧٥) فى كتاب الجهاد، باب: فى سجود الشكر، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٥٩٠)، ضعيف.

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (٤٤١٨) فى كتاب المغازى، باب: حديث كعب بن مالك، ومسلم (٢٧٦٩) فى كتاب التوبة، باب: حديث توبة كعب بن مالك، وابن ماجه (٩٣٩٣) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الصلاة والسجدة عند الشكر، وأحمد (٤٥٨/٣).



وذكر أحمد عن علي رضي الله عنه، أنه سجد حين وجد ذا النُدْيَةِ في قتل الخوارج.

وذكر سعيد بن منصور، أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه، سجد حين جاءه قتل مسيلمة<sup>(١)</sup>.

### فصل [في هديه ﷺ في سجود القرآن]

كان ﷺ، إذا مرَّ بسجدة، كبر وسجد، وربما قال في سجوده «سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ»<sup>(٢)</sup>.  
وربما قال: «اللَّهُمَّ اخْطُطْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا، وَاكْتُبْ لِي بِهَا أَجْرًا، وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا، وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ»<sup>(٣)</sup>. ذكرهما أهل السنن.

ولم يذكر عنه أنه كان يُكبر للرفع من هذا السجود، ولذلك لم يذكره الحرقى ومتقدمو الأصحاب، ولا نُقِلَ فيه عنه تشهد ولا سلام البتة. وأنكر أحمد والشافعي السلام فيه، فالمنصوص عن الشافعي: أنه لا تشهد فيه ولا تسليم، وقال أحمد: أما التسليم، فلا أدري ما هو، وهذا هو الصواب الذي لا ينبغي غيره.

وصح عنه ﷺ، أنه سجد في «ألم تنزيل»، وفي ﷺ، وفي «النجم» وفي ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، وفي ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾.

(١) أخرجه البيهقي (٣٧١/٢).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤١٤) في كتاب الصلاة، باب: ما يقول إذا سجد، والترمذي (٣٤٣٦) في كتاب الدعوات، باب: ما يقول في سجود القرآن، والنسائي (٢٢٢/٢) في كتاب الافتتاح، باب: نوع آخر، وأحمد (٣٠/٦ و ٢١٧)، وصححه الألباني في «صحيح سنن أبي داود».

(٣) حسن: أخرجه الترمذي (٥٧٩) في كتاب السفر، باب: ما يقول في سجود القرآن، وابن ماجه (١٠٥٣) في كتاب الإقامة، باب: سجود القرآن، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

وذكر أبو داود عن عمرو بن العاص، أن رسول الله ﷺ، أقرأه خمس عشرة سجدة، منها ثلاث فى المفصل، وفى سورة الحج سجدتان<sup>(١)</sup>.

وأما حديث أبى الدرداء، سجدت مع رسول الله ﷺ إحدى عشرة سجدة، ليس فيها من المفصل شىء: «الأعراف»، و«الرعد»، و«النحل»، و«بنى إسرائيل»، و«مريم»، و«الحج»، وسجدة «الفرقان»، و«النمل»، و«السجدة»، و«آل عمران»، وسجدة «الحواميم»<sup>(٢)</sup>، فقال أبو داود: روى أبو الدرداء عن النبى ﷺ إحدى عشرة سجدة، وإسناده<sup>(٣)</sup> واه.

وأما حديث ابن عباس رضى الله عنهما، أن رسول الله ﷺ لم يسجد فى المفصل منذ تحول إلى المدينة<sup>(٤)</sup>. رواه أبو داود فهو حديث ضعيف، فى إسناده أبو قدامة الحارث بن عبيد<sup>(٥)</sup>، لا يحتج به حديثه. قال الإمام أحمد: أبو قدامة مضطرب الحديث. وقال يحيى بن معين: ضعيف، وقال النسائى: صدوق عنده مناكير، وقال أبو حاتم البستى: كان شيخاً صالحاً عن كثر وهمه. وعلمه ابن القطان بمطر الوراق، وقال: كان يشبهه فى سوء الحفظ محمد بن عبدالرحمن بن أبى ليلى، وعيب على مسلم إخراج حديثه. انتهى كلامه.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٤٠١) فى كتاب الصلاة، باب: تفريع أبواب السجود، وابن ماجه (١٠٥٧) فى كتاب الإقامة، باب: عدد سجود القرآن، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٣١٢): ضعيف.

(٢) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٠٥٦) فى كتاب الإقامة، باب: عدد سجود القرآن، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

(٣) «سنن أبى داود» (٥٩/٢).

(٤) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٤٠٣) فى كتاب الصلاة، باب: من لم ير السجود فى المفصل، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٣١٥): ضعيف.

(٥) الحارث بن عبيد: أبو قدامة البصرى، الإيادى، صدوق يخطئ. «التقريب» (١٠٣٣).

ولاعيب على مسلم فى إخراج حديثه، لأنه يتقى من أحاديث هذا الضرب ما يعلم أنه حفظه، كما يطرح من أحاديث الثقة ما يعلم أنه غلط فيه، فغلط فى هذا المقام من استدرك عليه إخراج جميع حديث الثقة، ومن ضعف جميع حديث سبىء الحفظ، فالأولى: طريقة الحاكم وأمثاله، والثانية: طريقة أبى محمد بن حزم وأشكاله، وطريقة مسلم هى طريقة أئمة هذا الشأن والله المستعان.

وقد صح عن أبى هريرة أنه سجد مع النبى ﷺ فى ﴿اقرأ باسم ربك الذى خلق﴾، وفى ﴿إذا السماء انشقت﴾<sup>(١)</sup>، وهو إنما أسلم بعد مقدم النبى ﷺ المدينة بست سنين أو سبع، فلو تعارض الحديثان من كل وجه، وتقاوما فى الصحة، لتعين تقديم حديث أبى هريرة، لأنه مثبت معه زيادة علم خفيت على ابن عباس، فكيف وحديث أبى هريرة فى غاية الصحة متفق على صحته، وحديث ابن عباس فيه من الضعف ما فيه. والله أعلم.

### فصل [فى هديه ﷺ فى الجمعة وذكر خصائص يومها]

ثبت فى «الصحيحين» عن النبى ﷺ أنه قال: «نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ، السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَبْدَأُنَّهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُنَا، ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِى فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، فَاخْتَلَفُوا فِيهِ، فَهَدَانَا اللَّهُ لَهُ، وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبِعٌ، الْيَهُودُ غَدًا، وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ»<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٥٧٨) فى كتاب المساجد، باب: سجود التلاوة، وأبو داود (١٤٠٧) فى كتاب الصلاة، باب: السجود فى (إذا السماء انشقت) و(اقرأ)، والترمذى (٥٧٣) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى السجدة فى (إذا السماء انشقت) و(اقرأ باسم ربك الذى خلق)، والنسائى (١٦٢/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: السجود فى (اقرأ باسم ربك)، وابن ماجه (١٠٥٨) فى كتاب الإقامة، باب: عدد سجود القرآن، والدارمى (١٤١٧).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٨٧٦) فى كتاب الجمعة، باب: هل على من لم يشهد الجمعة غسل، ومسلم (٨٥٥) فى كتاب الجمعة، باب: رقم (١) والنسائى (٨٦٠/٣) فى كتاب الجمعة، باب: إيجاب الجمعة، والشافعى (٦١).



وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة، وحذيفة رضى الله عنهما قالا :  
قال رسول الله ﷺ «أفضل الله عن الجمعة من كان قبلنا، فكان لليهود يوم  
السبت، وكان للنصارى يوم الأحد، فجاء الله بنا، فهدانا ليوم الجمعة، فجعل  
الجمعة والسبت والأحد، وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة، نحن الآخرون من  
أهل الدنيا، والأولون يوم القيامة، المقضى لهم قبل الخلائق» (١).

وفي «المسند» والسنن، من حديث أوس بن أوس، عن النبي ﷺ :  
«من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق الله آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة،  
وفيه الصعقة، فأكثروا على من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة على»  
قالوا: يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ (يعنى: قد  
بليت) قال: «إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء» (٢). ورواه  
الحاكم، في «المستدرک» وابن حبان في «صحيحه».

وفي جامع الترمذی، من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال :  
«خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق الله آدم، وفيه أدخل الجنة،  
وفيه أخرج منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة» (٣) قال: حديث حسن  
صحيح، وصححه الحاكم.

وفي «المستدرک» أيضاً عن أبي هريرة مرفوعاً «سيد الأيام يوم الجمعة،

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٨٥٦) في كتاب الجمعة، باب: رقم (١)، والنسائي (٨٧/٣)  
في كتاب الجمعة، باب: إيجاب الجمعة، وابن ماجه (١٠٨٣) في كتاب الإقامة، باب:  
في فضل الجمعة.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٤٧) في كتاب الصلاة، باب: فضل يوم الجمعة، والنسائي  
(٩٢-٩١/٣) في كتاب الجمعة، باب: إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة، وابن  
ماجه: (١٦٣٦) في كتاب الجنائز، باب: ذكر وفاته ودفنه ﷺ، وأحمد (٨/٤)،  
والدارمي (١٥٧٢)، وقال الألباني في «صحيح الجامع» (٢٢١٢): صحيح.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٨٥٤) في كتاب الجمعة، باب: رقم (١)، والترمذی (٤٨٨) في  
كتاب الجمعة، باب: ما جاء في فضل يوم الجمعة، والنسائي (٩٠/٣) في كتاب الجمعة،  
باب: ذكر فضل يوم الجمعة.

فيه خلق آدم، وفيه أَدْخِلَ الْجَنَّةَ، وفيه أُخْرِجَ مِنْهَا، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ<sup>(١)</sup>.

وروى مالك فى «الموطأ»، عن أبى هريرة مرفوعاً «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ أُهْبِطَ، وَفِيهِ تَبَّ عَلَيْهِ، وَفِيهِ مَاتَ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصَيَّخَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِّنَ السَّاعَةِ إِلَّا الْجَنِّ وَالْإِنْسَ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُّسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أُعْطَاهُ إِيَّاهُ». قَالَ كَعْبٌ : ذَلِكَ فى كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ، فَقُلْتُ: بَلْ فى كُلِّ جُمُعَةٍ، فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ، فَقَالَ: صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ... قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ، ثُمَّ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ، فَحَدَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبٍ، قَالَ: قَدْ عَلِمْتُ آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ، قُلْتُ: فَأَخْبِرْنِي بِهَا، قَالَ: هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ فى يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَقُلْتُ: كَيْفَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُّسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ» وَتِلْكَ السَّاعَةُ لَا يُصَلِّيُ فِيهَا؟ فَقَالَ ابْنُ سَلَامٍ: أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ، فَهُوَ فى صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ»؟<sup>(٢)</sup>

وفى صحيح ابن حبان مرفوعاً، «لَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ عَلَى يَوْمٍ خَيْرٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ»<sup>(٣)</sup>.

وفى مسند الشافعى من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه، قال: أتى

(١) أخرجه الحاكم (١٠٢٦).

(٢) صحيح: أخرجه مالك (٢٣٩)، وأبو داود (١٠٤٦) فى كتاب الصلاة، باب: فضل يوم الجمعة، والترمذى (٤٩١) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى الساعة التى ترجى فى يوم الجمعة، والنسائى (١١٤/٣-١١٥) فى كتاب الجمعة، باب: ذكر الساعة التى يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة وأحمد (٤٨٦/٢)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) أخرجه ابن حبان (٢٧٧٠).

جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ بمראה بيضاء، فيها نُكْتُةٌ، فقال النبى ﷺ: ما هذه؟ فقال: «هذه يومُ الجمعة، فضُلْتُ بها أنت وأُمَّتُك، والنَّاسُ لَكُمْ فيها تبعٌ، اليهودُ والنصارى، ولكن فيها خيرٌ، وفيها ساعةٌ لا يوافقها عبدٌ مؤمنٌ يدْعُو اللهَ بخيرٍ إلا استُجيبَ لَهُ وهو عندنا يومُ المَزيد، فقال النبى ﷺ: يا جبريل! ما يومُ المَزيد؟ قال: إِنَّ رَبَّكَ اتَّخَذَ فى الفردوسِ وادِيًا أَفِيحَ فيه كُتُبٌ من مَسْكِ، فإذا كان يومُ الجمعة أنزلَ اللهُ سُبْحَانَهُ ما شاءَ من ملائِكَته، وحولِهِ منابرٌ من نورٍ عليها مقاعدُ النَّبِيِّينَ، وحَفَّ تلكَ المنايرُ بمنابرٍ من ذهبٍ مُكَلَّلَةٍ بالياقوتِ والزُّبرجدِ، عليها الشُّهداءُ والصدِّيقونَ، فجلسوا من ورائِهِم على تلكَ الكُتُبِ، فيقولُ اللهُ عزَّ وجلَّ: «أنا ربُّكم قد صدَّقْتُكم وعَدَى، فسَلُونى أعطُكم». فيقولونَ: ربَّنَا نسألكَ رضوانَكَ، فيقول: قد رَضِيتُ عنكُم ولكُم ما تَمَنَيْتُم ولَدَى مَزيدٍ، فهمُ يُحبُّونَ يومَ الجمعة لما يُعطِيهِم فيه رَبُّهُم من الخيرِ، وهو اليومُ الَّذى استوى فيه رَبُّكَ تبارَكَ وتعالى على العرشِ، وفيه خَلَقَ آدمَ، وفيه تَقُومُ السَّاعَةُ»<sup>(١)</sup>.

رواه الشافعى عن إبراهيم بن محمد، حدثنى موسى بن عُبيدة، قال: حدثنى أبو الأزهر معاوية بن إسحاق بن طلحة، عن عبد الله بن هبيد، عن عمير بن أنس.

ثم قال: وأخبرنا إبراهيم قال: حدثنى أبو عمران إبراهيم بن الجعد، عن أنس شبيهاً به<sup>(٢)</sup>.

وكان الشافعى حسنَ الرأى فى شيخه إبراهيم هذا<sup>(٣)</sup>، لكن قال فيه الإمام أحمد رحمه الله: معتزلى جهمى قدرى كلِّ بلاءٍ فيه.

(١) إسناده ضعيف جداً: أخرجه الشافعى ص (٧٠، ٧١) وفى إسناده إبراهيم بن محمد وهو الأسلمى، قال فى «التقريب» (٢٤١): متروك.

(٢) إسناده ضعيف جداً: أخرجه الشافعى ص (٧١)، وفيه إبراهيم بن محمد الأسلمى، متروك كما تقدم.

(٣) إبراهيم: هو ابن محمد بن يحيى الأسلمى، أبو إسحاق المدنى، أحد العلماء الضعفاء، بل المتروكين إلا أن الشافعى كان حسنَ الرأى فيه، انظر «الميزان» (١٨٩)، و«التقريب» (٢٤١).



ورواه أبو اليمان الحكم بن نافع، حدثنا صفوان: قال: قال أنس: قال  
النبي ﷺ: «أتانى جبريل فذكره» ورواه محمد بن شعيب، عن عمر مولى  
غفرة، عن أنس. ورواه أبو ظبية، عن عثمان بن عمير، عن أنس. وجمع  
أبو بكر بن أبى داود طرقه.

وفى مسند أحمد من حديث على بن أبى طلحة، عن أبى هريرة:  
قال: قيل للنبي ﷺ: لآى شىء سُمى يوم الجمعة؟ قال: «لأن فيه طُبعتُ  
طينةُ أيك آدم، وفيه الصَّعْقَةُ، والبَعْثَةُ، وفيه البَطْشَةُ، وفي آخره ثلاثُ سَاعَاتٍ،  
منها سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتُجِيبَ لَهُ» (١).

قال الحسن بن سفيان النسوى (٢) فى «مسنده» حدثنا أبو مروان هشام  
ابن خالد الأزرق، حدثنا الحسن بن يحيى الحُشْنَى، حدثنا عمر بن عبد الله  
مولى غفرة حدثنى أنس بن مالك، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«أتانى جبريلُ وفى يده كَهَيْئَةِ الْمَرَاةِ الْبَيْضَاءِ، فِيهَا نُكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، فَقُلْتُ: مَا  
هَذَا يَا جَبْرِيلُ؟ فَقَالَ: هَذِهِ الْجُمُعَةُ بُعِثَتْ بِهَا إِلَيْكَ تَكُونُ عِيدًا لَكَ وَلَأُمَّتِكَ مِنْ  
بَعْدِكَ. فَقُلْتُ: وَمَا لَنَا فِيهَا يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ كَثِيرٌ، أَنْتُمْ الْآخِرُونَ  
السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَفِيهَا سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يُصَلِّى يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا  
إِلَّا أَعْطَاهُ. قُلْتُ: فَمَا هَذِهِ النُّكْتَةُ السَّوْدَاءُ يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذِهِ السَّاعَةُ تَكُونُ  
فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَهُوَ سَيِّدُ الْأَيَّامِ، وَنَحْنُ نُسَمِّيهِ عِنْدَنَا يَوْمَ الْمَذِيدِ. قُلْتُ: وَمَا

(١) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (٣١١/٢) وفى إسناده فرج بن فضالة، ضعيف كما فى  
«التقريب» (٥٣٨٣)، وعلى بن أبى طلحة لم يسمع من ابن عباس كما فى «التهذيب»  
(١٧١/٣) فروايته عن أبى هريرة منقطعة فإن أبا هريرة أقدم وفاة من ابن عباس.

(٢) الحسن بن سفيان النسوى: هو الحسن بن سفيان بن عامر بن عبد العزيز بن النعمان،  
الإمام الحافظ، الثبت أبو العباس، الخراسانى، النسوى، صاحب المسند، ولد بعد  
(٢٨٠هـ)، ارتحل إلى الآفاق، روى عن أحمد وغيره، وهو من أقران أبى يعلى، روى  
عنه إمام الأئمة ابن خزيمة، توفى هو والنسائى فى عام واحد. (السير) (١٥٧/١٤).

يَوْمُ الْمَزِيدِ يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ ذَلِكَ بَأْنِ رَبِّكَ اتَّخَذَ فِي الْجَنَّةِ وَادِيًا أَفِيحَ مِنْ مَسْكِ أَيْبُضٍ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ، هَبَّطَ الرَّبُّ عِزَّ وَجَلَّ مِنْ عَرْشِهِ إِلَى كُرْسِيِّهِ، وَيُحَفُّ الْكُرْسَى بِمَنَابِرٍ مِنَ النُّورِ فَيَجْلِسُ عَلَيْهَا النَّبِيُّونَ وَتُحَفُّ الْمَنَابِرُ بِكَرَاسِيٍّ مِنْ ذَهَبٍ، فَيَجْلِسُ عَلَيْهَا الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ، وَيَهْبِطُ أَهْلُ الْغُرَفِ مِنْ غُرَفِهِمْ، فَيَجْلِسُونَ عَلَى كُثْبَانِ الْمَسْكِ لَا يَرُونَ لِأَهْلِ الْمَنَابِرِ وَالْكُرْسِيِّ فَضْلًا فِي الْمَجْلِسِ، ثُمَّ يَتَبَدَّى لَهُمْ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، فَيَقُولُ: سَلُونِي، فَيَقُولُونَ بِأَجْمَعِهِمْ: نَسْأَلُكَ الرَّضَى يَا رَبِّ، فَيَشْهَدُ لَهُمْ عَلَى الرَّضَى، ثُمَّ يَقُولُ: سَلُونِي، فَيَسْأَلُونَهُ حَتَّى تَنْتَهِيَ تَهْمَةٌ كُلِّ عَبْدٍ مِنْهُمْ، قَالَ: ثُمَّ يُسْأَلُ عَلَيْهِمْ بِمَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ، ثُمَّ يَرْتَفِعُ الْجَبَّارُ مِنَ كُرْسِيِّهِ إِلَى عَرْشِهِ، وَيَرْتَفِعُ أَهْلُ الْغُرَفِ إِلَى غُرَفِهِمْ، وَهِيَ غُرْفَةٌ مِنْ لَوْلُؤَةٍ بَيضاء، أَوْ يَأْقُوتَةٍ حَمراء، أَوْ زَمْرَدَةٍ خَضراء، لَيْسَ فِيهَا فَصْمٌ وَلَا وَصْمٌ مُنَوَّرَةٌ، فِيهَا أَنْهَارُهَا، أَوْ قَالَ: مُطَرَّدَةٌ مُتَدَلِّيةٌ فِيهَا ثَمَارُهَا، فِيهَا أَزْوَاجُهَا وَخَدَمُهَا وَمَسَاكِنُهَا قَالَ: فَأَهْلُ الْجَنَّةِ يَتَبَاشَرُونَ فِي الْجَنَّةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، كَمَا يَتَبَاشَرُ أَهْلُ الدُّنْيَا فِي الدُّنْيَا بِالْمَطَرِ<sup>(١)</sup>.

وَقَالَ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا<sup>(٢)</sup> فِي كِتَابِ «صِفَةِ الْجَنَّةِ»: حَدَّثَنِي أَزْهَرُ بْنُ مَرْوَانَ الرِّقَاشِي، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَرَادَةَ الشَّيْبَانِي، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُطِيبٍ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتَانِي

(١) إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ: الْحَسَنُ بْنُ يَحْيَى صَدُوقٌ كَثِيرُ الْغَلَطِ كَمَا فِي «التَّقْرِيبِ» (١٢٩٥)، وَقَدْ أَخْرَجَ نَحْوَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٢٠٨٤) فَقَالَ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَهِيرٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ ابْنِ كِرَامَةَ نَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْقَطَوَانِيُّ نَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا، وَهُوَ إِسْنَادٌ مُحْتَمَلٌ لِلتَّحْسِينِ إِنْ سَلِمَ مِنْ أَحْمَدَ بْنِ زَهِيرٍ شَيْخِ الطَّبْرَانِيِّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٢) ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ سَفْيَانَ بْنِ قَيْسٍ، أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي الدُّنْيَا، الْحَنَافِظُ الْمُصَنِّفُ فِي كُلِّ فَنٍّ، تَخَاصَّصَ فِي الرِّقَاقِ، وَهُوَ تَزِيدٌ عَلَى مِائَةِ مُصَنِّفٍ، تَرَفَّى (٢٨١هـ) بِبَغْدَادَ. «الْبِدَايَةُ» (٩٢/٦).

جَبْرِيلُ وَفِي كَفِّهِ مِرَّةٌ كَأَحْسَنِ الْمِرَاتِي وَأَضْوَوْنَهَا، وَإِذَا فِي وَسْطِهَا لَمْعَةٌ سَوْدَاءُ فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ اللَّمْعَةُ الَّتِي أَرَى فِيهَا؟ قَالَ: هَذِهِ الْجُمُعَةُ، قُلْتُ: وَمَا الْجُمُعَةُ؟ قَالَ: يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ رَبِّكَ عَظِيمٌ، وَسَأَخْبِرُكَ بِشَرَفِهِ وَفَضْلِهِ فِي الدُّنْيَا، وَمَا يُرْجَى فِيهِ لِأَهْلِهِ، وَأُخْبِرُكَ بِاسْمِهِ فِي الْآخِرَةِ، فَأَمَّا شَرَفُهُ وَفَضْلُهُ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَمَعَ فِيهِ أَمْرَ الْخَلْقِ، وَأَمَّا مَا يُرْجَى فِيهِ لِأَهْلِهِ، فَإِنَّ فِيهِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ أَوْ أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ يَسْأَلَانِ اللَّهَ تَعَالَى فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُمَا إِيَّاهُ، وَأَمَّا شَرَفُهُ وَفَضْلُهُ فِي الْآخِرَةِ وَاسْمُهُ، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا صَبَّرَ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِلَى الْجَنَّةِ، وَأَهْلَ النَّارِ إِلَى النَّارِ، جَرَتْ عَلَيْهِمْ هَذِهِ الْأَيَّامُ وَهَذِهِ اللَّيَالِي، لَيْسَ فِيهَا لَيْلٌ وَلَا نَهَارٌ إِلَّا قَدْ عَلِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَقْدَارَ ذَلِكَ وَسَاعَاتِهِ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ حِينَ يَخْرُجُ أَهْلُ الْجُمُعَةِ إِلَى جُمُعَتِهِمْ، نَادَى أَهْلُ الْجَنَّةِ مُنَادٍ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! اخْرُجُوا إِلَى وَادِي الْمَزِيدِ، وَوَادِي الْمَزِيدِ لَا يَعْلَمُ سَعَةً طَوْلُهُ وَعَرْضُهُ إِلَّا اللَّهُ، فِيهِ كُتُبَانُ الْمُسْكِ، رُؤُوسُهَا فِي السَّمَاءِ قَالَ: فَيَخْرُجُ غُلَمَانُ الْأَنْبِيَاءِ بِمَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ، وَيَخْرُجُ غُلَمَانُ الْمُؤْمِنِينَ بِكَرَاسِيٍّ مِنْ يَاقُوتٍ، فَإِذَا وُضِعَتْ لَهُمْ، وَأَخَذَ الْقَوْمُ مَجَالِسَهُمْ، بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ رِيحًا تَدْعِي الْمُثِيرَةَ، تُثِيرُ ذَلِكَ الْمُسْكَ، وَتُدْخِلُهُ مِنْ تَحْتِ ثِيَابِهِمْ، وَتُخْرِجُهُ فِي وَجُوهِهِمْ وَأَشْعَارِهِمْ، تِلْكَ الرِّيحُ أَعْلَمُ كَيْفَ تَصْنَعُ بِذَلِكَ الْمُسْكِ مِنْ امْرَأَةٍ أَحَدُكُمْ، لَوْ دُفِعَ إِلَيْهَا كُلُّ طِيبٍ عَلَى وَجْهِهِ الْأَرْضِ. قَالَ: ثُمَّ يُوْحَى بِاللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَى حِمْلَةِ عَرْشِهِ: ضَعُوهُ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ، فَيَكُونُ أَوَّلَ مَا يَسْمَعُونَهُ مِنْهُ: إِلَى يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَطَاعُونِي بِالْغَيْبِ وَلَمْ يَرُونِي، وَصَدَّقُوا رُسُلِي، وَاتَّبَعُوا أَمْرِي، سَلُّونِي فَهَذَا يَوْمُ الْمَزِيدِ، فَيَجْتَمِعُونَ عَلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ: رَضِينَا عَنْكَ فَارْضَ عَنَّا، فَيَرْجِعُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ: أَنْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ إِنِّي لَوْ لَمْ أَرْضَ عَنْكُمْ لَمْ أُسْكِنْكُمْ دَارِي، فَسَلُّونِي فَهَذَا يَوْمُ الْمَزِيدِ، فَيَجْتَمِعُونَ عَلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ: يَا رَبَّنَا وَجْهَكَ نَنْظُرُ إِلَيْهِ، فَيَكْشِفُ تِلْكَ الْحُجُبَ، فَيَتَجَلَّى لَهُمْ عَزَّ وَجَلَّ، فَيَبْغِشَاهُمْ مِنْ نُورِهِ شَيْءٌ لَوْ لَا أَنَّهُ قَضَى إِلَّا



يَحْتَرِقُوا، لاحتَرَقُوا لما يَغْشَاهُمْ من نُورِهِ، ثُمَّ يَقَالُ لَهُمْ: ارْجِعُوا إِلَى مَنَازِلِكُمْ، فَيَرْجِعُونَ إِلَى مَنَازِلِهِمْ وَقَدْ أُعْطِيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ الضَّعْفَ عَلَى مَا كَانُوا فِيهِ، فَيَرْجِعُونَ إِلَى أَزْوَاجِهِمْ وَقَدْ خَفُوا عَلَيْهِنَّ وَخَفِينَ عَلَيْهِمْ مِمَّا غَشِيَهُمْ من نُورِهِ، فَإِذَا رَجَعُوا تَرَادَّ النُّورُ حَتَّى يَرْجِعُوا إِلَى صُورِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا، فَتَقُولُ لَهُمْ أَزْوَاجُهُمْ: لَقَدْ خَرَجْتُمْ مِنْ عِنْدِنَا عَلَى صُورَةٍ وَرَجَعْتُمْ عَلَى غَيْرِهَا، فَيَقُولُونَ: ذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَجَلَّى لَنَا، فَنَظَرْنَا مِنْهُ قَالَ: وَإِنَّ اللَّهَ مَا أَحَاطَ بِهِ خَلْقٌ، وَلَكِنَّهُ قَدْ أَرَاهُمْ مِنْ عَظَمَتِهِ وَجَلَالِهِ مَا شَاءَ أَنْ يُرِيَهُمْ قَالَ: فَذَلِكَ قَوْلُهُمْ فَنَظَرْنَا مِنْهُ، قَالَ: فَهُمْ يَتَقَلَّبُونَ فِي مَسْكِ الْجَنَّةِ وَنَعِيمِهَا فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامِ الضَّعْفِ عَلَى مَا كَانُوا فِيهِ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾» (١).

ورواه أبو نعيم فى «صفة الجنة» من حديث عصمة بن محمد، حدثنا موسى بن عقبة، عن أبى صالح، عن أنس شبيهاً به (٢).

وذكر أبو نعيم فى «صفة الجنة» من حديث المسعودى، عن المنهال، عن أبى عبيدة، عن عبد الله قال: سارعوا إلى الجمعة فى الدنيا، فإن الله تبارك وتعالى يَرِزُّ لأهل الجنة فى كل جمعة على كتيب من كافور أبيض، فيكونون منه سبحانه بالقرب على قدر سرعتهم إلى الجمعة، ويحدث لهم من الكرامة شيئاً لم يكونوا رأوه قبل ذلك، فيرجعون إلى أهلهم وقد أحدث لهم (٣).

(١) إسناده ضعيف: القاسم بن مطيب قال فى «التقريب» (٥٤٩٦): فيه لين، وعبد الله بن عرادة ضعيف كما فى «التقريب» (٣٤٧٤): ضعيف.

(٢) إسناده ضعيف جداً: عصمة بن محمد متروك متهم بالكذب قال أبو حاتم: ليس بالقوى، وقال ابن معين: كذاب يضع الحديث، وقال العقيلي: حدث بالبواطيل عن الثقات، وقال الدارقطنى وغيره: متروك. «الميزان» (٥٦٣١).

(٣) إسناده ضعيف: المسعودى اختلط كما فى «التقريب» (٣٩١٩)، وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه على الراجح كما فى «التقريب» (٨٢٣١).

## فصل [فى مبدأ الجمعة]

قال ابن إسحاق: حدثني محمد بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن أبيه، قال: حدثني عبدالرحمن بن كعب بن مالك، قال: كنت قائد أبي حين كُفَّ بصره، فإذا خرجتُ به إلى الجمعة، فسمع الأذان بها، استغفر لأبي أمامة أسعد بن زُرارة، فمكث حينًا على ذلك فقلت: إن هذا لعجز ألا أسأله عن هذا، فخرجتُ به كما كنتُ أخرج، فلما سمع الأذان للجمعة، استغفر له، فقلت: يا أبتاه! أرايتَ استغفارك لأسعد بن زُرارة كلما سمعتَ الأذان يومَ الجمعة؟ قال: أى بُني! كان أسعدُ أولَ من جمَعَ بنا بالمدينة قبل مَقْدَمِ رسول الله ﷺ فى هَزَمِ النَّبِيِّ مِنَ حَرَّةِ بَنِي بِيَاضَةَ فى نَقِيعِ الخَضَمَاتِ. قلتُ: فكم كُنتُم يومئذ؟ قال: أربعون رجلاً<sup>(١)</sup>.

قال البيهقي، ومحمد بن إسحاق إذا ذكر سماعه من الراوى، وكان الراوى ثقة، استقام الإسناد، وهذا حديث حسن صحيح الإسناد انتهى.

قلت: وهذا كان مبدأ الجمعة. ثم قَدِمَ رسولُ الله ﷺ المدينة، فأقام بَقْبَاءَ فى بنى عمرو بن عوف، كما قاله ابنُ إسحاق يومَ الاثنين، ويومَ الثلاثاء، ويومَ الأربعاء، ويومَ الخميس، وأسسَ مسجدَهُم، ثم خرج يومَ الجمعة، فأدركته الجمعةُ فى بنى سالم بن عوف، فصلاها فى المسجد الذى فى بطن الوادى، وكانت أولَ جمعة صلاها بالمدينة، وذلك قبل تأسيسِ مسجده.

قال ابن إسحاق: وكانت أولَ خطبة خطبها رسولُ الله ﷺ فيما بلغنى عن أبى سلمة بن عبد الرحمن - ونعوذ بالله أن نقول على رسول الله ﷺ ما لم يقل - أنه قام فيهم خطيبًا، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال:

(١) حسن: أخرجه أبو داود (١٠٦٩) فى كتاب الصلاة، باب: الجمعة فى القرى، وابن ماجه (١٠٨٢) فى كتاب الإقامة، باب: فى فرض الجمعة، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

«أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ، فَقَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ تَعْلَمَنَّ وَاللَّهُ لِيُصْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ، ثُمَّ لِيَدَعَنَّ غَنَمَهُ لَيْسَ لَهَا رَاعٍ، ثُمَّ لِيَقُولَنَّ لَهُ رَبُّهُ وَلَيْسَ لَهُ تَرْجُمَانٌ، وَلَا حَاجِبٌ يَخْبِيهِ دُونَهُ: أَلَمْ يَأْتِكَ رَسُولِي، فَبَلَّغَكَ، وَأَتَيْتَكَ مَالًا، وَأَفْضَلْتُ عَلَيْكَ، فَمَا قَدَّمْتَ لِنَفْسِكَ، فَلْيَنْظُرَنَّ يَمِينًا وَشِمَالًا، فَلَا يَرَى شَيْئًا، ثُمَّ لِيَنْظُرَنَّ قُدَّامَهُ فَلَا يَرَى غَيْرَ جَهَنَّمَ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَقَى وَجْهَهُ مِنَ النَّارِ وَلَوْ بِشِقٍّ مِنْ تَمْرَةٍ، فَلْيَفْعَلْ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ، فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ، فَإِنْ بَهَا تَجْزِي الْحَسَنَةُ أَمْثَالَهَا إِلَى سَبْعُمِائَةِ ضِعْفٍ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ» (١).

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: ثُمَّ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرَّةً أُخْرَى، فَقَالَ: «إِنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ أَحْمَدُهُ وَأَسْتَعِينُهُ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا، وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ، فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ، فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَيَّنَهُ اللَّهُ فِي قَلْبِهِ، وَأَدْخَلَهُ فِي الْإِسْلَامِ بَعْدَ الْكُفْرِ، فَأَخْتَارَهُ عَلَى مَا سِوَاهُ مِنْ أَحَادِيثِ النَّاسِ، إِنَّهُ أَحْسَنُ الْحَدِيثِ وَأَبْلَغُهُ، أَحِبُّوا مَا أَحَبَّ اللَّهُ أَحِبُّوا اللَّهَ مِنْ كُلِّ قُلُوبِكُمْ، وَلَا تَمَلُّوا كَلَامَ اللَّهِ وَذِكْرَهُ، وَلَا تَقْسُ عَنْهُ قُلُوبُكُمْ، فَإِنَّهُ مِنْ كُلِّ مَا يَخْلُقُ اللَّهُ يَخْتَارُ وَيَصْطَفِي، قَدْ سَمَّاهُ اللَّهُ خَيْرَتَهُ مِنَ الْأَعْمَالِ، وَمُصْطَفَاهُ مِنَ الْعِبَادِ وَالصَّالِحِ مِنَ الْحَدِيثِ، وَمِنْ كُلِّ مَا أُوتِيَ النَّاسُ مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، فَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، وَاصْبِرُوا لِلَّهِ صَالِحَ مَا تَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ، وَتَحَابُّوا بِرُوحِ اللَّهِ بَيْنَكُمْ، إِنَّ اللَّهَ يَغْضَبُ أَنْ يَنْكَثَ عَهْدُهُ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ» (٢).

وقد تقدم طرف من خطبته عليه السلام عند ذكر هديه في الخطب.

(١) مرسل: أخرجه ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام (١/ ٥٠٠)، وهو مرسل ومنقطع بين ابن إسحاق وأبي سلمة.

(٢) معضل: انظر ابن إسحاق (٢/ ٥٠٠).



## فصل [هديه ﷺ فى تعظيم يوم الجمعة]

وكان من هديه ﷺ تعظيمُ هذا اليوم وتشريفه، وتخصيصه بعبادات يختص بها عن غيره. وقد اختلف العلماء: هل هو أفضل، أم يومُ عرفة؟ على قولين: هما وجهان لأصحاب الشافعى.

وكان ﷺ يقرأ فى فجره بسورتى «الم تنزيل» و «هل أتى على الإنسان»<sup>(١)</sup>، ويظن كثير من لا علم عنده أن المراد تخصيصُ هذه الصلاة بسجدة زائدة، ويسمونها سجدة الجمعة، وإذا لم يقرأ أحدهم هذه السورة، استحَبَّ قراءة سورة أخرى فيها سجدة، ولهذا كره من كره من الأئمة المداومة على قراءة هذه السورة فى فجر الجمعة، دفعاً لتوهم الجاهلين، وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: إنما كان النبىُّ ﷺ يقرأ هاتين السورتين فى فجر الجمعة، لأنهما تضممتا ما كان ويكون فى يومها، فإنهما اشتملتا على خلق آدم، وعلى ذكر المعاد، وحشر العباد، وذلك يكون يومَ الجمعة، وكان فى قراءتهما فى هذا اليوم تذكيرٌ للأمة بما كان فيه ويكون، والسجدة جاءت تبعاً ليست مقصودة حتى يقصد المصلى قراءتها حيث اتفقت. فهذه خاصة من خواص يوم الجمعة.

الخاصة الثانية: استحبابُ كثرة الصلاة على النبى ﷺ فيه وفى ليلته، لقوله ﷺ: «أَكثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى يَوْمٍ وَلَيْلَةِ الْجُمُعَةِ»<sup>(٢)</sup>.

ورسول الله ﷺ سيد الأنام، ويوم الجمعة سيد الأيام، فللصلاة عليه

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٨٧٩) فى كتاب الجمعة، باب: ما يقرأ فى يوم الجمعة، وأبو داود (١٠٧٤، ١٠٧٥) فى كتاب الجمعة، باب: ما يقرأ فى صلاة الصبح يوم الجمعة، والترمذى (٥٢٠) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى ما يقرأ به فى صلاة الصبح يوم الجمعة، والنسائى (١٥٩/٢) فى كتاب الافتتاح، باب: القراءة فى الصبح يوم الجمعة، وابن ماجه (٨٢١) فى كتاب الإقامة، باب: القراءة فى صلاة الفجر يوم الجمعة، وأحمد (٢٢٦/١ و ٣٣٤ و ٣٤٠)، والدارمى (١٥٤٢).

(٢) حسن: أخرجه البيهقى (٢٤٩/٣)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (١٢٠٩) حسن.

فى هذا اليوم مزية ليست لغيره مع حكمة أخرى، وهى أن كل خير نالته أمته فى الدنيا والآخرة، فإنما نالته على يده، فجمع الله لأمته به بين خيرى الدنيا والآخرة، فأعظم كرامة تحصل لهم، فإنما تحصل يوم الجمعة، فإن فيه بعثهم إلى منازلهم وقصورهم فى الجنة، وهو يوم المزيد لهم إذا دخلوا الجنة، وهو يوم عيد لهم فى الدنيا، ويوم فيه يسعفهم الله تعالى بطلباتهم وحوائجهم، ولا يرد سائلهم، وهذا كله إنما عرفوه وحصل لهم بسببه وعلى يده فمن شكره وحمده، وأداء القليل من حقه ﷺ أن نُكثِرَ من الصلاة عليه فى هذا اليوم وليلته.

الخاصة الثالثة : صلاة الجمعة التى هى من أكد فروض الإسلام، ومن أعظم مجامع المسلمين، وهى أعظم من كل مجمع يجتمعون فيه وأفرضه سوى مجمع عرفة، ومن تركها تهاوناً بها، طبع الله على قلبه، وقرب أهل الجنة يوم القيامة، وسبقهم إلى الزيادة يوم المزيد بحسب قربهم من الإمام يوم الجمعة وتبكيرهم.

الخاصة الرابعة : الأمر بالاغتسال فى يومها، وهو أمر مؤكد جداً، ووجوبه أقوى من وجوب الوتر، وقراءة البسملة فى الصلاة، ووجوب الوضوء من مس النساء، ووجوب الوضوء من مس الذكر، ووجوب الوضوء من القهقهة فى الصلاة، ووجوب الوضوء من الرعاف، والحجامة، والقيء، ووجوب الصلاة على النبى ﷺ فى التشهد الأخير، ووجوب القراءة على المأموم.

وللناس فى وجوبه ثلاثة أقوال: النفى والإثبات، والتفضيل بين من به رائحة يحتاج إلى إزالتها، فيجب عليه ومن هو مستغن عنه، فيستحب له، والثلاثة لأصحاب أحمد.

الخاصة الخامسة: التطيب فيه، وهو أفضل من التطيب فى غيره من أيام الأسبوع.

الخاصة السادسة : السَّوَاك فيه ، وله مزية على السواك فى غيره .

الخاصة السابعة : التَّكْبِير للصلاة .

الخاصة الثامنة : أن يشتغل بالصلاة ، والذكر ، والقراءة حتى يخرج

الإمام .

الخاصة التاسعة : الإنصات للخطبة إذا سمعها وجوباً فى أصح

القولين ، فإن تركه كان لاغياً ، ومن لغا ، فلا جمعة له ، وفى «المسند» مرفوعاً : «والذى يقول لصاحبه : أنصت ، فلا جمعة له» (١) .

الخاصة العاشرة : قراءة سورة الكهف فى يومها ، فقد روى عن النبىِّ

ﷺ «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، سَطَعَ لَهُ نُورٌ مِنْ تَحْتِ قَدَمِهِ إِلَى عَنَانِ السَّمَاءِ يُضِيءُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَغُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ» (٢) .

وذكره سعيد بن منصور من قول أبى سعيد الخدرى وهو أشبه .

الحادية عشرة : أنه لا يُكره فعلُ الصلاة فيه وقت الزوال عند الشافعى

رحمه الله ومن وافقه ، وهو اختيارُ شيخنا أبى العباس ابن تيمية ، وكَم يكن

اعتماده على حديث ليث ، عن مجاهد ، عن أبى الخليل ، عن أبى قتادة ، عن

النبىِّ ﷺ ، أنه كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة وقال : «إِنَّ جَهَنَّمَ

تُسَجَّرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ» (٣) - وإنما كان اعتماده على أن من جاء إلى الجمعة

يُستحب له أن يُصلَّى حتى يخرج الإمام ، وفى الحديث الصحيح : « لَا يَغْتَسِلُ

(١) ضعيف بهذا اللفظ : أخرجه أبو داود (١٠٥١) فى كتاب الصلاة ، باب : فضل الجمعة ،

وأحمد (٩٣/١) مطولاً ، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٣٧) : ضعيف .

وأخرج البخارى (٩٣٤) فى كتاب الجمعة ، باب : الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب ،

عن أبى هريرة مرفوعاً «إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والإمام يخطب فقد

لغوت» .

(٢) أخرجه الحاكم (٣٣٩٢) ، وصححه الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦٤٧٠) بنحوه .

(٣) ضعيف : أخرجه أبو داود (١٠٨٣) فى كتاب الصلاة ، باب : الصلاة يوم الجمعة قبل

الزوال ، من حديث أبى قتادة رضى الله عنه ، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود»

(٢٤٣) : ضعيف .



رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ، وَيَلْبَسُ مِنْ دُھْنِهِ، أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبِ بَيْتِهِ، ثُمَّ يَخْرُجُ، فَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ، ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ، ثُمَّ يَنْصَبُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخَرَةِ<sup>(١)</sup>. رواه البخارى فندبه إلى الصلاة ما كُتِبَ له، ولم يمنعه عنها إلا فى وقت خروج الإمام، ولهذا قال غير واحد من السلف، منهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وتبعه عليه الإمام أحمد بن حنبل: خروج الإمام يمنع الصلاة، وخطبته تمنع الكلام، فجعلوا المانع من الصلاة خروج الإمام، لا انتصاف النهار.

وأيضاً، فإن الناس يكونون فى المسجد تحت السقوف، ولا يشعرون بوقت الزوال، والرجل يكون متشاعلاً بالصلاة لا يدرى بوقت الزوال، ولا يمكنه أن يخرج، ويتخطى رقاب الناس، وينظر إلى الشمس ويرجع، ولا يشرع له ذلك.

وحديث أبى قتادة هذا، قال أبو داود: هو مرسل لأن أبا الخليل<sup>(٢)</sup> لم يسمع من أبى قتادة، والمرسل إذا اتصل به عمل، وعَصْدُهُ قِياسٌ، أو قول صحابى، أو كان مرسله معروفاً باختيار الشيوخ ورغبته عن الرواية عن الضعفاء والمتروكين ونحو ذلك مما يقتضى قوته، عَمِلَ به.

وأيضاً، فقد عضده شواهد أخرى، منها ما ذكره الشافعى فى كتابه فقال: روى عن إسحاق بن عبد الله، عن سعيد بن أبى سعيد، عن أبى هريرة، أن النبى ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٨٨٣) فى كتاب الجمعة، باب: الدھن للجمعة، والنسائى (١٠٤/٣) فى كتاب الجمعة، باب: فضل الإنصات وترك اللغو يوم الجمعة، والدارمى (١٥٤١)، من حديث سلمان الفارسى رضى الله عنه.

(٢) أبو الخليل: هو صالح بن أبى مريم، الضبعى، مولا هم، أبو الخليل البصرى، وثقه ابن معين والنسائى، وروايته عن أبى قتادة مرسلة. «التنزيه» (٢/٢٠٠)، و«التقريب» (٢٨٨٧).

الجمعة<sup>(١)</sup>. هكذا رواه رحمه الله فى كتاب «اختلاف الحديث» ورواه فى «كتاب الجمعة»: حدثنا إبراهيم بن محمد، عن إسحاق، ورواه أبو خالد الأحمر، عن شيخ من أهل المدينة: يقال له: عبد الله بن سعيد المقبرى، عن أبى هريرة، عن النبى ﷺ. وقد رواه البيهقى فى «المعرفة» من حديث عطاء ابن عجلان، عن أبى نضرة، عن أبى سعيد وأبى هريرة قالا: كان النبى ﷺ ينهى عن الصلاة نصف النهار، إلا يوم الجمعة. ولكن إسناده فيه من لا يحتج به. قاله البيهقى، قال: ولكن إذا انضمت هذه الأحاديث إلى حديث أبى قتادة أحدثت بعض القوة.

قال الشافعى: من شأن الناس التهجير إلى الجمعة، والصلاة إلى خروج الإمام، قال البيهقى: الذى أشار إليه الشافعى موجود فى الأحاديث الصحيحة، وهو أن النبى ﷺ رغب فى التبكير إلى الجمعة، وفى الصلاة إلى خروج الإمام من غير استثناء، وذلك يوافق هذه الأحاديث التى أبيحت فيها الصلاة نصف النهار يوم الجمعة، وروينا الرخصة فى ذلك عن عطاء، وطاووس<sup>(٢)</sup>، والحسن، ومكحول.

قلت: اختلف الناس فى كراهة الصلاة نصف النهار على ثلاثة أقوال أحدها: أنه ليس وقت كراهه بحال، وهو مذهب مالك.

الثانى: أنه وقت كراهة فى يوم الجمعة وغيرها، وهو مذهب أبى حنيفة، والمشهور من مذهب أحمد.

والثالث: أنه وقت كراهة إلا يوم الجمعة، فليس بوقت كراهة، وهذا مذهب الشافعى.

(١) إسناده ضعيف جداً: أخرجه الشافعى فى «مسنده» ص(٦٣)، وفى إسناده إبراهيم بن محمد الأسلمى، وهو متروك كما تقدم.

(٢) طاووس: ابن كيسان، اليماني، أبو عبد الرحمن الحميرى، مولا هم، الفارسى، ثقة فاضل فقيه، مات (١٠٦هـ). «التقريب» (٣٠٠٩).

الثانية عشرة: قراءة سورة «الجمعة» و«المنافقين»<sup>(١)</sup>، أو «سبح» و«الغاشية»<sup>(٢)</sup> فى صلاة الجمعة، فقد كان رسول الله ﷺ يقرأ بهن فى الجمعة، ذكره مسلم فى «صحيحه».

وفيه أيضاً : أنه ﷺ ، كان يقرأ فيها بـ «الجمعة» و ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ ثبت عنه ذلك كله<sup>(٣)</sup>.

ولا يستحب أن يقرأ من كل سورة بعضها، أو يقرأ إحداها فى الركعتين، فإنه خلاف السنة، وجهال الأئمة يداومون على ذلك.

الثالثة عشرة : أنه يوم عيد متكرر فى الأسبوع، وقد روى أبو عبد الله ابن ماجه فى «سننه» من حديث أبى لبابة بن عبد المنذر<sup>(٤)</sup> قال:

قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ، وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْأَضْحَى، وَيَوْمِ الْفِطْرِ، فِيهِ خَمْسُ خِلَالٍ: خَلَقَ اللَّهُ

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٨٧٧) فى كتاب الجمعة، باب: ما يقرأ فى صلاة الجمعة، وأبو داود (١١٢٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقرأ فى الجمعة، والترمذى (٥١٩) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى القراءة فى صلاة الجمعة، وابن ماجه (١١١٨) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى القراءة فى الصلاة يوم الجمعة من حديث أبى هريرة.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٨٧٨) فى كتاب الجمعة، باب: ما يقرأ فى صلاة الجمعة، وأبو داود (١١٢٢) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقرأ فى الجمعة، والنسائى (١١٢/٣) فى كتاب الجمعة، باب: ذكر الاختلاف على النعمان بن بشير، والدارمى (١٥٦٨)، من حديث النعمان بن بشير بلفظ «يقرأ فى العيدين والجمعة...» الحديث.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٨٧٨) فى كتاب الجمعة، باب: ما يقرأ فى صلاة الجمعة، وأبو داود (١١٢٣) فى كتاب الجمعة، باب: ما يقرأ فى الجمعة، والنسائى (١١٢/٣) فى كتاب الجمعة، باب: ذكر الاختلاف على النعمان بن بشير، والدارمى (١٥٦٧)، من حديث النعمان بن بشير.

(٤) أبو لبابة بن عبد المنذر: الأنصارى، مختلف فى اسمه، قيل: بشير، وقيل: رفاعه وقيل مروان، زعموا أن النبى ﷺ رد أبا لبابة والحارث بن حاطب بعدما خرجا معه إلى بدر فأمر أبا لبابة على المدينة فضرب لهما بسهميهما وأجرهما مع أصحاب بدر. «الإصابة» (٣٤٩/٧).



فيه آدم، وأهبط فيه آدم إلى الأرض، وفيه توفى الله آدم، وفيه ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئاً إلا أعطاه ما لم يسأل حراماً، وفيه تقوم الساعة، ما من ملك مقرب، ولا سماء، ولا أرض، ولا رياح، ولا جبال، ولا شجر إلا وهن يشققن من يوم الجمعة<sup>(١)</sup>.

الرابعة عشرة: أنه يستحب أن يلبس فيه أحسن الثياب التى يقدر عليها، فقد روى الإمام أحمد فى «مسنده» من حديث أبى أيوب قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب إن كان له، ولبس من أحسن ثيابه، ثم خرج وعليه السكينة حتى يأتى المسجد، ثم يركع إن بدا له، ولم يؤذ أحداً، ثم أنصت إذا خرج إمامه حتى يصلى، كانت كفارة لما بينهما»<sup>(٢)</sup>.

وفى سنن أبى داود، عن عبد الله بن سلام<sup>(٣)</sup>، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول على المنبر فى يوم الجمعة:

«ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبى مهنته»<sup>(٤)</sup>.

وفى سنن ابن ماجه، عن عائشة رضى الله عنها، أن النبى ﷺ خطب

(١) حسن: أخرجه ابن ماجه (١٠٨٤) فى كتاب الإقامة، باب: فى فضل الجمعة، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٢٧٩): حسن.

(٢) أخرجه أحمد (٤٢٠/٥).

(٣) عبد الله بن سلام: ابن الحارث، الصحابى، الإمام الحبر، المشهود له بالجنة، حليف الأنصار، من خواص أصحاب النبى ﷺ، أسلم حين قدم رسول الله ﷺ المدينة، «السير» (٤١٣/٢).

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٧٨) فى كتاب الصلاة، باب: اللبس للجمعة، وابن ماجه (١٠٩٥) فى كتاب الإقامة، باب: ما يجاء فى الزينة يوم الجمعة، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٥٦٣٥): صحيح.

الناسَ يومَ الجمعة، قرأى عليهم ثيابَ التَّمار، فقال: «ما على أحدِكُم إنْ وَجَدَ سَعَةً أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ لِجُمُعَتِهِ سِوَى ثَوْبَيْنِ مَهْتَتِهِ» (١).

الخامسة عشرة: أَنَّهُ يَسْتَحَبُّ فِيهِ تَجْمِيرُ الْمَسْجِدِ، فقد ذكر سعيدُ بن منصور، عن نعيم بن عبد الله المَجْمَر، أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أمر أن يُجْمَرَ مَسْجِدُ الْمَدِينَةِ كُلَّ جُمُعَةٍ حِينَ يَتَصَفُّ النَّهَارَ.

قلت: ولذلك سُمى نعيم المَجْمَر.

السادسة عشرة: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ السَّفَرُ فِي يَوْمِهَا لِمَنْ تَلَزَمَهُ الْجُمُعَةُ قَبْلَ فَعْلِهَا بَعْدَ دُخُولِ وَقْتِهَا، وَأَمَّا قَبْلَهُ، فَلِلْعُلَمَاءِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ، وَهِيَ رَوَايَاتُ مَنْصُوصَاتٍ عَنْ أَحْمَدَ، أَحَدُهَا: لَا يَجُوزُ، وَالثَّانِي: يَجُوزُ، وَالثَّالِثُ: يَجُوزُ لِلْجِهَادِ خَاصَّةً.

وَأَمَّا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، فَيَحْرُمُ عِنْدَهُ إِنْشَاءُ السَّفَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الزَّوَالِ، وَلَهُمْ فِي سَفَرِ الطَّاعَةِ وَجِهَانِ، أَحَدُهُمَا: تَحْرِيمُهُ، وَهُوَ اخْتِيَارُ النَّوَوِيِّ، وَالثَّانِي: جَوَازُهُ وَهُوَ اخْتِيَارُ الرَّافِعِيِّ.

وَأَمَّا السَّفَرُ قَبْلَ الزَّوَالِ، فَلِلشَّافِعِيِّ فِيهِ قَوْلَانِ: الْقَدِيمُ: جَوَازُهُ، وَالْجَدِيدُ: أَنَّهُ كَالسَّفَرِ بَعْدَ الزَّوَالِ.

وَأَمَّا مَذْهَبُ مَالِكٍ، فَقَالَ صَاحِبُ «التَفْرِيعِ»: وَلَا يَسَافِرُ أَحَدٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الزَّوَالِ حَتَّى يُصَلِّيَ الْجُمُعَةَ، وَلَا بِأَسْ أَنْ يَسَافِرَ قَبْلَ الزَّوَالِ، وَالْاِخْتِيَارُ: أَنْ لَا يَسَافِرَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَهُوَ حَاضِرٌ حَتَّى يُصَلِّيَ الْجُمُعَةَ.

وَذَهَبَ أَبُو حَنِيفَةَ إِلَى جَوَازِ السَّفَرِ مُطْلَقًا، وَقَدْ رَوَى الدَّارِقُطْنِيُّ فِي «الْأَفْرَادِ»، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ:

«مَنْ سَافَرَ مِنْ دَارِ إِقَامَتِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، دَعَتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا يَصْحَبَ فِي سَفَرِهِ» وَهُوَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لَهْيَعَةَ (٢).

(١) صحيح: بإخراجه ابن ماجه (١٠٩٦) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الزينة يوم

الجمعة، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٢) أى وهو سبى الحفظ.

وفى مسند الإمام أحمد من حديث الحكم، عن مقسم، عن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ عبد الله بن رواحة فى سرية، فوافق ذلك يوم الجمعة، قل: فغدا أصحابه، وقال: أتخلف وأصلى مع رسول الله ﷺ، ثم أحقهم، فلما صلى النبى ﷺ، رآه، فقال: ما منعك أن تغدو مع أصحابك؟ فقال: أردت أن أصلى معك، ثم أحقهم، فقال: «لَوْ أَنْفَقْتُ مَا فى الأرض ما أدرَكتَ فضلَ غدوتهم»<sup>(١)</sup>.

وأعلَّ هذا الحديثُ، بأن الحكم لم يسمع من مقسم.

هذا إذا لم يخف المسافر فوت رفقة، فإذا خاف فوت رفقة وانقطاع بعدهم، جاز له السفر مطلقاً، لأن هذا عذر يسقط الجمعة والجماعة. ولعل ما روى عن الأوزاعى - أنه سئل عن مسافر سمع أذان الجمعة وقد أسرج دابته، فقال: ليمض على سفره - محمول على هذا، وكذلك قول ابن عمر رضى الله عنه: الجمعة لا تحبس عن السفر. وإن كان مرادهم جواز السفر مطلقاً، فهى مسألة نزاع. والدليل: هو الفاصل، على أن عبدالرزاق قد روى فى «مصنفه» عن عمر، عن خالد الحذاء، عن ابن سيرين أو غيره، أن عمر بن الخطاب رأى رجلاً عليه ثياب سفر بعدما قضى الجمعة، فقال: ما شأنك؟ قال: أردتُ سفرًا، فكرهتُ أن أخرج حتى أصلى، فقال عمر: إن الجمعة لا تمنعك السفر ما لم يحضر وقتها. فهذا قول من يمنع السفر بعد الزوال، ولا يمنع منه قبله<sup>(٢)</sup>.

وذكره عبدالرزاق أيضا عن الثورى، عن الأسود بن قيس، عن أبيه قال: أبصر عمر بن الخطاب رجلاً عليه هيئة السفر، وقال الرجل: إن اليوم

(١) ضعيف الإسناد: أخرجه الترمذى (٥٢٧) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى السفر يوم الجمعة، وأحمد (٢٢٤/١)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٨١): ضعيف الإسناد.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٥٥٣٦).



يومُ الجمعة ولولا ذلك، لخرجتُ، فقال عمر: إن الجمعة لا تحبسُ مسافراً، فإخرج ما لم يحنِ الرواح<sup>(١)</sup>.

وذكر أيضاً عن الثورى، عن ابن أبى ذئب، عن صالح بن كثير، عن الزهرى قال: خرج رسول الله ﷺ مسافراً يومَ الجمعة ضُحى قبل الصلاة<sup>(٢)</sup>.

وذكر عن معمر قال: سألت يحيى بن أبى كثير: هل يخرج الرجل يومَ الجمعة؟ فكرهه، فجعلت أحدثه بالرخصة فيه، فقال لى: قلما يخرج رجل فى يوم الجمعة إلا رأى ما يكرهه، لو نظرت فى ذلك، وجدته كذلك<sup>(٣)</sup>.

وذكر ابن المبارك، عن الأوزاعى، عن حسان بن أبى عطية<sup>(٤)</sup>، قال: إذا سافر الرجل يوم الجمعة، دعا عليه النهار أن لا يُعانَ على حاجته، ولا يُصاحب فى سفره<sup>(٥)</sup>.

وذكر الأوزاعى، عن ابن المسيب أنه قال: السفر يومَ الجمعة بعد الصلاة. قال ابن جريج: قلت لعطاء: أبلغك أنه كان يُقال: إذا أمسى فى قرية جامعة من ليلة الجمعة، فلا يذهب حتى يُجمع؟ قال: إن ذلك ليكره. قلت: فمن يوم الخميس؟ قال: لا، ذلك النهار فلا يضره<sup>(٦)</sup>.

السابعة عشرة: أن للماشى إلى الجمعة بكل خطوة أجر سنة صيامها وقيامها، قال عبد الرزاق: عن معمر، عن يحيى بن أبى كثير، عن أبى قلابه، عن أبى الأشعث الصنعانى، عن أوس بن أوس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ غَسَلَ وَاغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ، وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ، فَأَنْصَتَ، كَانَ

(١) أخرجه عبد الرزاق (٥٥٣٧).

(٢) مرسل: أخرجه عبد الرزاق (٥٥٤٠).

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٥٥٤١).

(٤) حسان بن عطية: المحاربى، مولا هم، أبو بكر الدمشقى، ثقة فقيه عابد، مات بعد (١٢٠هـ). «التقريب» (١٢٠٤).

(٥) أخرجه عبد الرزاق (٥٥٤٢).

(٦) أخرجه عبد الرزاق (٥٥٤٣).

لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا صِيَامُ سَنَةٍ وَقِيَامُهَا وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ<sup>(١)</sup> ورواه الإمام أحمد فى «مسنده» .

قال الإمام أحمد: غَسَلَ بالتشديد: جامع أهله، وكذلك فسره وكيع .

الثامنة عشرة : أنه يوم تكفير السيئات، فقد روى الإمام أحمد فى «مسنده» عن سلمان قال: قال لى رسول الله ﷺ : «أَتَذَرِي مَا يَوْمُ الْجُمُعَةِ؟» قلت: هُوَ الْيَوْمُ الَّذِي جَمَعَ اللَّهُ فِيهِ أَبَاكُمْ آدَمَ قَالَ: «وَلَكِنِّي أَذَرِي مَا يَوْمُ الْجُمُعَةِ، لَا يَتَطَهَّرُ الرَّجُلُ فَيُحَسِّنُ طَهْوَرَهُ، ثُمَّ يَأْتِي الْجُمُعَةَ، فَيَنْصَتُ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ صَلَاتَهُ، إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ مَا اجْتَنَبَ الْمُقْتَلَةَ»<sup>(٢)</sup>.

وفى «المسند» أيضاً من حديث عطاء الخراسانى، عن نَيْشَةَ الْهَذَلِي<sup>(٣)</sup>، أنه كان يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : «إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُؤْذِي أَحَدًا، فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْإِمَامَ خَرَجَ، صَلَّى مَا بَدَأَ لَهُ، إِنْ وَجَدَ الْإِمَامَ قَدْ خَرَجَ، جَلَسَ، فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ جُمُعَتَهُ وَكَلَامَهُ، إِنْ لَمْ يُغْفَرْ لَهُ فِي جُمُعَتِهِ تِلْكَ ذُنُوبُهُ كُلُّهَا، أَنْ تَكُونَ كَفَّارَةً لِلْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا»<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٤٥، ٣٤٦) فى كتاب الطهارة، باب: فى الغسل يوم الجمعة، والترمذى (٤٩٦) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى فضل الغسل يوم الجمعة، والنسائى (٩٦٩٥/٣) فى كتاب الجمعة، باب: فضل غسل يوم الجمعة، وابن ماجه (١٠٨٧) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الغسل يوم الجمعة، وأحمد (٨/٤)، والدارمى (١٥٤٧)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦٤٠٥): صحيح.

(٢) أخرجه أحمد (٤٣٩/٥).

(٣) نَيْشَةُ الْهَذَلِي: هُوَ نَيْشَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَذَلِي، وَيُقَالُ لَهُ نَيْشَةُ الْخَيْرِ، صَحَابِي، قَلِيلُ الْحَدِيثِ. «التقريب» (٧٠٩٤).

(٤) إسناده منقطع: أخرجه أحمد (٧٥/٥)، ورواية عطاء الخراسانى عن الصحابة مرسلة كما فى «التهذيب» (١٠٨/٣).

وفى صحيح البخارى، عن سلمان قال: قال رسول الله ﷺ :  
 «لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ، وَيَدَّهْنُ مِنْ دُهْنِهِ أَوْ  
 يَمَسُّ مِنْ طِيبِ بَيْتِهِ، ثُمَّ يَخْرُجُ، فَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ، ثُمَّ يُصَلِّى مَا كُتِبَ لَهُ، ثُمَّ  
 يَنْصَبُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ، إِلَّا غَفَرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخَرِ» (١).

وفى مسند أحمد، من حديث أبى الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ :  
 «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ لَبَسَ ثِيَابَهُ، وَمَسَّ طَبِيبًا إِنْ كَانَ عِنْدَهُ، ثُمَّ مَشَى إِلَى  
 الْجُمُعَةِ وَعَلَيْهِ السَّكِينَةُ، وَلَمْ يَتَخَطَّ أَحَدًا، وَلَمْ يُؤْذِهِ، وَرَكَعَ مَا قُضِيَ لَهُ، ثُمَّ  
 انْتَظَرَ حَتَّى يَنْصَرِفَ الْإِمَامُ، غَفَرَ لَهُ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ» (٢).

التاسعة عشرة : أن جهنم تُسَجَّرُ كُلَّ يَوْمٍ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ. وقد تقدم  
 حديث أبى قتادة فى ذلك، وسر ذلك - والله أعلم - أنه أفضل الأيام عند  
 الله، ويقع فيه من الطاعات، والعبادات والدعوات، والابتهاال إلى الله  
 سبحانه وتعالى، ما يمنع من تسجير جهنم فيه. ولذلك تكون معاصى أهل  
 الإيمان فيه أقل من معاصيهم فى غيره، حتى إن أهل الفجور ليمتنعون فيه بما  
 لا يمتنعون منه فى يوم السبت وغيره.

وهذا الحديث الظاهر منه أن المراد سَجَّرُ جهنم فى الدنيا، وأنها تُوقد كل  
 يوم إلا يوم الجمعة، وأما يوم القيامة، فإنه لا يُقَتَّرُ عَذَابُهَا، وَلَا يُخَفَّفُ عَنْ  
 أَهْلِهَا الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا يَوْمًا مِنَ الْأَيَّامِ، وَلِذَلِكَ يَدْعُونَ الْحَزْنَ أَنْ يَدْعُوا رَبَّهُمْ  
 لِيُخَفَّفَ عَنْهُمْ يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ، فَلَا يُجِيبُونَهُمْ إِلَى ذَلِكَ.

العشرون: أن فيه ساعة الإجابة، وهى الساعة التى لا يسأل الله عبد  
 مسلم فيها شيئًا إلا أعطاه، ففى «الصحيحين» من حديث أبى هريرة رضى  
 الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٨٨٣) فى كتاب الجمعة، باب: الدهن للجمعة.

(٢) إسناده منقطع: أخرجه أحمد (١٩٨/٥) من طريق حرب بن قيس عن أبى الدرداء،  
 ورواية حرب عن أبى الدرداء مرسله كما فى «الإكمال» للحسينى (١٥٨).



مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّى يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ، وَقَالَ: بِيَدِهِ يُقَلَّلُهَا» (١).

وفى المسند من حديث أبي لبابة بن عبد المنذر، عن النبي ﷺ قال: «سَيِّدُ الْأَيَّامِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَأَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ، وَيَوْمِ الْأَضْحَى، وَفِيهِ خَمْسُ خَصَالٍ: خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ، وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ، وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ اللَّهُ الْعَبْدَ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ حَرَامًا، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، مَا مِنْ مَلَكٍ مُقَرَّبٍ، وَلَا أَرْضٍ، وَلَا رِيحٍ، وَلَا بَحْرٍ، وَلَا جِبَالٍ، وَلَا شَجَرٍ، إِلَّا وَهْنٌ يُشْفِقْنَ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» (٢).

فصل : وقد اختلف الناس فى هذه الساعة: هل هى باقية أو قد رُفِعَتْ؟ على قولين، حكاهما ابن عبد البر وغيره، والذين قالوا: هى باقية ولم تُرَفَعْ، اختلفوا، هل هى فى وقت من اليوم بعينه، أم هى غير معينة؟ على قولين. ثم اختلف من قال بعدم تعيينها: هل هى تنتقل فى ساعات اليوم، أو لا؟ على قولين أيضًا، والذين قالوا بتعيينها، اختلفوا على أحد عشر قولاً.

قال ابن المنذر: روي عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال: هى من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وبعد صلاة العصر إلى غروب الشمس.

الثانى: أنها عند الزوال، ذكره ابن المنذر عن الحسن البصرى، وأبو العالية (٣).

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٩٣٥) فى كتاب الجمعة، باب: الساعة التى فى يوم الجمعة، ومسلم (٨٥٢) فى كتاب الجمعة، باب: فى الساعة التى فى يوم الجمعة، والنسائى (١١٥/٣) فى كتاب الجمعة، باب: الساعة التى يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة، وابن ماجه (١١٣٧) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الساعة التى ترجى فى يوم الجمعة.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) أبو العالية: هو رفيع بن مهران، أبو العالية الرياحى، ثقة كثير الإرسال، مات (٩٠هـ) وقيل بعد ذلك. «التقريب» (١٩٥٣).

الثالث : أنها إذا أذن المؤذن بصلاة الجمعة، قال ابن المنذر: رويناه ذلك عن عائشة رضى الله عنها.

الرابع: أنها إذا جلس الإمام على المنبر يخطب حتى يفرغ، قال ابن المنذر: رويناه عن الحسن البصرى.

الخامس : قاله أبو بردة: <sup>(١)</sup> هي الساعة التى اختار الله وقتها للصلاة.

السادس: قاله أبو السوار العدوى، وقال: كانوا يرون أن الدعاء مستجاب ما بين زوال الشمس إلى أن تدخل الصلاة.

السابع: قاله أبو ذر : إنها ما بين أن ترتفع الشمس شبراً إلى ذراع.

الثامن : أنها ما بين العصر إلى غروب الشمس، قاله أبو هريرة، وعطاء، وعبدالله بن سلام، وطاووس، حكى ذلك كله ابن المنذر.

التاسع: أنها آخر ساعة بعد العصر، وهو قول أحمد، وجمهور الصحابة، والتابعين.

العاشر: أنها من حين خروج الإمام إلى فراغ الصلاة، حكاه النووى <sup>(٢)</sup> وغيره.

الحادى عشر: أنها الساعة الثالثة من النهار، حكاه صاحب «المغنى» فيه. وقال كعب: لو قسم الإنسان جمعة فى جمع، أتى على تلك الساعة. وقال عمر: إن طلب حاجة فى يوم ليسير.

(١) أبو بردة: ابن أبى موسى الأشعرى، قيل اسمه عامر، وقيل غير ذلك، تابعى ثقة، مات (١٠٤) وقد جاز الثمانين. «التقريب» (٧٩٥٢).

(٣) النووى: يحيى بن شرف بن حسن بن حسين بن جمعة بن حزام، محبى الدين، أبو زكريا، النووى، الشافعى، الإمام المعروف، صاحب المصنفات المشهورة مثل «شرح مسلم» و«المنهاج» و«الروضة» و«رياض الصالحين» وغير ذلك وقد كان على جانب كبير من الزهد والعبادة والورع، وكان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر للملوك وغيرهم، توفى (٦٧٦هـ). «البداية» (٢٧٧/٧).

وأرجح هذه الأقوال: قولان تضمنتهما الأحاديثُ الثابتة، وأحدهما أرجح من الآخر.

الأول: أنها من جلوس الإمام إلى انقضاء الصلاة، وحجة هذا القول ما روى مسلم فى «صحيحه» من حديث أبى بردة بن أبى موسى، أن عبد الله بن عمر قال له: أسمعتَ أباك يُحدِّثُ عن رسول الله ﷺ فى شأن ساعة الجمعة شيئاً؟ قال: نعم سمعته يقول: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تُقْضَى الصَّلَاةُ» (١).

وروى ابن ماجه، والترمذى، من حديث عمرو بن عوف المزنى (٢)، عن النبىِّ ﷺ قال: «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يَسْأَلُ اللَّهُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئاً إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ» قالوا: يا رسول الله! أَيْةُ سَاعَةٍ هِيَ؟ قال: «حِينَ تُقَامُ الصَّلَاةُ إِلَى الْانْصِرَافِ مِنْهَا» (٣).

والقول الثانى: أنها بعد العصر، وهذا أرجح القولين، وهو قول عبد الله ابن سلام، وأبى هريرة، والإمام أحمد، وخلق. وحجة هذا القول ما رواه أحمد فى «مسنده» من حديث أبى سعيد وأبى هريرة، أن النبىَّ ﷺ قال: «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْراً إِلَّا أُعْطَاهُ إِيَّاهُ وَهِيَ بَعْدَ الْعَصْرِ» (٤).

(١) ضعيف والمحفوظ موقوف: أخرجه مسلم (٨٥٣) فى كتاب الجمعة، باب: رقم (١)، وأبو داود (١٠٤٩) فى كتاب الجمعة، باب: الإجابة أية ساعة هى فى يوم الجمعة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٣٦): ضعيف والمحفوظ موقوف.

(٢) عمرو بن عوف المزنى: هو عمرو بن عوف بن زيد بن ملحثة، أبو عبد الله المزنى، صحابى، مات فى ولاية معاوية. «التقريب» (٥٠٨٦).

(٣) ضعيف جداً: أخرجه الترمذى (٤٩٠) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى الساعة التى ترجى فى يوم الجمعة، وابن ماجه (١١٣٨) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الساعة التى ترجى فى يوم الجمعة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٧٥): ضعيف جداً.

(٤) أخرجه أحمد (٢٧٢/٢).



وروى أبو داود والنسائى، عن جابر، عن النبى ﷺ، قال: «يوم الجمعة اثنا عشر ساعة، فيها ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله فيها شيئاً إلا أعطاه، فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر» (١).

وروى سعيد بن منصور فى «سننه» عن أبى سلمة بن عبدالرحمن، أن ناماً من أصحاب رسول الله ﷺ اجتمعوا، فتذكروا الساعة التى فى الجمعة، فتفرقوا ولم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة (٢).

وفى سنن ابن ماجه: عن عبد الله بن سلام، قال: قلتُ ورسولُ الله ﷺ جالس: إنا لنجدُ فى كتابِ الله (يعنى التوراة) فى يومِ الجمعة ساعةَ لا يُوافقها عبدٌ مؤمنٌ يُصلى يسألُ اللهَ عزَّ وجلَّ شيئاً إلاَّ قضى اللهُ له حاجتَه قالَ عبدُ اللهِ: فأشارَ إلى رسولِ اللهِ ﷺ أو بعضِ ساعة. قلت: صدقتَ يا رسولَ اللهِ، أو بعضَ ساعة. قلت: أى ساعة هى؟ قال: «هى آخرُ ساعة من ساعاتِ النهار». قلت: إنها ليست ساعة صلاة، قال: «بلى إن العبدَ المؤمنَ إذا صلى، ثم جلسَ لا يجلسه إلا الصلاة، فهو فى صلاة» (٣).

وفى مسند أحمد من حديث أبى هريرة، قال: قيل للنبى ﷺ: لآى شىء سُمى يوم الجمعة؟ قال: «لأن فيها طُبعتُ أيبك آدم، وفيها الصَّعقةُ والبعثةُ، وفيها البطشةُ، وفى آخر ثلاثِ ساعاتٍ منها ساعةٌ من دَعَا اللهُ فيها استُجيبَ له» (٤).

وفى سنن أبى داود، والترمذى، والنسائى من حديث أبى سلمة بن

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٤٨) فى كتاب الصلاة، باب: الإجابة أية ساعة هى فى يوم الجمعة، والنسائى (٩٩/٣-١٠٠) فى كتاب الجمعة، باب: وقت الجمعة، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٨١٩٠): صحيح.

(٢) قال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٤٨٩/٢): إسناده صحيح.

(٣) حسن صحيح: أخرجه ابن ماجه (١١٣٩) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الساعة

التي ترجى فى الجمعة، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن صحيح.

(٤) إسناده ضعيف: وقد تقدم.

عبدالرحمن، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ أُهْبِطَ، وَفِيهِ تَبَّ عَلَيْهِ، وَفِيهِ مَاتَ، وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ، وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصِيبَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، مِنْ حِينَ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ، إِلَّا الْجَنِّ وَالْإِنْسَ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَاجَةً إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهَا» قال كعب: ذلك فى كل سنة يوم؟ فقلت: بل فى كل جُمُعَةٍ قال: فقرأ كعب التوراة، فقال: صدق رسول الله ﷺ. قال أبو هريرة: ثُمَّ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ، فَحَدَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبٍ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: وَقَدْ عَلِمْتُ آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقُلْتُ: أَخْبِرْنِي بِهَا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فَقُلْتُ: كَيْفَ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ» وَتِلْكَ السَّاعَةُ لَا يُصَلِّيُ فِيهَا؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ، فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ»؟ قَالَ: فَقُلْتُ: بَلَى. فَقَالَ: هُوَ ذَاكَ<sup>(١)</sup>.

قال الترمذى: حديث حسن صحيح. وفى «الصحيحين» بعضه.

وأما من قال: إنها من حين يفتح الإمام الخطبة إلى فراغه من الصلاة، فاحتج بما رواه مسلم فى «صحيحه»، عن أبى بردة بن أبى موسى الأشعرى، قال: قال عبد الله بن عمر: أسمعت أباك يحدث عن رسول الله ﷺ فى شأن ساعة الجمعة؟ قال: قلت: نعم سمعته يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ يَقْضِيَ الْإِمَامُ الصَّلَاةَ»<sup>(٢)</sup>.

وأما من قال: هى ساعة الصلاة، فاحتج بما رواه الترمذى، وابن ماجه، من حديث عمرو بن عوف المزنى، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يَسْأَلُ اللَّهُ الْعَبْدَ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ». قالوا: يا

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) ضعيف: وقد تقدم.

رسول الله! آية ساعة هي؟ قال: «حين تقام الصلاة إلى الانصراف منها»<sup>(١)</sup> ولكن هذا الحديث ضعيف، قال أبو عمرو بن عبد البر: هو حديث لم يروه فيما علمت إلا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف<sup>(٢)</sup>، عن أبيه، عن جده، وليس هو ممن يحتج بحديثه. وقد روى روح بن عبادة، عن عوف، عن معاوية بن قرة، عن أبي بردة عن أبي موسى، أنه قال لعبد الله بن عمر: هي الساعة التي يخرج فيها الإمام إلى أن تقضى الصلاة. فقال ابن عمر: أصاب الله بك.

وروى عبد الرحمن بن حجير، عن أبي ذر، أن امرأته سألته عن الساعة التي يستجاب فيها يوم الجمعة للعبد المؤمن، فقال لها: هي مع رفع الشمس بيسير، فإن سألتني بعدها، فأنت طالق.

واحتج هؤلاء أيضاً بقوله فى حديث أبى هريرة «وهو قائم يصلى» وبعد العصر لا صلاة فى ذلك الوقت، والأخذ بظاهر الحديث أولى. قال أبو عمر: يحتج أيضاً من ذهب إلى هذا بحديث على، عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا زالت الشمس، وفاءت الأفياء، وراحت الأرواح، فاطلبوا إلى الله حوائجكم، فإنها ساعة الأوابين»، ثم تلا «فإنه كان للأوابين غفوراً»<sup>(٣)</sup>.

وروى سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضى الله عنهما، قال: الساعة التي تذكر يوم الجمعة: ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس. وكان سعيد ابن جبير، إذا صلى العصر، لم يكلم أحداً حتى تغرب الشمس، وهذا هو قول أكثر السلف، وعليه أكثر الأحاديث. ويليه القول: بأنها ساعة الصلاة، وبقية الأقوال لا دليل عليها.

(١) ضعيف جداً: وقد تقدم.

(٢) كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف: قال ابن حجر: ضعيف أقرط من نسبه إلى الكذب اهـ. قلت: وهذا غريب فقد رماه بالكذب الشافعى وأبو داود وتبعهما ابن كثير، ونسبه ابن حبان للوضع، والله أعلم. انظر «التقريب» (٥٦١٧)، و«الميزان» (٦٩٤٣).

(٣) سورة الإسراء: ٢٥.



وعندى أن ساعة الصلاة ساعة تُرجى فيها الإجابة أيضاً، فكلاهما ساعة إجابة، وإن كانت الساعة المخصوصة هى آخر ساعة بعد العصر، فهى ساعة معينة من اليوم لا تتقدم ولا تتأخر، وأما ساعة الصلاة، فتابعة للصلاة تقدمت أو تأخرت، لأن لاجتماع المسلمين وصلاتهم وتضرعهم وابتهالهم إلى الله تعالى تأثيراً فى الإجابة، فساعة اجتماعهم ساعة تُرجى فيها الإجابة، وعلى هذا تتفق الأحاديث كلها، ويكون النبى ﷺ قد حض أمته على الدعاء والابتهال، إلى الله تعالى فى هاتين الساعتين.

ونظير هذا قوله ﷺ وقد سئل عن المسجد الذى أُسس على التقوى، فقال : «هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا» وأشار إلى مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ<sup>(١)</sup>. وهذا لا ينفى أن يكون مسجد قباء الذى نزلت فيه الآية مؤسساً على التقوى، بل كلُّ منهما مؤسس على التقوى.

وكذلك قوله فى ساعة الجمعة: «هى ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تنقضى الصلاة» لا ينافى قوله فى الحديث الآخر «فَالْتَمِسُوهَا آخِرَ سَاعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ».

ويشبه هذا فى الأسماء قوله ﷺ : «ما تعدُّون الرِّقُوبَ فيكم؟» قالوا : مَنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ، قال : «الرِّقُوبُ مَنْ لَمْ يُقَدِّمْ مِنْ وَلَدِهِ شَيْئاً»<sup>(٢)</sup>.

فأخبر أن هذا هو الرقوب، إذ لم يحصل له من ولده من الأجر ما حصل لمن قدَّم منهم فرطاً، وهذا لا ينافى أن يُسمى من لم يولد له رقوباً.

ومثله قوله ﷺ : «ما تعدُّون المُفْلِسَ فيكم؟» قالوا : مَنْ لا دِرْهَمَ لَهُ ولا مَتَاع. قال : «المُفْلِسُ مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِحَسَنَاتٍ أَمْثَالِ الْجِبَالِ، وَيَأْتِي

(١) صحيح : أخرجه مسلم (١٣٩٨) فى كتاب الحج، باب : بيان أن المسجد الذى أُسس على التقوى هو مسجد النبى ﷺ.

(٢) صحيح : أخرجه مسلم (٢٦٠٨) فى كتاب البر والصلة، باب : فضل من يملك نفسه عند الغضب، من حديث ابن مسعود.

وقد لَطَمَ هذا، وضَرَبَ هذا، وسَفَكَ دَمَ هذا، فَيَأْخُذُ هذا مِنْ حَسَنَاتِهِ، وهذا مِنْ حَسَنَاتِهِ الحديث (١).

ومثله قوله ﷺ : « ليس المسكين بهذا الطَّوَّافِ الَّذِي تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَالْقُمْتَانِ، وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ، وَلَكِنَّ الْمِسْكِينَ الَّذِي لَا يَسْأَلُ النَّاسَ، وَلَا يَنْفَطِنُ لَهُ، فَيُتَصَدَّقَ عَلَيْهِ » (٢).

وهذه الساعة هى آخر ساعة بعد العصر، يُعْظَمُهَا جميع أهل الملل. وعند أهل الكتاب هى ساعة الإجابة، وهذا مما لا غرض لهم فى تبديله وتحريفه، وقد اعترف به مؤمنهم.

وأما من قال بتنقلها، فرام الجمع بذلك بين الأحاديث، كما قيل ذلك فى ليلة القدر، وهذا ليس بقوى، فإن ليلة القدر قد قال فيها النبى ﷺ : فَالْتَمِسُوهَا خَامِسَةَ تَبْقَى، فى سَابِعَةٍ تَبْقَى، فى تَاسِعَةٍ تَبْقَى (٣). ولم يجيء مثل ذلك فى ساعة الجمعة.

وأيضاً فالأحاديث التى فى ليلة القدر، ليس فيها حديثٌ صريحٌ بأنها ليلة كذا وكذا، بخلاف أحاديث ساعة الجمعة، فظهر الفرق بينهما. وأما قول من قال: إِنَّهَا رُفِعَتْ، فهو نظيرُ قول من قال: إن ليلة القدر رُفِعَتْ، وهذا القائل، إن أراد أنها كانت معلومة، فرفع علمها عن الأمة، فيقال له: لم يُرْفَعْ علمها عن كُلِّ الأمة، وإن رُفِعَ عن بعضهم، وإن أراد أن حقيقتها وكونها ساعة إجابة رُفِعَتْ، فقولٌ باطلٌ مخالفٌ للأحاديث الصحيحة الصريحة، فلا يعول عليه. والله أعلم.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٨١) فى كتاب البر والصلة، باب: تحريم الظلم، من حديث أبى هريرة.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٤٧٦) فى كتاب الزكاة، باب: قول الله تعالى ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾، من حديث أبى هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٤٩) فى كتاب الإيمان، باب: خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، من حديث عبادة بن الصامت.

الحادية والعشرون: أن فيه صلاة الجمعة التى خُصَّت من بين سائر الصلوات المفروضات بخصائص لا تُوجد فى غيرها من الاجتماع، والعدد المخصوص، واشتراط الإقامة، والاستيطان، والجهر بالقراءة. وقد جاء من التشديد فيها ما لم يأت نظيره إلا فى صلاة العصر، وفى السنن الأربعة، من حديث أبى الجعد الضميرى<sup>(١)</sup> - وكانت له صحبة - أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمُعَ تَهَاوُنًا، طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ»<sup>(٢)</sup> قال الترمذى: حديث حسن، وسألت محمد بن إسماعيل<sup>(٣)</sup> عن اسم أبى الجعد الضميرى، فقال: لم يُعرف اسمه، وقال: لا أعرف له عن النبى ﷺ إلا هذا الحديث. وقد جاء فى السنن عن النبى ﷺ الأمر لمن تركها أن يتصدق بدينار، فإن لم يجد، فنصف دينار<sup>(٤)</sup> رواه أبو داود، والنسائى من رواية قدامة بن وبرة، عن سمرة بن جندب. ولكن قال أحمد: قدامة بن وبرة<sup>(٥)</sup> لا يعرف. وقال يحيى بن معين: ثقة، وحكى عن البخارى، أنه لا يصح سماعه من سمرة.

(١) أبو الجعد الضميرى: قيل اسمه أدرع، وقيل عمرو، وقيل جنادة، صحابى له حديث، قيل قُتل يوم الجمل، «التقريب» (٨٠١٥).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٥٢) فى كتاب الصلاة، باب: التشديد فى ترك الجمعة، والترمذى (٥٠٠) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى ترك الجمعة من غير عذر، والنسائى (٨٨/٣) فى كتاب الجمعة، باب: التشديد فى التخلف عن الجمعة، وابن ماجه (١١٢٥) فى كتاب الإقامة، باب: فىمن ترك الجمعة من غير عذر وأحمد (٤٢٤/٣)، والشافعى ص (٧٠)، والدارمى (١٥٧١)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٦١٤٣): صحيح.

(٣) هو البخارى.

(٤) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٠٥٣، ١٠٥٤) فى كتاب الصلاة، باب: كفارة من تركها، والنسائى (٨٩/٣) فى كتاب الجمعة، باب: كفارة من ترك الجمعة من غير عذر، وأحمد (٨/٥، ١٤)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٣٨، ٢٣٩): ضعيف.

(٥) قدامة بن وبرة: العجلي، البصرى، قال ابن حجر: مجهول. قلت: وهذا غريب فقد وثقه ابن معين: انظر «الميزان» (٦٨٧٤)، و«التقريب» (٥٥٣١).



وأجمع المسلمون على أن الجمعة فرض عين، إلا قولاً يُحكى عن الشافعى، أنها فرض كفاية، وهذا غلط عليه منشؤه أنه قال: وأما صلاة العيد، فتجب على كل من تجب عليه صلاة الجمعة، فظن هذا القائل أن العيد لما كانت فرض كفاية، كانت الجمعة كذلك. وهذا فاسد، بل هذا نص من الشافعى أن العيد واجب على الجميع، وهذا يحتمل أمرين، أحدهما: أن يكون فرض عين كالجمعة، وأن يكون فرض كفاية، فإن فرض الكفاية يجب على الجميع، كفرض الأعيان سواء، وإنما يختلفان بسقوطه عن البعض بعد وجوبه بفعل الآخرين.

الثانية والعشرون: أن فيه الخطبة التى يُقصد بها الثناء على الله وتمجيده، والشهادة له بالوحدانية، ولرسوله ﷺ بالرسالة، وتذكير العباد بأيامه، وتحذيرهم من بأسه ونقمته، ووصيتهم بما يُقربهم إليه، وإلى جنانه، ونهيهم عما يُقربهم من سخطه وناره، فهذا هو مقصود الخطبة والاجتماع لها.

الثالثة والعشرون: أنه اليوم الذى يُستحب أن يُتفرغ فيه للعبادة، وله على سائر الأيام مزية بأنواع من العبادات واجبة ومستحبة، فالله سبحانه جعل لأهل كل ملة يوماً يتفرغون فيه للعبادة، ويتخلّون فيه عن أشغال الدنيا، فيوم الجمعة يوم عبادة، وهو فى الأيام كشهر رمضان فى الشهور، وساعة الإجابة فيه كليلة القدر فى رمضان. ولهذا من صح له يوم جمعة وسلم، سلمت له سائر جمعته، ومن صح له رمضان وسلم، سلمت له سائر سنته ومن صحت له حجته وسلمت له، صح له سائر عمره، فيوم الجمعة ميزان الأسبوع، ورمضان ميزان العام، والحج ميزان العمر. وبالله التوفيق.

الرابعة والعشرون: أنه لما كان فى الأسبوع كالعيد فى العام، وكان العيد مشتملاً على صلاة وقربان، وكان يوم الجمعة يوم صلاة، جعل الله

سبحانه التعجيل فيه إلى المسجد بدلاً من القربان، وقائماً مقامه، فيجتمع للرائح فيه إلى المسجد الصلاة، والقربان، كما فى «الصحيحين» عن أبى هريرة، عن النبى ﷺ، أنه قال: «مَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى، فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ، فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ، فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ» (١).

وقد اختلف الفقهاء فى هذه الساعة على قولين:

أحدهما: أنها من أول النهار، وهذا هو المعروف فى مذهب الشافعى وأحمد وغيرهما.

والثانى: أنها أجزاء من الساعة السادسة بعد الزوال، وهذا هو المعروف فى مذهب مالك، واختاره بعضُ الشافعية، واحتجوا عليه بحجتين: إحداهما: أن الرواح لا يكون إلا بعد الزوال، وهو مقابلُ الغدو الذى لا يكون إلا قبل الزوال، قال تعالى: ﴿غَدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾ (٢) قال الجوهري (٣): ولا يكون إلا بعد الزوال.

الحجة الثانية: أن السلف كانوا أحرصَ شىء على الخير، ولم يكونوا يَغْدُون إلى الجمعة من وقت طلوع الشمس، وأنكر مالك التبكير إليها فى أول النهار، وقال: لم تُدرك عليه أهل المدينة.

(١) صحيح: أخرجه مالك (٢٢٣)، والبخارى (٨٨١) فى كتاب الجمعة، باب: فضل الجمعة، ومسلم (٨٥٠) فى كتاب الجمعة، باب: رقم (١)، وأبو داود (٣٥١) فى كتاب الطهارة، باب: فى الغسل يوم الجمعة، والترمذى (٤٩٩) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى التبكير إلى الجمعة، والنسائى (٩٩/٣) فى كتاب الجمعة، باب: وقت الجمعة، وأحمد (٢٣٩/٢، ٢٥٩، ٢٨٠، ٥٠٥)، والشافعى ص (٦٢)، والدارمى (١٥٤٣)، (١٥٤٤).

(٢) سورة سبأ: ١٢.

(٣) الجوهري: إمام اللغة، أبو نصر، إسماعيل بن حماد، التركى، مصنفه «الصحاح» وأحد من يضرب به المثل فى ضبط اللغة، وفى «الصحاح» أوهام قد عمل عليها حواشى، توفى (٣٩٣هـ). «السير» (١٧/٨٠).

واحتج أصحابُ القول الأول، بحديث جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ «يَوْمُ الْجُمُعَةِ ثَلَاثَا عَشْرَةَ سَاعَةً» (١). قالوا: والساعات المعهودة، هى الساعات التى هى ثلثا عشرة ساعة، وهى نوعان: ساعات تعديلية، وساعات زمانية، قالوا: ويدل على هذا القول، أن النبي ﷺ، إنما بلغ بالساعات إلى ست، ولم يزد عليها، ولو كانت الساعة أجزاء صغارا من الساعة التى تُفعل فيها الجمعة، لم تنحصر فى ستة أجزاء، بخلاف ما إذا كان المراد بها الساعات المعهودة، فإن الساعة السادسة متى خرجت، ودخلت السابعة، خرج الإمام، وطويت الصحف، ولم يكتب لأحد قربان بعد ذلك، كما جاء مصرحا به فى سنن أبى داود من حديث على رضى الله عنه، عن النبي ﷺ «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، غَدَتِ الشَّيَاطِينُ بِرَأْيَانَهَا إِلَى الْأَسْوَاقِ، فَيَرْمُونَ النَّاسَ بِالتَّرَايِثِ أَوْ الرِّبَايِثِ، وَيُشَبِّطُونَهُمْ عَنِ الْجُمُعَةِ، وَتَغْدُوا الْمَلَائِكَةُ، فَتَجْلِسُ عَلَى أَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ، فَيَكْتُبُونَ الرَّجُلَ مِنْ سَاعَةٍ، وَالرَّجُلَ مِنْ سَاعَتَيْنِ حَتَّى يَخْرُجَ الْإِمَامُ» (٢).

قال أبو عمر بن عبد البر: اختلف أهل العلم فى تلك الساعات، فقالت طائفة منهم: أراد الساعات من طلوع الشمس وصفائها، والأفضل عندهم التبكير فى ذلك الوقت إلى الجمعة، وهو قول الثورى، وأبى حنيفة والشافعى، وأكثر العلماء، بل كلهم يستحب البكور إليها.

قال الشافعى رحمه الله: ولو بكر إليها بعد الفجر، وقبل طلوع الشمس، كان حسنا. وذكر الأثرم، قال: قيل لأحمد بن حنبل: كان مالك ابن أنس يقول: لا ينبغي التهجير يوم الجمعة باكرا، فقال: هذا خلاف حديث النبي ﷺ. وقال: سبحانه الله إلى أى شىء ذهب فى هذا، والنبي

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٠٥١) فى كتاب الصلاة، باب: فضل الجمعة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٣٧): ضعيف.



ﷺ يقول: « كالمُهْدَى جَزُورًا » . قال: وأما مالك فذكر يحيى بن عمر، عن حرملة، أنه سأل ابن وهب عن تفسير هذه الساعات: أهو الغدو من أول ساعات النهار، أو إنما أراد بهذا القول ساعات الرواح؟ فقال ابن وهب: سألتُ مالكًا عن هذا، فقال: أما الذى يقع بقلبي، فإنه إنما أراد ساعة واحدة تكونُ فيها هذه الساعاتُ، من راح من أول تلك الساعة، أو الثانية، أو الثالثة، أو الرابعة، أو الخامسة، أو السادسة، ولو لم يكن كذلك، ما صُلِّيتِ الجمعةُ حتَّى يكون النهارُ تسعَ ساعاتٍ فى وقت العصر، أو قريبًا من ذلك. وكان ابن حبيب<sup>(١)</sup>، يُنكر قول مالك هذا، ويميل إلى القول الأول، وقال: قول مالك هذا تحريف فى تأويل الحديث، ومحال من وجوه. وقال: يدلُّك أنه لا يجوز ساعات فى ساعة واحدة: أن الشمس إنما تزول فى الساعة السادسة من النهار، وهو وقت الأذان، وخروج الإمام إلى الخطبة، فدل ذلك على أن الساعات فى هذا الحديث هى ساعات النهار المعروفة، فبدأ بأول ساعات النهار، فقال: « مَنْ رَاحَ فى السَّاعَةِ الْأُولَى فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً » ثم قال: « فى السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ بَيْضَةً » ثم انقطع التهجير، وحان وقت الأذان فشرح الحديث بينَ فى لفظه، ولكنه حُرِّفَ عن موضعه، وشرح بالخلف من القول، وما لا يكون، وزهد شارحه الناس فيما رغبهم فيه رسولُ الله ﷺ من التهجير من أول النهار، ورغم أن ذلك كله إنما يجتمع فى ساعة واحدة قربَ زوال الشمس، قال: وقد جاءت الآثار بالتهجير إلى الجمعة فى أول النهار، وقد سقنا ذلك فى موضعه من كتاب واضح السنن بما فيه بيان وكفاية.

(١) ابن حبيب: هو الإمام العلامة، فقيه الأندلس، أبو مروان، عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون بن جاهمة بن الصحابي عباس بن مرداس، السلمى، العباسى، الأندلسى، القرطبى، المالكى، ولد فى حياة الإمام مالك بعد السبعين ومائة، صنف كتبًا عديدة منها «فضائل الصحابة»، وتفسير الموطأ، ومصاييح الهدى، وكان عالم الأندلس، مات سنة (٢٣٨هـ). «السير» (١٤/٢٢٦).

هذا كله قول عبد الملك بن حبيب، ثم رد عليه أبو عمر، وقال: هذا تحامل منه على مالك رحمه الله تعالى، فهو الذى قال القول الذى أنكره وجعله خلعاً وتحريقاً من التأويل، والذى قاله مالك تشهد له الآثار الصحاح من رواية الأئمة، ويشهد له أيضاً العمل بالمدينة عنده، وهذا مما يصح فيه الاحتجاج بالعمل، لأنه أمر يتردد كل جمعة لا يخفى على عامة العلماء. فمن الآثار التى يحتج بها مالك، ما رواه الزهرى عن سعيد بن المسيب، عن أبى هريرة، أن النبى ﷺ قال:

« إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، قَامَ عَلَى كُلِّ بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ مَلَائِكَةٌ، يَكْتُبُونَ النَّاسَ، الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ، فَالْمُهْجَرُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَالْمُهْدَى بِدَنَّةٍ، ثُمَّ الَّذِى يَلِيهِ كَالْمُهْدَى بِقَرَةٍ، ثُمَّ الَّذِى يَلِيهِ كَالْمُهْدَى كَبْشًا، حَتَّى ذَكَرَ الدَّجَاجَةَ وَالْبَيْضَةَ، فَإِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ، طُوِيََتِ الصُّحُفُ، وَاسْتَمْعُوا الْخُطْبَةَ » (١). قال: ألا ترى إلى ما فى هذا الحديث، فإنه قال: يكتبون الناس الأول فالأول، فالمهجر إلى الجمعة كالمهدى بدنة، ثم الذى يليه فجعل الأول مهجرًا، وهذه اللفظة إنما هى مأخوذة من الهاجرة والتهجير، وذلك وقت النهوض إلى الجمعة، وليس ذلك وقت طلوع الشمس، لأن ذلك الوقت ليس بهاجرة ولا تهجير، وفى الحديث: « ثُمَّ الَّذِى يَلِيهِ، ثُمَّ الَّذِى يَلِيهِ ». ولم يذكر الساعة. قال: والطرق بهذا اللفظ كثيرة، مذكورة فى « التمهيد » وفى بعضها « المتعجل إلى الجمعة كالمهدى بدنة ». وفى أكثرها « المهجر كالمهدى جزورًا » الحديث. وفى بعضها، ما يدل على أنه جعل الرائح إلى الجمعة فى أول الساعة كالمهدى بدنة، وفى آخرها كذلك، وفى أول الساعة الثانية كالمهدى بقرة، وفى آخرها كذلك. وقال بعض أصحاب الشافعى: لم يُرد ﷺ بقوله: « المهجر إلى الجمعة كالمهدى بدنة »، الناهض إليها فى التهجير والهجرة.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٩٢٩) فى كتاب الجمعة، باب: الاستماع إلى الخطبة، وقد تقدم طرفه.

وإنما أراد التارك لأشغاله وأعماله من أغراض أهل الدنيا للنهوض إلى الجمعة، كالمهذى بدنة، وذلك مأخوذ من الهجرة وهو ترك الوطن، والنهوض إلى غيره، ومنه سمى المهاجرون. وقال الشافعى رحمه الله: أحب التبكير إلى الجمعة، ولا تؤتى إلا مشياً. هذا كلام أبى عمر.

قلت: ومدار إنكار التبكير أول النهار على ثلاثة أمور، أحدها: على لفظة الرواح، وإنها لا تكون إلا بعد الزوال، والثانى: لفظة التهجير، وهى إنما تكون بالهجرة وقت شدة الحر، والثالث: عمل أهل المدينة، فإنهم لم يكونوا يأتون من أول النهار.

فأما لفظة الرواح، فلا ريب أنها تُطلق على المضى بعد الزوال، وهذا إنما يكون فى الأكثر إذا قرنت بالغدو، كقوله تعالى: ﴿غَدُوها شَهْرٌ وَرَوَّاحُها شَهْرٌ﴾ (١)، وقوله ﷺ:

«مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ، أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلًا فِي الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ» (٢) وقول الشاعر:

نُروُحٌ وَنَغْدُو لِحَاجَاتِنَا      وَحَاجَةٌ مِّنْ عَاشٍ لَا تَنْقُضِي

وقد يُطلق الرواحُ بمعنى الذهاب والمضى، وهذا إنما يجىء، إذا كانت مجردة عن الاقتران بالغدو.

(١) سورة نساء، الآية: ١٣.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٦٦٢) فى كتاب الأذان، باب: فضل من غدا إلى المسجد ومن راح، ومسلم (٦٦٩) فى كتاب المساجد، باب: المشى إلى الصلاة، من حديث أبى هريرة.



وقال الأزهرى<sup>(١)</sup> فى «التهذيب»: سمعت بعض العرب يستعملُ الرواح فى السير فى كل وقت، يقال: راح القوم: إذا ساروا، وغدوا كذلك، ويقول أحدهم لصاحبه: تروح، ويخاطب أصحابه، فيقول: روحوا، أى: سيروا، ويقول الآخر: ألا تروحون؟ ومن ذلك ما جاء فى الأخبار الصحيحة الثابتة، وهو بمعنى المضى إلى الجمعة والخفة إليها، لا بمعنى الرواح بالعشى.

وأما لفظ التهجير والمهجر، فمن الهجير، والهجرة، قال الجوهري: هى نصف النهار عند اشتداد الحر، تقول منه: هجر النهار، قال امرؤ القيس<sup>(٢)</sup>:

فَدَعَهَا وَسَلَّ الهمَّ عنها بِجَسْرَةٍ      ذَمُولٍ إِذَا صَامَ النَّارُ وَهَجَرَا  
ويقال: أتينا أهلنا مهجرين، أى: فى وقت الهجرة، والتهجير والتهجر: السير فى الهجرة، فهذا ما يقرر به قول أهل المدينة.

قال الآخرون: الكلام فى لفظ التهجير، كالكلام فى لفظ الرواح، فإنه يطلق ويراد به التبكير.

قال الأزهرى فى «التهذيب»: روى مالك، عن سُمى، عن أبى صالح، عن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ:

«لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فى التَّهْجِيرِ، لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ»<sup>(٣)</sup>.

(١) الأزهرى: هو العلامة أبو منصور، محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة الأزهرى اللغوى الشافعى، كان رأساً فى اللغة والفقه، ثقة، ثبتاً، ديناً، من أشهر كتبه «تهذيب اللغة» مات سنة (٣٧٠هـ)، عن ٨٨ سنة، «السير» (٣١٥/١٦).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٦١٥) فى كتاب الأذان، باب: ما جاء فى النداء للصلاة، ومسلم (٤٣٧) فى كتاب الصلاة، باب: تسوية الصفوف وإقامتها، والترمذى (٢٢٥) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى فضل الصف الأول، والنسائى (٢٦٩/١) فى كتاب المواقيت، باب: الرخصة فى أن يقال للنساء: العتمة.

(٣) صحيح: وقوله تقدم.

وفى حديث آخر مرفوع: «المهجرُ إلى الجمعة كالمُهْدَى بدنة» .

قال: ويذهب كثير من الناس إلى أن التهجير فى هذه الأحاديث تفعل من الهاجرة وقت الزوال وهو غلط، والصواب فيه ما روى أبو داود المصاحفى، عن النضر بن شميل، أنه قال: التهجيرُ إلى الجمعة وغيرها: التبكير والمبادرة إلى كل شىء قال: سمعتُ الخليل يقول ذلك، قاله فى تفسير هذا الحديث.

قال الأزهري: وهذا صحيح، وهى لغة أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس، قال لييد:

رَاحَ الْقَطِينُ بِهَجْرٍ بَعْدَ مَا ابْتَكَرُوا      فَمَا تَوَاصِلُهُ سَلَمَى وَمَا تَذَرُ

فقرن الهجر بالابتكار، والرواحُ عندهم: الذهاب والمضى، يقال: راح القوم: إذا خفوا ومروا أى وقت كان.

وقوله ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فى التَّهْجِيرِ، لَا سَبَقُوا إِلَيْهِ» أراد به التبكير إلى جميع الصلوات، وهو المضى إليها فى أول أوقاتها. قال الأزهري: وسائر العرب يقولون: هَجَّرَ الرجل: إذا خرج وقت الهاجرة، وروى أبو عبيد<sup>(١)</sup> عن أبى زيد: هَجَّرَ الرجل: إذا خرج بالهاجرة. قال: وهى نصف النهار. ثم قال الأزهري: أنشدنى المنذرى فيما روى لثعلب، عن ابن الأعرابى فى «نوادره» قال: قال جَعِثَةُ بْنُ جَوَّاسِ الرَّبْعِيِّ فى ناقتة:

هَلْ تَذْكُرِينَ قَسَمِي وَنَذْرِي      أَزْمَانَ أَنْتِ بِعُرْوَضِ الْجَفْرِ  
إِذْ أَنْتِ مِضْرَارُ جَوَادِ الْحُضْرِ      عَلَى إِنْ لَمْ تَنْهَضِي بِوَقْرِي

(١) أبو عبيد: القاسم بن سلام البغدادى، أحد أئمة اللغة، والفقه، والحديث، والقرآن، والأخبار، وأيام الناس، وكان فاضلاً، ديناً، متقناً، توفى (٢٢٤هـ). «البداية» (٨٣٣/٥).

بَارِيعِينَ قُدِّرَتْ بِقَسْدَرٍ      بِالْخَالِدِيِّ لَا بَصَاعَ حَجَرٍ  
وَتَصَحَّبَى أَيَانَقَا فِي سَفَرٍ      يَهْجُرُونَ بِهَجِيرِ الْفَجْرِ  
ثُمَّ تَمْشَى لَيْلَهُمْ فَتَسْرِى      يَطُوُونَ أَعْرَاضَ الْفِجَاجِ الْغُبْرِ  
طَى أَخَى التَّجْرِ بَرُودَ التَّجْرِ

قال الأزهري: يَهْجُرُونَ بِهَجِيرِ الْفَجْرِ، أى: يَبْكَرُونَ بوقت السَّحَرِ.

وأما كون أهل المدينة لم يكونوا يَرُوحُونَ إلى الجمعة أول النهار، فهذا غاية عملهم فى زمان مالك رحمه الله، وهذا ليس بحجة، ولا عند من يقول: إجماع أهل المدينة حجة، فإن هذا ليس فيه إلا ترك الرواح إلى الجمعة من أول النهار، وهذا جائز بالضرورة. وقد يكون اشتغال الرجل بمصالحه ومصالح أهله ومعاشه وغير ذلك من أمور دينه ودنياه أفضل من رَوَاحِهِ إلى الجمعة من أول النهار، ولا ريب أن انتظار الصلاة بعد الصلاة، وجلس الرجل فى مصلاه حتى يُصَلِّى الصلاة الأخرى، أفضل من ذهابه وعوده فى وقت آخر للثانية، كما قال ﷺ: «وَالَّذِى يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ، ثُمَّ يُصَلِّيْهَا مَعَ الْإِمَامِ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِى يُصَلِّي، ثُمَّ يَرْوِحُ إِلَى أَهْلِهِ» (١) وأخبر.

«أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَمْ تَزَلْ تُصَلِّى عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ» (٢) وأخبر.  
«أَنَّ أَنْتَظَارَ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ مِمَّا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ وَأَنَّهُ الرِّبَاطُ» (٣) وأخبر: «أَنَّ اللَّهَ - يُبَاهِي مَلَائِكَتَهُ بِمَنْ قَضَى

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٦٥١) فى كتاب الأذان، باب: فضل صلاة الفجر فى جماعة، ومسلم (٦٦٢) فى كتاب المساجد، باب: فضل كثرة الخطا إلى المساجد، من حديث أبى موسى الأشعرى.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٦٥٩) فى كتاب الأذان، باب: من جلس فى المسجد ينتظر الصلاة، ومسلم (٦٤٩) فى كتاب المساجد، باب: فضل الصلاة المكتوبة فى جماعة، وأبو داود (٤٦٩) فى كتاب الصلاة، باب: فى فضل القعود فى المسجد من حديث أبى هريرة.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥١) فى كتاب الطهارة، باب: فضل إسباغ الوضوء على المكاره، والترمذى (٥١، ٥٢) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى إسباغ الوضوء، والنسائى (٩٠ / ١) فى كتاب الطهارة، باب: الفضل فى ذلك، من حديث أبى هريرة.



فَرِيضَةً وَجَلَسَ يَتَنَظَّرُ أُخْرَى<sup>(١)</sup> وهذا يدل على أن من صلى الصبح، ثم جلس ينتظر الجمعة، فهو أفضل ممن يذهب، ثم يجيء فى وقتها وكون أهل المدينة وغيرهم لا يفعلون ذلك، لا يدل على أنه مكروه، فهكذا المجيء إليها والتبكير فى زول النهار. والله أعلم.

الخامسة والعشرون: أن للصدقة فيه مزية عليها فى سائر الأيام، والصدقة فيه بالنسبة إلى سائر أيام الأسبوع، كالصدقة فى شهر رمضان بالنسبة إلى سائر الشهور. وشاهدتُ شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه، إذا خرج إلى الجمعة يأخذ ما وجد فى البيت من خبز أو غيره، فيتصدق به فى طريقه سرًّا، وسمعتُه يقول: إذا كان الله قد أمرنا بالصدقة بين يدي مناجاة رسول الله ﷺ، فالصدقة بين يدي مناجاته تعالى أفضل وأولى بالفضيلة. وقال أحمد بن زهير بن حرب: حدثنا أبى، حدثنا جرير، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: اجتمع أبو هريرة، وكعب فقال أبو هريرة: إن فى الجمعة ساعة لا يوافقها رجلٌ مسلم فى صلاة يسأل الله عز وجل شيئًا إلا آتاه إياه، فقال كعب: أنا أحدثكم عن يوم الجمعة، إنه إذا كان يوم الجمعة فزعت له السماوات والأرض، والبحر، والجبال، والشجر، والخلائق كلها، إلا ابن آدم والشیاطين، وحفَّت الملائكة بأبواب المسجد، فيكتبون من جاء الأول فالأول حتى يخرج الإمام، فإذا خرج الإمام، طوّوا صحفهم، فمن جاء بعد، جاء لحق الله، لما كتب عليه، وحق على كلِّ حالِم أن يغتسل يومئذ كإغتساله من الجنابة، والصدقة فيه أعظم من الصدقة فى سائر الأيام، ولم تطلع الشمس ولم تغرب على مثل يوم الجمعة. فقال ابن عباس: هذا حديث كعب وأبى هريرة، وأنا أرى إن كان لأهله طيبٌ يمسُّ عنه<sup>(٢)</sup>.

(١) صحيح: أخرجه ابن ماجه (٨٠١) فى كتاب المساجد، باب: لزوم المساجد وانتظار الصلاة، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٥٥٥٨).

السادسة والعشرون: أنه يوم يتجلى الله عز وجل فيه لأوليائه المؤمنين في الجنة، وزيارتهم له، فيكون أقربهم منه أقربهم من الإمام، وأسبقهم إلى الزيارة أسبقهم إلى الجمعة. وروى يحيى بن يمان، عن شريك، عن أبي اليقظان، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، في قوله عز وجل: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ (١) قال: «يتجلى لهم في كل جمعة» (٢).

وذكر الطبراني في «معجمه»، من حديث أبي نعيم المسعودي، عن المنهال بن عمرو، عن أبي عبيدة قال: قال عبد الله: سارعوا إلى الجمعة، فإن الله عز وجل يبرز لأهل الجنة في كل جمعة في كتيب من كافور فيكونون منه في القرب على قدر تسارعهم إلى الجمعة، فيحدث الله سبحانه لهم من الكرامة شيئاً لم يكونوا قد رأوه قبل ذلك، ثم يرجعون إلى أهلهم، فيحدثونهم بما أحدث الله لهم. قال: ثم دخل عبد الله المسجد، فإذا هو برجلين، فقال عبد الله: رجلان وأنا الثالث، إن يشأ الله يُبارك في الثالث (٢).

وذكر البيهقي في «الشعب» عن علقمة بن قيس قال: رُحْتُ مع عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه إلى الجمعة، فوجد ثلاثة قد سبقوه، قال: رابع أربعة، وما رابع أربعة ببعيد، ثم قال: إني سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ النَّاسَ يَجْلِسُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ اللَّهِ عَلَى قَدَرِ رَوَاحِهِمْ إِلَى

(١) سورة ق: ٢٥.

(٢) إسناده ضعيف: عزاه الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (٢٢٨/٤) للبزار وابن أبي حاتم، وأبو اليقظان هو عثمان بن عمير، قال في «التقريب» (٤٥٠-٧): ضعيف واختلف وكان يدلس. وشريك سمي الحفظ، ويحيى بن اليمان هو العجلي، قال في «التقريب» (٧٦٧٩): صدوق عابد يخطئ كثيراً وقد تغير.

(٣) إسناده ضعيف: أخرجه الطبراني (٩١٦٩)، والمسعودي اختلط، وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه كما تقدم.

الجمعة، الأول، ثُمَّ الثَّانِي، ثُمَّ الثَّالِثُ، ثُمَّ الرَّابِعُ. ثُمَّ قَالَ: وَمَا أَرْبَعُ أَرْبَعَةٍ بَيَّعِيدٍ (١).

قال الدارقطني فى كتاب «الرؤية»: حدثنا أحمد بن سلمان بن الحسن، حدثنا محمد بن عثمان بن محمد، حدثنا مروان بن جعفر، حدثنا نافع أبو الحسن مولى بنى هاشم، حدثنا عطاء بن أبى ميمونة، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ:

« إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، رَأَى الْمُؤْمِنُونَ رَبَّهُمْ، فَأَخَذَتْهُمْ عَهْدًا بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ مَنْ بَكَرَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ، وَتَرَاهُ الْمُؤْمِنَاتُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ. »

حدثنا محمد بن نوح، حدثنا محمد بن موسى بن سفيان السكرى، حدثنا عبد الله بن الجهم الرازى، حدثنا عمرو بن أبى قيس، عن أبى طيبة، عن عاصم، عن عثمان بن عمير أبى اليقظان، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، عن رسول الله ﷺ، قال:

« أَتَانِي جَبْرِيلُ وَفِي يَدِهِ كَالْمِرَّةِ الْبَيْضَاءِ فِيهَا كَالنُّكْتَةِ السَّوْدَاءِ، فَقُلْتُ: مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذِهِ الْجُمُعَةُ يُعْرَضُهَا اللَّهُ عَلَيْكَ لِتَكُونَ لَكَ عِيدًا وَلِقَوْمِكَ مِنْ بَعْدِكَ، قُلْتُ: وَمَا لَنَا فِيهَا؟ قَالَ: لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ، أَنْتَ فِيهَا الْأَوَّلُ، وَالْيَهُودُ وَالنَّصَارَى مِنْ بَعْدِكَ، وَلَكَ فِيهَا سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَبْدًا فِيهَا شَيْئًا هُوَ لَهُ قَسَمٌ إِلَّا أَعْطَاهُ، أَوْ لَيْسَ لَهُ قَسَمٌ إِلَّا أَعْطَاهُ أَفْضَلَ مِنْهُ، وَأَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْ شَرِّ مَا هُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ، وَإِلَّا دَفَعَ عَنْهُ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ. قَالَ: قُلْتُ: وَمَا هَذِهِ النُّكْتَةُ السَّوْدَاءُ؟ قَالَ: هِيَ السَّاعَةُ تَقُومُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَهُوَ عِنْدَنَا سَيِّدُ الْأَيَّامِ، وَيَدْعُوهُ أَهْلُ الْآخِرَةِ يَوْمَ الْمَزِيدِ. قَالَ: قُلْتُ: يَا جَبْرِيلُ! وَمَا يَوْمُ الْمَزِيدِ؟ قَالَ: ذَلِكَ أَنْ رَبَّكَ عَزَّ وَجَلَّ اتَّخَذَ فِي الْجَنَّةِ وادِيًا أَفِيحَ مِنْ مِسْكٍ أَبْيَضٍ، فَإِذَا كَانَ

(١) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٩٤-١) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى التهجير إلى الجمعة، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود».



يَوْمُ الْجُمُعَةِ، نَزَلَ عَلَى كُرْسِيِّهِ، ثُمَّ حَفَّ الْكُرْسَى بِمَنَابِرَ مِنْ نُورٍ، فَيَجِيءُ النَّبِيُّونَ حَتَّى يَجْلِسُوا عَلَيْهَا، ثُمَّ حَفَّ الْمَنَابِرُ بِمَنَابِرَ مِنْ ذَهَبٍ، فَيَجِيءُ الصُّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ حَتَّى يَجْلِسُوا عَلَيْهَا وَيَجِيءُ أَهْلُ الْغُرَفِ حَتَّى يَجْلِسُوا عَلَى الْكُتُبِ، قَالَ: ثُمَّ يَتَجَلَّى لَهُمْ عِزٌّ وَجَلٌّ، قَالَ: فَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَيَقُولُ: أَنَا الَّذِي صَدَقْتُكُمْ وَعَدْتُ، وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي، وَهَذَا مَحَلُّ كَرَامَتِي فَسَلُونِي، فَيَسْأَلُونَهُ الرَّضَى. قَالَ: رِضَايَ أَنْزَلْتُكُمْ دَارِي، وَأَنَا لَكُمْ كَرَامَتِي، فَسَلُونِي فَيَسْأَلُونَهُ الرَّضَى. قَالَ: فَيَشْهَدُ لَهُمُ بِالرَّضَى، ثُمَّ يَسْأَلُونَهُ، حَتَّى تَنْتَهِيَ رَغْبَتُهُمْ، ثُمَّ يَفْتَحُ لَهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ. قَالَ: ثُمَّ يَرْتَفِعُ رَبُّ الْعِزَّةِ، وَيَرْتَفِعُ مَعَهُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ، وَيَجِيءُ أَهْلُ الْغُرَفِ إِلَى غُرَفِهِمْ. قَالَ: كُلُّ غُرْفَةٍ مِنْ لَوْلُؤَةٍ لَا وَصْلَ فِيهَا وَلَا فَصْمٍ، يَأْقُوتُهُ حَمَرَاءُ، وَغُرْفَةٌ مِنْ زَبَرَجَدَةٍ خَضْرَاءُ، أَبْوَابُهَا وَعَلَالِيهَا وَسَقَائِفُهَا وَأَغْلَاقُهَا مِنْهَا أَنْهَارُهَا مُطَرَّدَةٌ مَتَدَلِّيَةٌ فِيهَا أَثْمَارُهَا، فِيهَا أَزْوَاجُهَا وَخَدَمُهَا. قَالَ: فَلْيَسُوا إِلَى شَيْءٍ أَخْرَجَ مِنْهُمْ إِلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ لِيَزْدَادُوا مِنْ كَرَامَةِ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا وَالنَّظَرَ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ، فَذَلِكَ يَوْمُ الْمَزِيدِ<sup>(١)</sup>.

ولهذا الحديث عدة طرق، ذكرها أبو الحسن الدارقطني فى كتاب «الرؤية».

السابعة والعشرون: أنه قد فُسِّرَ الشاهد الذى أقسم الله به فى كتابه بيوم الجمعة، قال حميد بن زنجويه: حدثنا عبد الله بن موسى، أنبأنا موسى بن عبيدة، عن أيوب بن خالد، عن عبد الله بن رافع، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

«الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ: يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ: هُوَ يَوْمُ عَرَفَةَ، وَالشَّاهِدُ

(١) إسناده ضعيف: عثمان بن عمير ضعيف كما تقدم، والحديث قد أخرجه الطبرانى فى «الأوسط» (٢٠٨٤) من طريق آخر عن أنس كما تقدم.

يَوْمُ الْجُمُعَةِ، مَا طَلَعَتْ شَمْسُ، وَلَا غَرَبَتْ عَلَى أَفْضَلِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ فِيهَا بِخَيْرٍ إِلَّا أُسْتَجَابَ لَهُ، أَوْ يَسْتَعِيدُهُ مِنْ شَرٍّ إِلَّا أَعَاذَهُ مِنْهُ» (١).

ورواه الحارث بن أبى أسامة (٢) فى «مسنده» عن روح، عن موسى بن عبيدة.

وفى «معجم الطبرانى»، من حديث محمد بن إسماعيل بن عياش، حدثنى أبى، حدثنى ضَمُضُ بن زرعة، عن شريح بن عبيد، عن أبى مالك الأشعرى قال:

قال رسول الله ﷺ: «الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ: يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَالْمَشْهُودُ: يَوْمُ عَرَفَةَ، وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ ذَخْرُهُ اللَّهُ لَنَا، وَصَلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ» (٣) وقد روى من حديث جبير بن مطعم.

قلت: والظاهر. والله أعلم: أنه من تفسير أبى هريرة، فقد قال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر؛ حدثنا شعبة سمعت على بن زيد ويونس بن

(١) حسن: أخرجه الترمذى (٣٣٥٠) فى كتاب التفسير، باب: ومن سورة البروج، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٨٢٠١): حسن.

(٢) الحارث بن أبى أسامة: هو الحارث بن محمد بن أبى أسامة، الحافظ، الصدوق، العالم، مسند العراق، أبو محمد التميمى، مولاهم، البغدادى، صاحب «المسند» المشهور، ولم يرتبه على الصحابة، ولا على الأبواب، ولد (١٨٦هـ)، تكلم فيه البعض، توفى يوم عرفة (٢٨٢هـ). «السير» (٣٨٨/١٣).

(٣) إسناده ضعيف: فرواية شريح عن أبى مالك مرسله كما قال أبو حاتم فيما نقله فى «التهذيب» (١٦١/٢)، وضمضم بن زرعة هو ابن ثوب الحضرمى الحمصى قال فى «التقريب» (٢٩٩٢)، صدوق يهم، ومحمد بن إسماعيل بن عياش قال فى «التقريب» (٥٧٣٥): عابوا عليه أنه حدث عن أبيه بغير سماع، وأما إسماعيل بن عياش فليس الضعف هنا منه، فإنه كما قال فى «التقريب» (٤٧٣): صدوق فى روايته عن أهل بلده مخلط فى غيرهم اهـ. هذه من روايته عن أهل بلده حيث أنه وضمضم من حمص.

عبيد يحدثان عن عمار مولى بنى هاشم، عن أبى هريرة، أما على بن زيد، فرفعه إلى النبى، وأما يونس، فلم يعدُّ أباً هريرة أنه قال: فى هذه الآية: ﴿وَشَاهِدْ وَمَسْهُودٌ﴾<sup>(١)</sup> قال: الشاهد: يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة، والموعود: يوم القيامة<sup>(٢)</sup>.

الثامنة والعشرون: أنه اليوم الذى تفرع منه السماوات والأرض والجبال والبحار، والخلائق كلها إلا الإنس والجن، فروى أبو الجواب، عن عمار بن رزيق، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال اجتمع كعب وأبو هريرة، فقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ» فَقَالَ كَعْبُ: أَلَا أُحَدِّثُكُمْ عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، إِنَّهُ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، فَرَعَتْ لَهُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَالْجِبَالُ وَالْبَحَارُ، وَالْخَلَائِقُ كُلُّهَا إِلَّا ابْنَ آدَمَ وَالشَّيَاطِينَ، وَحَفَّتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ، فَيَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ حَتَّى يَخْرُجَ الْإِمَامُ، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ، طَوَّأُوا صُحُفَهُمْ، وَمَنْ جَاءَ بَعْدُ جَاءَ لِحَقِّ اللَّهِ، وَلِمَا كُتِبَ عَلَيْهِ، وَيَحِقُّ عَلَى كُلِّ حَالِمٍ أَنْ يَغْتَسِلَ فِيهِ، كَاغْتَسَالَهُ مِنَ الْجَنَابَةِ، وَالصَّدَقَةُ فِيهِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ، وَلَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ وَلَمْ تَغْرُبْ عَلَى يَوْمِ كَيَوْمِ الْجُمُعَةِ. قال ابن عباس: هذا حديث كعب وأبى هريرة، وأنا أرى، من كان لأهله طيب أن يمسن منه يومئذ<sup>(٣)</sup>.

وفى حديث أبى هريرة، عن النبى ﷺ:

«لَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ وَلَا تَغْرُبُ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ تَفْرَغُ لِيَوْمِ الْجُمُعَةِ إِلَّا هَذَيْنِ الثَّقَلَيْنِ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ»<sup>(٤)</sup>، وهذا

(١) سورة البروج: ٣.

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (٢٩٨/٢)، وعلى بن زيد هو ابن جطل علقم، ضعيف كما فى «التقريب» (٤٧٣٤).

(٣) صحيح: وقد تقدم بنحوه.

(٤) تقدم طرفه.



حديث صحيح. وذلك أنه اليوم الذى تقوم فيه الساعة، ويُطوى العالم، وتُخرب فيه الدنيا، ويُبعث فيه الناس إلى منازلهم من الجنة والنار. التاسعة والعشرون: أنه اليوم الذى أذخره الله لهذه الأمة، وأضل عنه أهل الكتاب قبلهم، كما فى «الصحيح»، من حديث أبى هريرة عن النبى ﷺ قال:

« ما طلعت الشمس، ولا غربت على يوم خير من يوم الجمعة، هَدَانَا اللهُ لَهُ، وَضَلَّ النَّاسُ عَنْهُ، فَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبِعٌ، هُوَ لَنَا، وَلِلْيَهُودِ يَوْمُ السَّبْتِ، وَلِلنَّصَارَى يَوْمُ الْأَحَدِ » (١) وفى حديث آخر « ذخره الله لنا ».

وقال الإمام أحمد: حدثنا على بن عاصم، عن حصين بن عبد الرحمن، عن عمر بن قيس، عن محمد بن الأشعث، عن عائشة قالت: بينا أنا عند النبى ﷺ إذا استأذن رجل من اليهود، فأذن له، فقال: السَّامُ عَلَيْكَ، قال النبى ﷺ «وَعَلَيْكَ». قالت: فَهَمَمْتُ أَنْ أَتَكَلَّمُ، ثُمَّ دَخَلَ الثَّالِثَةُ، فَقَالَ: السَّامُ عَلَيْكُمْ، قَالَتْ: فَقُلْتُ: بَلِ السَّامُ عَلَيْكُمْ، وَغَضَبُ اللهِ، إِخْوَانُ الْقُرْدَةِ وَالْخَنَازِيرِ، أَتُحَيُّونَ رَسُولَ اللهِ بِمَا لَمْ يُحْيِهِ بِهِ اللهُ عَزَّ جَلَّ، قَالَ: فَنَظَرُ إِلَى فَقَالَ: « مَهْ إِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ، قَالُوا قَوْلًا فَرَدَدْنَاهُ عَلَيْهِمْ، فَلَمْ يَضُرُّنَا شَيْئًا، وَلَزِمَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، إِنَّهُمْ لَا يَخْسُدُونَنَا عَلَى شَيْءٍ كَمَا يَخْسُدُونَنَا عَلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي هَدَانَا اللهُ لَهَا، وَضَلُّوا عَنْهَا، وَعَلَى الْقِبْلَةِ الَّتِي هَدَانَا اللهُ لَهَا، وَضَلُّوا عَنْهَا، وَعَلَى قَوْلِنَا خَلْفَ الْإِمَامِ: آمِينَ » (٢)

وفى «الصحيحين» من حديث أبى هريرة، عن النبى ﷺ: « نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَدَّ أَنْتَهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا، وَأُوتِينَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ، فَهَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِى فَرَضَ اللهُ عَلَيْهِمْ، فَاخْتَلَفُوا فِيهِ، فَهَدَانَا اللهُ لَهُ، فَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبِعٌ، الْيَهُودُ غَدًا، وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ » (٣)

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) أخرجه أحمد (١٣٤/٦-١٣٥).

(٣) صحيح: وقد تقدم.

وفى «بيد» لغتان بالباء، وهى المشهورة، وميد بالميم، حكاها أبو عبيد.  
وفى هذه الكلمة قولان، أحدها: أنها بمعنى «غير» وهو أشهر معنيها،  
والثانى: بمعنى «على» وأنشد أبو عبيد شاهداً له:

عَمْدًا فَعَلْتُ ذَاكَ بَيْدَ أَنَّى      إِخَالَ لَوْ هَلَكْتُ لَمْ تَرِنِّ

تَرِنِّ: تَفْعَلِ مِنَ الرِّينِ.

الثلاثون: أنه خيرة الله من أيام الأسبوع، كما أن شهر رمضان خيرته  
من شهور العام، وليلة القدر خيرته من الليالى، ومكة خيرته من الأرض،  
ومحمد ﷺ خيرته من خلقه.

قال آدم بن أبى إياس<sup>(١)</sup>: حدثنا شيبان أبو معاوية، عن عاصم بن أبى  
النَّجود، عن أبى صالح، عن كعب الأحمار. قال: إن الله عزَّ وجلَّ اختار  
الشهورَ، واختار شهرَ رمضان، واختار الأيام، واختار يوم الجمعة، واختار  
الليالى، واختار ليلةَ القدر، واختار الساعات، واختار ساعةَ الصلاة، والجمعةُ  
تُكْفَرُ ما بينها وبين الجمعة الأخرى، وتزيد ثلاثاً، ورمضانُ يُكْفَرُ ما بينه وبين  
رمضان، والحجُّ يكفر ما بينه وبين الحج، والعُمْرةُ تكفر ما بينها وبين العمرة،  
ويموتُ الرجل بين حستين: حسنة قضاها، وحسنة ينتظرها يعنى صلاتين،  
وتُصَفَّدُ الشياطين فى رمضان، وتُغْلَقُ أبواب النار، وتُفْتَحُ فيه أبواب الجنة،  
ويقال فيه: يَا بَاغِيَ الْخَيْرِ: هَلُم. رمضان أجمع، وما من ليالٍ أحب إلى الله  
العملُ فيهنَّ من ليالى العشر.

الحادية والثلاثون: أن الموتى تدنو أرواحهم من قبورهم، وتوافيها فى  
يوم الجمعة، فيعرفون زوارهم ومن يمرُّ بهم، ويسلم عليهم، ويلقاهم فى

(١) آدم بن أبى إياس: هو عبد الرحمن العسقلانى، أصله خراسانى، نشأ ببغداد، ثقة عابد،  
مات (٢٢١هـ). «التقريب» (١٣٢).

ذلك اليوم أكثر من معرفتهم بهم فى غيره من الأيام، فهو يوم تلتقى فيه الأحياء والأموات، فإذا قامت فيه الساعة، التقى الأولون والآخرون، وأهل الأرض وأهل السماء، والربُّ والعبدُ، والعاملُ وعمله، والمظلومُ وظالمه، والشمس والقمرُ، ولم يلتقيا قبل ذلك قطُّ، وهو يومُ الجمع واللقاء، ولهذا يلتقى الناسُ فيه فى الدنيا أكثر من التقائهم فى غيره، فهو يومُ التلاق. قال أبو التياح يزيد بن حميد: كان مطرفُ بن عبد الله <sup>(١)</sup> يادر فيدخل كل جمعة، فأدلى حتى إذا كان عند المقابر يوم الجمعة، قال: فرأيت صاحبَ كلِّ قبر جالساً على قبره، فقالوا: هذا مطرفُ يأتى الجمعة، قال: فقلت لهم: وتعلمون عندكم الجمعة؟ قالوا: نعم، ونعلم ما تقولُ فيه الطير، قلت: وما تقول فيه الطير؟ قالوا: تقول: ربُّ سلِّم سلِّم يوم صالح.

وذكر ابن أبى الدنيا فى كتاب «المنامات» وغيره، عن بعض أهل عاصم الجحدري، قال: رأيت عاصماً الجحدريَّ فى منامى بعد موته لستين، فقلتُ: أليس قد مت؟ قال: بلى، قلتُ: فأين أنت؟ قال: أنا والله فى روضة من رياض الجنة، أنا ونفر من أصحابي، نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني، فتلقى أخباركم. قلت: أجسامكم أم أرواحكم؟ قال: هيهات بليت الأجسام، وإنما تتلاقى الأرواح، قال: قلتُ: فهل تعلمون بزيارتنا لكم؟ قال: نعلم بها عشية الجمعة، ويوم الجمعة كله، وليلة السبت إلى طلوع الشمس. قال: قلتُ: فكيف ذلك دون الأيام كلها؟ قال: لفضل يوم الجمعة وعظمته.

وذكر ابن أبى الدنيا أيضاً، عن محمد بن واسع <sup>(٢)</sup>، أنه كان يذهب كل

(١) مطرف بن عبد الله: ابن الشَّخِير، العامري، الحرشي، أبو عبد الله، البصري، ثقة عابد، فاضل، مات (٩٥هـ). «التقريب» (٦٧٠٦).

(٢) محمد بن واسع: ابن جابر بن الأخنس، الأزدي، أبو بكر، البصري، ثقة عابد كثير المناقب، مات (١٢٣هـ). «التقريب» (٦٣٦٨).



غداة سبت حتى يأتى الجبانة، فيقف على القبور، فيسلم عليهم، ويدعو لهم، ثم ينصرف. ف قيل له: لو صيرت هذا اليوم يوم الاثنين. قال: بلغنى أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة، ويوماً قبله، ويوماً بعده.

وذكر عن سفيان الثورى، قال: بلغنى عن الضحاك، أنه قال: من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس، علم الميت بزيارته. ف قيل له: كيف ذلك؟ قال: لكان يوم الجمعة.

الثانية والثلاثون: أنه يكره إفراد يوم الجمعة بالصوم، هذا منصوصٌ أحمد، قال الأثرم: قبل لأبى عبد الله: صيام يوم الجمعة؟ فذكر حديث النهى عن أن يُفرد، ثم قال: إلا أن يكون فى صيام كان يصومه، وأما أن يُفرد، فلا. قلت: رجل كان يصوم يوماً، ويُفطر يوماً، فوقع فطره يوم الخميس، وصومه يوم الجمعة، وفطره يوم السبت، فصار الجمعة مفرداً؟ قال: هذا إلا أن يتعمد صومه، خاصة، إنما كره أن يتعمد الجمعة.

وأباح مالك، وأبو حنيفة صومه كسائر الأيام، قال مالك: لم أسمع أحداً من أهل العلم والفقهاء ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة، وصيامه حسن، وقد رأيتُ بعض أهل العلم يصومه، وأراه كان يتحراه. قال ابن عبد البر: اختلفت الآثار عن النبى ﷺ فى صيام يوم الجمعة، فروى ابن مسعود رضى الله عنه، أن النبى ﷺ كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر، وقال: قلماً رأيتُه مفطراً يوم الجمعة <sup>(١)</sup> وهذا حديث صحيح. وقد روى عن

(١) حسن: أخرجه أبو داود (٢٤٥٠) فى كتاب الصوم، باب: فى صوم الثلاثة من كل شهر، والترمذى (٧٤٢) فى كتاب الصوم، باب: ما جاء فى صوم يوم الجمعة، والنسائى (٢٠٤/٤) فى كتاب الصيام، باب: صوم النبى ﷺ، وابن ماجه (١٧٢٥) فى كتاب الصيام، باب: فى صيام يوم الجمعة، وأحمد (٤٠٦/١)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٤٩٧٢): حسن.

ابن عمر رضى الله عنهما، أنه قال: ما رأيتُ رسول الله ﷺ يُفطر يوم الجمعة قطُّ (١). ذكره ابن أبى شيبة، عن حفص بن غياث، عن ليث بن أبى سليم، عن عمير بن أبى عمير، عن ابن عمر.

وروى ابن عباس، أنه كان يَصُومُهُ وَيُؤَظِّبُ عَلَيْهِ (٢). وأما الذى ذكره مالك، فيقولون: إنه محمد بن المنكدر. وقيل: صفوان بن سليم. وروى الدراوردي، عن صفوان بن سليم، عن رجل من بنى جُشَم، أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَامَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، كُتِبَ لَهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ غُرُرُ زَهْرٍ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ لَا يَشَاكِلُهُنَّ أَيَّامُ الدُّنْيَا» (٣). والأصل فى صوم يوم الجمعة أنه عمل بر لا يمنع منه إلا بدليل لا معارض له.

قُلْتُ: قد صح المعارض صحة لا مطعن فيها البتة، ففى «الصحيحين» عن محمد بن عباد (٤)، قال: سألتُ جابرًا: أنهى رسول الله ﷺ عن صيام يوم الجمعة؟ قال: نعم (٥).

وفى صحيح مسلم، عن محمد بن عباد، قال: سألتُ جابر بن عبد الله، وهو يطوفُ بالبيت: أنهى رسول الله ﷺ عن صيام يوم الجمعة؟ قال: نعم وربُّ هذه البنية (٦).

(١) إسناده ضعيف: فى إسناده ليث بن أبى سليم كما يأتى، قال الحافظ فى «التقريب» (٥٦٨٥): صدوق اختلط جدًّا ولم يتميز حديثه فترك.

(٢) أخرجه البزار (١٠٧٠).

(٣) إسناده ضعيف: للجهالة فيه.

(٤) محمد بن عباد: ابن جعفر بن رفاعة بن أمية، المخزومي، المكي، وثقة ابن معين، وأبو زرعة، وابن سعد، وابن خبان، وغيرهم. «التهذيب» (٥٩٩/٣).

(٥) صحيح: أخرجه البخارى (١٩٨٤) فى كتاب الصوم، باب: صوم يوم الجمعة، ومسلم (١١٤٣) فى كتاب الصيام، باب: كراهة صيام يوم الجمعة منفردًا.

(٦) صحيح: انظر السابق.

وفى «الصحيحين» من حديث أبى هريرة، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: « لا يصُومَنَّ أحدُكم يومَ الجمعةِ إلا أن يصُومَ يوماً قبله، أو يوماً بعده »<sup>(١)</sup> واللفظ للبخارى.

وفى صحيح مسلم، عن أبى هريرة، عن النبىِّ ﷺ قال: « لا تَخْصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بقيام من بين الليالى، ولا تَخْصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بصيام من بين سائر الأيام، إلا أن يكونَ فى صَوْمِ يَوْمِهِ أَحَدُكُمْ »<sup>(٢)</sup>

وفى صحيح البخارى، عن جويرية بنت الحارث، أن النبىَّ ﷺ دخل عليها يومَ الجمعة وهى صائمة، فقال: « أَصُمْتَ أَمْسٍ؟ » قَالَتْ: لا. قَالَ: فَتُرِيدِينَ أَنْ تَصُومِي غَدًا؟ قَالَتْ: لا. قَالَ: فَأَفْطِرِي »<sup>(٣)</sup>.

وفى «مسند أحمد» عن ابن عباس، أن النبىَّ ﷺ قال: « لا تَصُومُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَحْدَهُ »<sup>(٤)</sup>.

وفى «مسنده» أيضاً عن جُنادة الأزدي<sup>(٥)</sup> قال: دخلتُ على رسول الله ﷺ يومَ جمعة فى سبعة من الأزد، أنا ثامنهم وهو يتغدى، فقال: «هلموا إلى الغداء» فقلنا: يا رسول الله! إنا صيام. فقال: «أصُمْتُمْ أَمْسٍ؟» قلنا: لا.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٩٨٥) فى كتاب الصوم، باب: صوم يوم الجمعة، ومسلم (١١٤٤) فى كتاب الصيام، باب: كراهة صيام يوم الجمعة منفرداً، وأبو داود (٢٤٢٠) فى كتاب الصوم، باب: النهى أن يخص يوم الجمعة بصوم، والترمذى (٧٤٣) فى كتاب الصوم، باب: ما جاء فى كراهية صوم يوم الجمعة وحده.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (١١٤٤) فى كتاب الصيام، باب: كراهية صيام يوم الجمعة منفرداً.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١٩٨٦) فى كتاب الصوم، باب: صوم يوم الجمعة، وأبو داود (٢٤٢٢) فى كتاب الصوم، باب: الرخصة فى ذلك.

(٤) أخرجه أحمد (٢٨٨/١).

(٥) جُنادة الأزدي: هو جنادة بن أبى أمية الأزدي، أبو عبد الله الشامى، مختلف فى صحبته، انظر «التقريب» (٩٧٣).



قال: «فَتَصُومُونَ غَدًا؟» قلنا: لا. قال: «فَأَفْطِرُوا». قال: فأكلنا مع رسول الله ﷺ. قال: فلما خرج وجلس على المنبر، دعا بإناء ماء، فشرب وهو على المنبر، والناس ينظرون إليه، يُريهم أنه لا يصوم يوم الجمعة (١).

وفى «مسنده» أيضاً، عن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمٌ عِيدٌ، فَلَا تَجْعَلُوا يَوْمَ عِيدِكُمْ يَوْمَ صِيَامِكُمْ إِلَّا أَنْ تَصُومُوا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ» (٢).

وذكر ابن أبى شيبة، عن سفيان بن عُيينة، عن عمران بن ظبيان، عن حكيم بن سعد، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه، قال: من كان منكم متطوعاً من الشهر أياماً، فليكن فى صومه يوم الخميس، ولا يصم يوم الجمعة، فإنه يوم طعام وشراب، وذكر، فيجمع الله له يومين صالحين: يوم صيامه، ويوم نسكه مع المسلمين (٣).

وذكر ابن جرير، عن مغيرة، عن إبراهيم: أنهم كرهوا صوم الجمعة. ليقووا على الصلاة.

قلت: المأخذ فى كراهيته: ثلاثة أمور، هذا أحدها، ولكن يُشكل عليه زوال الكراهية بضم يوم قلبه، أو بعده إليه.

والثانى: أنه يوم عيد، وهو الذى أشار إليه ﷺ، وقد أُورِدَ على هذا التعليل إشكالان.. أحدهما: أنه صومه ليس بحرام، وصوم يوم العيد حرام. والثانى: أن الكراهة تزول بعدم إفراده، وأجيب عن الإشكاليين، بأنه ليس عيد العام، بل عيد الأسبوع، والتحريم إنما هو لصوم عيد العام. وأما إذا صام

(١) فى إسناده مقال: أخرجه الحاكم (٦٠٨/٣) كما فى «الصحيح» (٧١٤/٢)، وقال الألبانى: فيه ابن إسحاق مدلس وقد عنعه.

(٢) أخرجه أحمد (٣٠٣/٢، ٥٣٢).

(٣) إسناده ضعيف: عمران بن ظبيان ضعيف كما فى «التقريب» (٥١٥٨).

يوماً قبله، أو يوماً بعده، فلا يكون قد صامه لأجل كونه جمعة وعيداً، فتزول المفسدة الناشئة من تخصيصه، بل يكون داخلاً فى صيامه تبعاً، وعلى هذا يحمل ما رواه الإمام أحمد رحمه الله فى «مسنده» والنسائى، والترمذى من حديث عبد الله بن مسعود إن صح قال: قَلَّمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُفْطِرُ يَوْمَ جُمُعَةٍ (١). فإن صحَّ هذا، تعين حملُه على أنه كان يدخل فى صيامه تبعاً، لا أنه كان يُفرده لصحة النهى عنه. وأين أحاديثُ النهى الثابتة فى «الصحيحين»، من حديث الجواز الذى لم يروه أحد من أهل الصحيح، وقد حكم الترمذى بغرابته، فكيف تعارض به الأحاديثُ الصحيحة الصريحة، ثم يُقدم عليه؟!

والمأخذ الثالث: سد الذريعة من أن يلحق بالدين ما ليس فيه، ويوجب التشبه بأهل الكتاب فى تخصيص بعض الأيام بالتجرد عن الأعمال الدنيوية، وينضم إلى هذا المعنى: أن هذا اليوم لما كان ظاهراً الفضل على الأيام، كان الداعى إلى صومه قوياً، فهو فى مَظَنَّةٍ تتابع الناس فى صومه، واحتفالهم به ما لا يحتفلون بصوم يوم غيره، وفى ذلك إلحاق بالشرع ما ليس منه. ولهذا المعنى - والله أعلم - نهى عن تخصيص ليلة الجمعة بالقيام من بين الليالى، لأنها من أفضل الليالى، حتى فضلها بعضهم على ليلة القدر، وحكى رواية عن أحمد، فهى فى مَظَنَّةٍ تخصيصها بالعبادة، فحسم الشارعُ الذريعة، وسدّها بالنهى عن تخصيصها بالقيام. والله أعلم.

فإن قيل: ما تقولون فى تخصيص يوم غيره بالصيام؟ قيل: أما تخصيصُ ما خصصه الشارع، كيوم الاثنين، ويوم عرفة، ويوم عاشوراء، فسُنَّةٌ، وأما تخصيصُ غيره، كيوم السبت، والثلاثاء، والأحد، والأربعاء، فمكروه. وما كان منها أقرب إلى التشبه بالكفار لتخصيص أيام أعيادهم بالتعظيم والصيام، فأشد كراهةً، وأقرب إلى التحريم.

الثالثة والثلاثون: أنه يوم اجتماع الناس وتذكيرهم بالمبدأ والمعاد، وقد شرع الله سبحانه وتعالى لكل أمة فى الأسبوع يوماً يتفرغون فيه للعبادة، ويجتمعون فيه لتذكُّر المبدأ والمعاد، والثواب والعقاب، ويتذكَّرون به اجتماعهم يوم الجمع الأكبر قياماً بين يدى رب العالمين، وكان أحق الأيام بهذا الغرض المطلوب اليوم الذى يجمع الله فيه الخلائق، وذلك يوم الجمعة، فادَّخره الله لهذه الأمة لفضلها وشرفها، فبشرع اجتماعهم فى هذا اليوم لطاعته، وقدر اجتماعهم فيه مع الأمم لنيل كرامته، فهو يوم الاجتماع شرعاً فى الدنيا، وقدرًا فى الآخرة، وفى مقدار انتصافه وقت الخطبة والصلاة يكون أهل الجنة فى منازلهم، وأهل النار فى منازلهم، كما ثبت عن ابن مسعود من غير وجه أنه قال: لا يتصف النهار يوم القيامة حتى يُقِيلَ أهل الجنة فى منازلهم، وأهل النار فى منازلهم، وقرأ ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ (١). وقرأ ﴿ثُمَّ إِنَّ مَقِيلَهُمْ لِإِلَى الْجَحِيمِ﴾ (٢)، وكذلك هى فى قراءته. ولهذا كون الأيام سبعة إنما تعرفه الأمم التى لها كتاب، فأما أمة لا كتاب لها، فلا تعرف ذلك إلا من تلقاه منهم عن أمم الأنبياء، فإنه ليس هنا علامة حسية يُعرف بها كون الأيام سبعة، بخلاف الشهر والسنة، وفصولها، ولما خلق الله السماوات والأرض وما بينهما فى ستة أيام، وتعرف بذلك إلى عباده على السنة رسله وأنبيائه، شرع لهم فى الأسبوع يوماً يُذكِّرهم فيه بذلك، وحكمة الخلق وما خلُقوا له، وبأجل العالم، وطىُّ السماوات والأرض، وعود الأمر كما بدأه سبحانه وعداً عليه حقاً، وقولاً صدقاً، ولهذا كان النبى ﷺ يقرأ فى فجر يوم الجمعة سورتي «الم تنزيل» و ﴿هَلْ أَتَىٰ

(١) سورة الفرقان: ٢٤.

(٢) إسناده ضعيف: رواه سفيان عن ميسرة عن المنهال عن أبى عبيدة عن ابن مسعود به كما فى «تفسير ابن كثير» (٣/٣١٥)، وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه كما تقدم.



عَلَى الْإِنْسَانِ ﴿١﴾ لما اشتملت عليه هاتان السورتان مما كان ويكون من المبدأ والمعاد، وحشر الخلائق، وبعثهم من القبور إلى الجنة والنار، لا لأجل السجدة كما يظنه من نقص علمه ومعرفته، فيأتى بسجدة من سورة أخرى، ويعتقد أن فجر يوم الجمعة فَضِّلَ بسجدة، وينكر على من لم يفعلها.

وهكذا كانت قراءته ﷺ فى المجمع الكبار، كالأعياد ونحوها، بالسورة المشتملة على التوحيد، والمبدأ والمعاد، وقصص الأنبياء مع أمهم، وما عامل الله به من كذبهم وكفر بهم من الهلاك والشقاء، ومن آمن منهم وصدقهم من النجاة والعافية.

كما يقرأ فى العيدين بسورتى ﴿ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ ، و ﴿اقْتَرَبْتُ السَّاعَةَ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (٢) وتارة: ب ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ، و ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ (٣)، وتارة يقرأ فى الجمعة بسورة الجمعة (٤) لما تضمنت من الأمر بهذه الصلاة، وإيجاب السعى إليها، وترك العمل العائق عنها، والأمر بإكثار ذكر الله ليحصل لهم الفلاح فى الدارين، فإن فى نسيان ذكره تعالى العطب والهلاك فى الدارين، ويقرأ فى الثانية بسورة ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ تحذيراً للأمة من النفاق المردى، وتحذيراً لهم أن تشغلهم أموالهم وأولادهم عن صلاة الجمعة، وعن ذكر الله، وأنهم إن فعلوا ذلك خسروا

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٨٩١) فى كتاب العيدين، باب: ما يقرأ به فى صلاة العيدين، وأبو داود (١١٥٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقرأ به فى الأضحى والفطر، والترمذى (٥٣٤، ٥٣٥) فى كتاب العيدين، باب: فى القراءة فى العيدين، والنسائى (١٨٤/٣) فى كتاب العيدين، باب: القراءة فى العيدين، وابن ماجه (١٢٨٢) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى القراءة فى صلاة العيدين، وأحمد (٢١٨/٥)، والشافعى ص (٧٧)، من حديث أبى واقد الليثى.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

ولابد، وحصاً لهم على الإنفاق الذى هو من أكبر أسباب سعادتهم، وتحذيراً لهم من هجوم الموت وهم على حالة يطلبون الإقالة، ويتمنون الرجعة، ولا يجابون إليها، وكذلك كان ﷺ يفعل عند قدوم وفد يريد أن يسمعهم القرآن، وكان يطيل قراءة الصلاة الجهرية لذلك، كما صلى المغرب بـ «الأعراف» وبـ «الطور» و «ق». وكان يصلى الفجر بنحو مائة آية.

وكذلك كانت خطبته ﷺ إنما هى تقرير لأصول الإيمان من الإيمان بالله وملائكته، وكتبه، ورسله، ولقائه، وذكر الجنة، والنار، وما أعد الله لأوليائه وأهل طاعته، وما أعد لأعدائه وأهل معصيته، فيملأ القلوب من خطبته إيماناً وتوحيداً، ومعرفةً بالله وأيامه، لا كخطب غيره التى إنما تُفيد أموراً مشتركة بين الخلائق، وهى النوح على الحياة، والتخويف بالموت، فإن هذا أمر لا يحصل فى القلب إيماناً بالله، ولا توحيداً له، ولا معرفة خاصة به، ولا تذكيراً بأيامه، ولا بعثاً للنفوس على محبته والشوق إلى لقائه، فيخرج السامعون ولم يستفيدوا فائدة، غير أنهم يموتون، وتُقسم أموالهم، ويُبلى التراب أجسامهم، فيا ليت شعري أى إيمان حصل بهذا؟! وأى توحيد ومعرفة وعلم نافع حصل به؟!!

ومن تأمل خطب النبى ﷺ، وخطب أصحابه، وجدها كفيلة ببيان الهدى والتوحيد وذكر صفات الرب جل جلاله، وأصول الإيمان الكلية، والدعوة إلى الله، وذكر آلائه تعالى التى تُحببه إلى خلقه وأيامه التى تُخوفهم من بأسه، والأمر بذكره وشكره الذى يُحبهم إليه، فيذكرون من عظمة الله وصفاته وأسمائه، ما يُحببه إلى خلقه، ويأمرون من طاعته وشكره، وذكره ما يُحبهم إليه، فينصرف السامعون وقد أحبوه وأحبهم، ثم طال العهد، وخفى نور النبوة، وصارت الشرائع والأوامر رسوماً تُقام من غير مراعاة حقائقها ومقاصدها، فأعطوها صورها، وزينوها بما زينوها به فجعلوا الرسوم والأوضاع مستاً لا ينبغي الإخلال بها، وأخلوا بالمقاصد التى لا ينبغي الإخلال بها، فرصعوا الخطب بالتسجيع والفقر، وعلم البديع، فنقص بل عَدَمَ حظ القلوب منها، وفات المقصود بها.

فمما حُفِظَ من خطبه ﷺ أنه كان يكثُرُ أن يخطُبَ بالقرآن وسورة «ق». قالت أم هشام بنت الحارث بن النعمان: ما حفظت «ق» إلا من فى رسول الله ﷺ مما يخطب بها على المنبر (١).

وحُفِظَ من خطبته ﷺ من رواية على بن زيد بن جدعان (٢) وفيها ضعف، «يا أيها الناس توبوا إلى الله عز وجل قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تُشغَلُوا، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له، وكثرة الصدقة فى السر والعلانية تُؤجروا، وتحمدوا، وترزقوا. وأعلموا أن الله عز وجل، قد فرض عليكم الجمعة فريضة مكتوبة فى مقامى هذا، فى شهرى هذا، فى عامى هذا، إلى يوم القيامة من وجد إليها سبيلاً، فمن تركها فى حياتى، أو بعد مماتى جحوداً بها، أو استخفافاً بها، وله إمام جائر أو عادل، فلا جمع الله شمله، ولا يبارك له فى أمره، ألا ولا صلاة له، ألا ولا وضوء له، ألا ولا صوم له، ألا ولا زكاة له، ألا ولا حج له، ألا ولا بركة له حتى يتوب، فإن تاب، تاب الله عليه، ألا ولا تؤمن امرأة رجلاً، ألا ولا تؤمن أعرابى مهاجراً، ألا ولا يؤمن فاجر مؤمناً، إلا أن يقهره سلطان فيخاف سيفه وسوطه» (٣).

وحفظ من خطبته أيضاً: «الحمد لله نستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، من يهد الله، فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادى له، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة، من يطع الله ورسوله، فقد رشد ومن يعصهما،

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) على بن زيد بن جدعان: هو على بن زيد بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان، التيمي، البصرى، ضعيف الحديث، مات (١٣١هـ). «التقريب» (٤٧٣٤).

(٣) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٠٨١) فى كتاب الإقامة، باب: فى فرض الجمعة، وضعفه الألبانى فى «ضعيف متن ابن ماجه».



فإنه لا يضرُّ إلا نفسه، ولا يضرُّ الله شيئاً» (١) رواه أبو داود وسيأتى إن شاء الله تعالى ذكر خطبه فى الحج.

### فصل [فى هديه ﷺ فى خطبه]

كان إذا خطب، احمرت عيناه، وعلا صوته، واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش، يقول: «صَبِّحَكُمْ وَمَسَّكُمْ» ويقول: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ، وَيَقْرُنُ بَيْنَ أَصْبُعَيْهِ السَّبَّابَةِ وَالْوُسْطَى». ويقول: «أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحْدَثَاتُهَا، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ». ثم يقول: «أَنَا أَوْلَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ، مَنْ تَرَكَ مَالًا، فَلْأَهْلَهُ، وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِيَاعًا، فَالْيَ وَاعْلَى» (٢) رواه مسلم

وفى لفظ: كَانَتْ خُطْبَةُ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَحْمَدُ اللَّهُ وَيُثْنِي عَلَيْهِ، ثُمَّ يَقُولُ عَلَى أَثَرِ ذَلِكَ وَقَدْ عَلَا صَوْتُهُ فَذَكَرَهُ (٣)

وفى لفظ: يَحْمَدُ اللَّهُ وَيُثْنِي عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، ثُمَّ يَقُولُ: «مَنْ يَهْدِ اللَّهُ، فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ، فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَخَيْرُ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ» (٤)

وفى لفظ للنسائى: «وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ» (٥).

وكان يقول فى خطبته بعد التَّحْمِيدِ وَالثَّنَاءِ وَالتَّشْهيدِ: «أَمَّا بَعْدُ» (٦).

وكان يُقَصِّرُ الْخُطْبَةَ، وَيُطِيلُ الصَّلَاةَ، وَيُكْثِرُ الذِّكْرَ، وَيَقْصِدُ الْكَلِمَاتِ

(١) ضعيف بهذا اللفظ: وقد تقدم.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٨٦٧) فى كتاب الجمعة، باب: تخفيف الصلاة والخطبة.

(٤) صحيح: انظر السابق.

(٥) صحيح: أخرجه النسائى (١٨٩/٣) فى كتاب العيدين، باب: كيف الخطبة، وقال

الالبانى فى «صحيح سنن النسائى»: صحيح.

(٦) صحيح: وقد تقدم قريباً.

الجوامع، وكان يقول: «إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصَرَ خُطْبَتِهِ، مَثَنَةٌ مِنْ فَقْهِهِ» (١).

وكان يُعَلِّمُ أَصْحَابَهُ فى خُطْبَتِهِ قَوَاعِدَ الْإِسْلَامِ، وَشُرَائِعَهُ، وَيَأْمُرُهُمْ، وَيَنْهَاهُمْ فى خُطْبَتِهِ إِذَا عَرَّضَ لَهُ أَمْرٌ، أَوْ نَهَى، كَمَا أَمَرَ الدَّخْلَ وَهُوَ يَخْطُبُ أَنْ يُصَلِّى رَكَعَتَيْنِ (٢).

ونهى المتخطى رِقَابَ النَّاسِ عَنْ ذَلِكَ، وَأَمَرَهُ بِالْجُلُوسِ (٣).

وكان يقطعُ خُطْبَتَهُ لِلْحَاجَةِ تَعْرِضُ، أَوْ السُّؤَالِ مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَيُجِيبُهُ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَى خُطْبَتِهِ، فَيَتِمُّهَا.

وكان ربما نزل عن المنبر للحاجة، ثم يعودُ فَيَتِمُّهَا، كَمَا نَزَلَ لِأَخِي الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَأَخَذَهُمَا، ثُمَّ رَفَى بِهِمَا الْمَنْبَرَ، فَأَتَمَّ خُطْبَتَهُ (٤).

وكان يدعو الرجل فى خطبته: تَعَالَا يَا فُلَانُ، اجْلِسْ يَا فُلَانُ، صَلِّ يَا فُلَانُ.

وكان يأمرهم بمقتضى الحال فى خطبته، فإذا رأى منهم ذَا فَاقَةٍ وَحَاجَةً، أَمَرَهُمْ بِالصَّدَقَةِ، وَحَضُّهُمْ عَلَيْهَا (٥).

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٨٦٩) فى كتاب الجمعة، باب: تخفيف الصلاة والخطبة، وأحمد (٢٦٣/٤) من حديث عمار.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١١١٨) فى كتاب الصلاة، باب: تخطى رقاب الناس يوم الجمعة، والنسائى (١٠٣/٣) فى كتاب الجمعة، باب: النهى عن تخطى رقاب الناس، عن عبد الله بن بسر قال: «جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة، والنبي ﷺ يخطب فقال له النبي ﷺ: اجلس فقد آذيت» وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (١٥٥): صحيح.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

(٥) صحيح: وقد تقدم فى أول الكتاب.

وكان يُشير بأصبعه السبابة فى خطبته عند ذكر الله تعالى ودعائه (١).  
 وكان يستسقى بهم إذا قحط المطر فى خطبته (٢).  
 وكان يمهل يوم الجمعة حتى يجتمع الناس، فإذا اجتمعوا، خرج إليهم وحده من غير شاوِش يصيح بين يديه، ولا لبس طيلسان، ولا طرحة، ولا سواد، فإذا دخل المسجد، سلّم عليهم، فإذا صعد المنبر، استقبل الناس بوجهه، وسلّم عليهم، ولم يدع مستقبل القبلة، ثم يجلس، ويأخذ بلال فى الأذان، فإذا فرغ منه، قام النبي ﷺ، فخطب من غير فصل بين الأذان والخطبة، لا بإيراد خبر ولا غيره.  
 ولم يكن يأخذ بيده سيفًا ولا غيره، وإنما كان يعتمد على قوس أو عصا قبل أن يتخذ المنبر، وكان فى الحرب يعتمد على قوس، وفى الجمعة يعتمد على عصا (٣). ولم يحفظ عنه أنه اعتمد على سيف، وما يظنه بعض الجهال أنه كان يعتمد على السيف دائمًا، وأن ذلك إشارة إلى أن الدين قام بالسيف فمن فرط جهله، فإنه لا يحفظ عنه بعد اتخاذ المنبر أنه كان يرقاه بسيف، ولا قوس، ولا غيره، ولا قبل اتخاذه أنه أخذ بيده سيفًا البتة، وإنما كان يعتمد على عصا أو قوس.  
 وكان منبره ثلاث درجات، وكان قبل اتخاذه يخطب إلى جذع يستند إليه، فلما تحول إلى المنبر، حنّ الجذع حينئذ سمعه أهل المسجد، فنزل إليه ﷺ وضمه (٤) قال أنس: حنّ لما فقد ما كان يسمع من الوحي، وفقده التصاق النبي ﷺ.

- (١) صحيح: أخرجه مسلم (٨٧٤) فى كتاب الجمعة، باب: التحية والإمام يخطب، من حديث عمارة بن رؤبة.  
 (٢) صحيح: أخرجه البخارى (٩٣٣) فى كتاب الجمعة، باب: الاستسقاء فى الخطبة يوم الجمعة، من حديث أنس بن مالك.  
 (٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٩٦) فى كتاب الصلاة، باب: الرجل يخطب على قوس، من حديث الحكم بن حزن الكلفى، بلفظ «فقام متوكلًا على عصا أو قوس»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».  
 (٤) صحيح: أخرجه البخارى (٣٥٨٤) فى كتاب المناقب، باب: علامات النبوة فى الإسلام، من حديث جابر رضى الله عنه.



ولم يُوضع المنبر فى وسط المسجد، وإنما وضع فى جانبه الغربى قريباً من الحائط وكان بينه وبين الحائط قدر عمر الشاة (١).

وكان إذا جلس عليه النبى ﷺ فى غير الجمعة، أو خطب قائماً فى الجمعة، استدار أصحابه إليه بوجوههم، وكان وجهه ﷺ قبلهم فى وقت الخطبة.

وكان يقوم فيخطب، ثم يجلس جلسة خفيفة، ثم يقوم، فيخطب الثانية، فإذا فرغ منها، أخذ بلال فى الإقامة. وكان يأمر الناس بالدنو منه، ويأمرهم بالإنصات، ويُخبرهم أن الرجل إذا قال لصاحبه: «أَنْصِتْ فَقَدْ لَغَا» (٢). ويقول: «مَنْ لَغَا فَلَا جُمُعَةَ لَهُ» (٣) وكان يقول: «مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا، وَالَّذِى يَقُولُ لَهُ: أَنْصِتْ لَيْسَتْ لَهُ جُمُعَةٌ» (٤) رواه الإمام أحمد.

وقال أبى بن كعب: قرأ رسول الله ﷺ يوم الجمعة «تبارك» وهو قائم، فذكرنا بأيام الله، وأبو الدرداء أو أبو ذر يغمزنى، فقال: متى أنزلت هذه السورة؟ فإنى لم أسمعها إلا الآن، فأشار إليه أن اسكت، فلما انصرفوا، قال: سألتك متى أنزلت هذه السورة فلم تُخبرنى، فقال: إنه ليس لك من صلاتك اليوم إلا ما لغوت، فذهب إلى رسول الله ﷺ فذكر له ذلك،

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٤٩٧) فى كتاب الصلاة، باب: قدركم ينبغى أن يكون بين المصلى والسترة، ومسلم (٥٠٩) فى كتاب الصلاة، باب: سترة المصلى، وأبو داود (١٠٨٢) فى كتاب الصلاة، باب: موضع المنبر، من حديث سلمة بن الأكوع.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) تقدم.

(٤) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (٢٠٣٣) وفى إسناده مجالد بن سعيد، وقال فى «التقريب» (٦٤٧٨): ليس بالقوى وقد تغير فى آخر عمره.

وأخبره بالذى قال له أبى، فقال رسول الله ﷺ «صدق أبى»<sup>(١)</sup>. ذكره ابن ماجه، وسعيد بن منصور، وأصله فى مسند أحمد.

وقال ﷺ: «يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةُ تَفَرٍّ: رَجُلٌ حَضَرَهَا يَلْغُو وَهُوَ حَظُّهُ مِنْهَا، وَرَجُلٌ حَضَرَهَا يَدْعُو، فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ، وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ، وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ، وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةً مُسْلِمًا، وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا، فَهِيَ كَفَّارَةٌ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا، وَزِيَادَةٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾»<sup>(٢)</sup> ذكره أحمد وأبو داود.

وكان إذا فرغ بلال من الأذان، أخذ النبى ﷺ فى الخطبة، ولم يقم أحدٌ يركع ركعتين البتة، ولم يكن الأذان إلا واحداً، وهذا يدل على أن الجمعة كالعيد، لا سنة لها قبلها، وهذا أصحُّ قولى العلماء، وعليه تدلُّ السنة، فإن النبى ﷺ كان يخرج من بيته، فإذا رقى المنبر، أخذ بلال فى أذان الجمعة، فإذا أكلمه، أخذ النبى ﷺ فى الخطبة من غير فصل، وهذا كان رأى عين، فمتى كانوا يصلون السنة؟! ومن ظن أنهم كانوا إذا فرغ بلال رضى الله عنه من الأذان، قاموا كلهم، فركعوا ركعتين، فهو أجهلُ الناس بالسنة، وهذا الذى ذكرناه من أنه لا سنة قبلها، هو مذهب مالك، وأحمد فى المشهور عنه، وأحدُ الوجهين لأصحاب الشافعى.

والذين قالوا: إن لها سنة، منهم من احتج أنها ظهر مقصورة، فيثبت لها أحكام الظهر، وهذه حجة ضعيفة جداً، فإن الجمعة صلاة مستقلة بنفسها

(١) صحيح: أخرجه ابن ماجه (١١١١) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الاستماع للخطبة والإنصات لها وأحمد (١٤٣/٥) وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٢) حسن: أخرجه أبو داود (١١١٣) فى كتاب الصلاة، باب: الكلام والإمام يخطب، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٨٠٤٥): حسن. «الآية: ١٦٠، سورة الأنعام».

تُخالف الظهر فى الجهر، والعدد، والخطبة، والشروط المعبرة لها، وتوافقها فى الوقت، وليس إلحاق مسألة النزاع بموارد الاتفاق أولى من إلحاقها بموارد الافتراق، بل إلحاقها بموارد الافتراق أولى، لأنها أكثر مما اتفقا فيه.

ومنهم من أثبت السنة لها هنا بالقياس على الظهر، وهو أيضاً قياس فاسد، فإن السنة ما كان ثابتاً عن النبي ﷺ من قول أو فعل، أو سنة خلفائه الراشدين، وليس فى مسألتنا شىء من ذلك، ولا يجوز إثبات السنن فى مثل هذا بالقياس، لأن هذا مما انعقد سبب فعله فى عهد النبي ﷺ، فإذا لم يفعله ولم يشرعه، كان تركه هو السنة، ونظير هذا، أن يُشرع لصلاة العيد سنة قبلها أو بعدها بالقياس، فلذلك كان الصحيح أنه لا يُسن الغسل للمبيت بمزدلفة، ولا لرمى الجمار، ولا للطواف، ولا للكسوف، ولا للاستسقاء، لأن النبي ﷺ وأصحابه لم يغتسلوا لذلك مع فعلهم لهذه العبادات.

ومنهم من احتج بما ذكره البخارى فى «صحيحه» فقال: باب الصلاة قبل الجمعة وبعدها: حدثنا عبد الله بن يوسف، أنبأنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر، أن النبي ﷺ كان يُصلى قبل الظهر ركعتين، وبعدها ركعتين، وبعد المغرب ركعتين فى بيته، وقبل العشاء ركعتين، وكان لا يُصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيُصلى ركعتين<sup>(١)</sup>. وهذا لا حجة فيه، ولم يرد به البخارى إثبات السنة قبل الجمعة، وإنما مراده أنه هل ورد فى الصلاة قبلها أو بعدها شىء؟ ثم ذكر هذا الحديث، أى: أنه لم يرو عنه فعل السنة إلا بعدها، ولم يرد قبلها شىء.

وهذا نظير ما فعل فى كتاب العيدين، فإنه قال: باب الصلاة قبل العيد وبعدها، وقال أبو المعلى: سمعت سعيداً عن ابن عباس، أنه كره الصلاة قبل العيد<sup>(٢)</sup>. ثم ذكر حديث سعيد بن جبير، عن ابن عباس أن النبي ﷺ خرج

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) علقه البخارى (٥٥٢/٢) فى كتاب العيدين، باب: الصلاة قبل العيد وبعدها، وقال الحافظ ابن حجر فى «الفتح» (٥٥٣/٢): لم أقف على أثره هذا موصولاً.



يوم الفطر، فصلَّى ركعتين، لم يصل قبلهما ولا بعدهما ومعه بلال الحديث<sup>(١)</sup>. فترجم للعيد مثل ما ترجم للجمعة، وذكر للعيد حديثاً دالاً على أنه لا تُشرع الصلاة قبلها ولا بعدها، فدل على أن مراده من الجمعة كذلك.

وقد ظن بعضهم أن الجمعة لما كانت بدلاً عن الظهر - وقد ذكر في الحديث السنة قبل الظهر وبعدها - دللاً على أن الجمعة كذلك، وإنما قال: «وكان لا يُصلى بعد الجمعة حتى ينصرف» بياناً لموضع صلاة السنة بعد الجمعة، وأنه بعد الانصراف، وهذا الظن غلط منه، لأن البخاري قد ذكر في باب التطوع بعد المكتوبة حديث ابن عمر رضي الله عنه: «صليت مع رسول الله ﷺ سجدتين قبل الظهر، وسجدتين بعد الظهر، وسجدتين بعد المغرب، وسجدتين بعد العشاء، وسجدتين بعد الجمعة»<sup>(٢)</sup>. فهذا صريح في أن الجمعة عند الصحابة صلاة مستقلة بنفسها غير الظهر، وإلا لم يحتج إلى ذكرها لدخولها تحت اسم الظهر، فلما لم يذكر لها سنة إلا بعدها، علم أنه لا سنة لها قبلها.

ومنهم من احتج بما رواه ابن ماجه في «سننه» عن أبي هريرة وجابر، قال: جاء سليلك الغطفاني ورسول الله ﷺ يخطبُ فقال له: «أصلَّيتَ ركعتين قبل أن تجيء؟» قال: لا. قال: «فصلَّ ركعتين وتجاوز فيهما»<sup>(٣)</sup> وإسناده ثقات.

(٣) صحيح: أخرجه البخاري (٩٨٩) في كتاب العيدين، باب: الصلاة قبل العيد وبعدها، ومسلم (٨٨٤) في كتاب العيدين، باب: ترك الصلاة قبل العيد وبعدها، وأبو داود (١١٥٩) في كتاب الصلاة، باب: الصلاة بعد صلاة العيد، والنسائي (١٩٣/٣) في كتاب العيدين، باب: الصلاة قبل العيدين وبعدها، وابن ماجه (١٢٩١) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء في الصلاة قبل صلاة العيد وبعدها، والترمذي (٥٣٧) في كتاب العيدين، باب: ما جاء لا صلاة قبل العيدين ولا بعدها، والشافعي ص (٧٤)، والدارمي (١٦٠٥).

(٢) صحيح: وقد تقدم بلفظ آخر.

(٣) صحيح دون قوله «قبل أن تجيء» فإنه شاذ: أخرجه ابن ماجه (١١١٤) في كتاب الإقامة، باب: ما جاء فيمن دخل المسجد والإمام يخطب، وقال الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح دون قوله «قبل أن تجيء» فإنه شاذ.

قال أبو البركات ابن تيمية<sup>(١)</sup>: وقوله: «قبل أن تحيىء» يدل عن أن هاتين الركعتين سنة الجمعة، وليستا تحية المسجد. قال: شيخنا حفيده أبو العباس: وهذا غلط، والحديث المعروف فى «الصحيحين» عن جابر، قال: دخل رجل يوم الجمعة ورسول الله ﷺ يخطب، فقال: «أصَلَّيْتَ» قال: لا. قال: «فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ»<sup>(٢)</sup>. وقال: إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ، وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا»<sup>(٣)</sup>. فهذا هو المحفوظ فى هذا الحديث، وأفراد ابن ماجه فى الغالب غيرُ صحيحة، هذا معنى كلامه.

وقال شيخنا أبو الحجاج الحافظ المزي: هذا تصحيف من الرواة، إنما هو «أصَلَّيْتَ قبل أن تجلس» فغلط فيه الناسخ. وقال: وكتابُ ابنِ ماجه إنما تداولته شيوخ لم يعتنوا به، بخلاف صحيحى البخارى ومسلم، فإن الحفاظ تداولوهما، واعتنوا بضبطهما وتصحيحهما، قال: ولذلك وقع فيه أغلاط وتصحيف.

قلت: ويدل على صحة هذا أن الذين اعتنوا بضبط سنن الصلاة قبلها وبعدها، وصنفوا فى ذلك من أهل الأحكام والسنن وغيرهما، لم يذكر واحد منهم هذا الحديث فى سنة الجمعة قبلها، وإنما ذكروه فى استحباب فعل تحية المسجد والإمام على المنبر، واحتجوا به على من منع من فعلها فى هذه الحال، فلو كانت هى سنة الجمعة، لكان ذكرها هناك، والترجمة عليها، وحفظها، وشهرتها أولى من تحية المسجد. ويدل عليه أيضاً أن النبى ﷺ،

(١) أبو البركات ابن تيمية: هو مجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن أبى القاسم، جد ابن تيمية شيخ الإسلام، ولد (٥٩٠هـ)، ومن مصنفاته المشهور «مقتضى الأخبار» الذى شرحه الشوكانى فى «نيل الأوطار». توفى (٦٢١هـ).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٨٧٥) فى كتاب الجمعة، باب: التحية والإمام يخطب، وأبو داود (١١١٧) فى كتاب الصلاة، باب: إذا دخل الرجل والإمام يخطب، من حديث جابر رضى الله عنه.

لم يأمر بهاتين الركعتين إلا الداخل لأجل أنها تحية المسجد. ولو كانت سنة الجمعة، لأمر بها القاعدين أيضاً، ولم يخص بها الداخل وحده.

ومنهم من احتج بما رواه أبو داود فى «سننه»، قال: حدثنا مسدد، قال: حدثنا إسماعيل، حدثنا أيوب، عن نافع، قال: كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة، ويصلى بعدها ركعتين فى بيته، وحدث أن رسول الله ﷺ كان يفعل ذلك<sup>(١)</sup>. وهذا لا حجة فيه على أن للجمعة سنة قبلها، وإنما أراد بقوله: إن رسول الله ﷺ كان يفعل ذلك: أنه كان يصلى الركعتين بعد الجمعة فى بيته لا يصليهما فى المسجد، وهذا هو الأفضل فيهما، كما ثبت فى «الصحيحين» عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان يصلى بعد الجمعة ركعتين فى بيته<sup>(٢)</sup>. وفى «السنن» عن ابن عمر، أنه إذا كان بمكة، فصلى الجمعة، تقدم فصلى ركعتين، ثم تقدم فصلى أربعاً، وإذا كان بالمدينة، صلى الجمعة، ثم رجع إلى بيته، فصلى ركعتين، ولم يصل بالمسجد، فقبل له، فقال: كان رسول الله ﷺ وآله وسلم يفعل ذلك<sup>(٣)</sup>. وأما إطالة ابن عمر الصلاة قبل الجمعة، فإنه تطوع مطلق، وهذا هو الأولى لمن جاء إلى الجمعة أن يشتغل بالصلاة حتى يخرج الإمام، كما تقدم من حديث أبى هريرة، ونُبِيشة الهذلى عن النبى ﷺ.

قال أبو هريرة عن النبى ﷺ: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى مَا قُدِّرَ لَهُ، ثُمَّ أَنْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ الْإِمَامُ مِنْ خُطْبَتِهِ، ثُمَّ يُصَلِّى مَعَهُ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى، وَفَضْلُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ»<sup>(٤)</sup>. وفى حديث نُبِيشة

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١١٢٨) فى كتاب الصلاة، باب: الصلاة بعد الجمعة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١١٣٠) فى كتاب الصلاة، باب: الصلاة بعد الجمعة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٨٥٧) فى كتاب الجمعة، باب: فضل من استمع وأنصت فى الخطبة.



الهدلى : « إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُؤْذَى أَحَدًا، فَإِنْ لَمْ يَجِدَ الْإِمَامَ خَرَجَ، صَلَّى مَا بَدَأَ لَهُ، وَإِنْ وَجَدَ الْإِمَامَ خَرَجَ، جَلَسَ، فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ جُمُعَتَهُ وَكَلَامَهُ، إِنْ لَمْ يُغْفَرْ لَهُ فِي جُمُعَتِهِ تِلْكَ ذُنُوبُهُ كُلُّهَا أَنْ تَكُونَ كَفَّارَةً لِلْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا »<sup>(١)</sup> هكذا كان هدى الصحابة رضى الله عنهم.

قال ابن المنذر: رويناه عن ابن عمر: أنه كان يصلى قبل الجمعة اثنتى عشرة ركعة.

وعن ابن عباس، أنه كان يصلى ثمان ركعات. وهذا دليل على أن ذلك كان منهم من باب التطوع المطلق، ولذلك اختلف فى العدد المروى عنهم فى ذلك، وقال الترمذى فى «الجامع»: ورؤى عن ابن مسعود، أنه كان يصلى قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً<sup>(٢)</sup>. وإليه ذهب ابن المبارك والثورى.

وقال إسحاق بن إبراهيم بن هانىء النيسابورى: رأيت أبا عبد الله، إذا كان يوم الجمعة يصلى إلى أن يعلم أن الشمس قد قاربت أن تزول، فإذا قاربت، أمسك عن الصلاة حتى يؤذن المؤذن، فإذا أخذ فى الأذان، قام فصلى ركعتين أو أربعاً، يفصل بينهما بالسلام، فإذا صلى الفريضة، انتظر فى المسجد، ثم يخرج منه، فيأتى بعض المساجد التى بحضرة الجامع، فيصلى فيه ركعتين، ثم يجلس، وربما صلى أربعاً، ثم يجلس، ثم يقوم، فيصلى ركعتين أخريين، فتلك ست ركعات على حديث على، وربما صلى بعد الست ستاً آخر، أو أقل، أو أكثر. وقد أخذ من هذا بعض أصحابه رواية: أن للجمعة قبلها سنة ركعتين أو أربعاً، وليس هذا بصريح، بل ولا ظاهر، فإن أحمد كان يمسك عن الصلاة فى وقت النهى، فإذا زال وقت

(١) إسناده منقطع: وقد تقدم.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٥٥٢٤).

النهي، قام فأتى تطوعه إلى خروج الإمام، فرجأ أدرك أربعاً، وربما لم يدرك إلا ركعتين.

ومنهم من احتج على ثبوت السنة قبلها، بما رواه ابن ماجه في «سننه» حدثنا محمد بن يحيى، حديثاً يزيد بن عبد ربه، حدثنا بقية، عن مبشر بن عبيد، عن حجاج بن أرطاة، عن عطية العوفي، عن ابن عباس، قال: كان النبي ﷺ يركع قبل الجمعة أربعاً، لا يفصل بينها في شيء منها<sup>(١)</sup>. قال ابن ماجه: باب الصلاة قبل الجمعة، فذكره.

وهذا الحديث فيه عدة بلايا، إحداها: بقية بن الوليد<sup>(٢)</sup>: إمام المدلسين وقد عنعنه، ولم يصرح بالسماع.

الثانية: مبشر بن عبيد<sup>(٣)</sup>، المنكر الحديث. وقال عبد الله بن أحمد: سمعت أبي يقول: شيخ كان يقال له: مبشر بن عبيد كان بحمص، أظنه كوفياً، روى عنه بقية، وأبو المغيرة، أحاديثه أحاديث موضوعة كذب. وقال الدارقطني: مبشر بن عبيد متروك الحديث، أحاديثه لا يتابع عليها.

الثالثة: الحجاج بن أرطاة الضعيف المدلس.

الرابعة: عطية العوفي<sup>(٤)</sup> قال البخاري: كان هشيم يتكلم فيه، وضعفه أحمد وغيره.

(١) ضعيف: وقد تقدم.

(٢) بقية بن الوليد: ابن صائد بن كعب، الكلاعي، أبو يَحْمَد، قال ابن حجر: صدوق كثير للتدليس عن الضعفاء، مات (١٩٧هـ) انظر «التقريب» (٧٣٤)، و«التهذيب» (٢٣٩/١)، و«الميزان» (١٢٥٠)، و«طبقات المدلسين» ص (٣٧).

(٣) مبشر بن عبيد: الحمصي، أبو حفص، كوفي الأصل، قال ابن حجر: متروك، ورماه أحمد بالوضع. انظر «التقريب» (٦٤٦٧)، و«التهذيب» (٢٠/٤)، و«الميزان» (٧٠٥٢).

(٤) عطية العوفي: هو عطية بن سعد بن جنادة، العوفي، الجدلّي، الكوفي، أبو الحسن، قال ابن حجر: صدوق يخطئ كثيراً وكان شيعياً مدلساً، مات (١١١هـ). انظر «التقريب» (٤٦١٦)، و«التهذيب» (١١٤/٣)، و«الميزان» (٥٦٦٧)، و«طبقات المدلسين» ص (٣٧).

وقال البيهقى: عطية العوفى لا يحتج به، ومبشر بن عبيد الحمصى منسوب إلى وضع الحديث، والحجاج بن أرطاة، لا يحتج به. قال بعضهم: ولعل الحديث انقلب على بعض هؤلاء الثلاثة الضعفاء، لعدم ضبطهم وإتقانهم، فقال: قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا، وإنما هو بعد الجمعة، فيكون موافقًا لما ثبت فى «الصحيح» ونظير هذا: قول الشافعى فى رواية عبد الله بن عمر العمرى: «للفارس سهمان، وللراجل سهم». قال الشافعى: كأنه سمع نافعًا يقول: للفارس سهمان، وللراجل سهم، فقال: للفارس سهمان، وللراجل سهم. حتى يكون موافقًا لحديث أخيه عبيد الله، قال: وليس يشكُّ أحد من أهل العلم فى تقديم عبيد الله بن عمر على أخيه عبد الله فى الحفظ.

قلت: ونظير هذا ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية فى حديث أبى هريرة «لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يُلْقَى فِيهَا، وَهِيَ تَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا قَدَمَهُ، فَيَزْوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، وَتَقُولُ: قَطُّ، قَطُّ. وَأَمَّا الْجَنَّةُ: فَيُنْشِئُ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا»<sup>(١)</sup> فانقلب على بعض الرواة فقال: أما النار، فينشئ الله لها خلقًا.

قلت: ونظير هذا حديث عائشة: «إِنْ يَلَالَا يُؤَذِّنُ بَلِيلٌ، فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ»<sup>(٢)</sup> وهو فى «الصحيحين»، فانقلب على بعض الرواة، فقال: ابنُ أمِّ مكتوم يؤذِّن بَلِيلٌ، فكلوا واشربوا حتى يؤذِّن بلال.

ونظيره أيضًا عندى حديث أبى هريرة: «إِنَّا صَلَّيْنا أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْرُكُ كَمَا يَبْرُكُ الْبَعِيرُ وَلَيَضَعُ يَدَيْهِ قَبْلَ رَكْبَتَيْهِ»<sup>(٣)</sup> وأظنه وهم - والله أعلم - فيما قاله رسوله الصادق المصدوق، «وليضع ركبتيه قبل يديه». كما قال وائل بن

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: وقد تقدم من حديث ابن عمر رضى الله عنهما.

(٣) صحيح: وقد تقدم.



حُجْر: كان رسولُ الله ﷺ إذا سجد، وضع رُكْبتيه قبل يديه (١). وقال الخطابى وغيره: وحديثُ وائل بن حُجْر، أصح من حديث أبي هريرة. وقد سبقت المسألة مستوفاة فى هذا الكتاب والحمد لله.

وكان ﷺ إذا صلى الجمعة، دخل إلى منزله، فصلّى ركعتين سَتَّها، وأمر مَنْ صلاها أن يُصلى بعدها أربعاً. قال شيخنا أبو العباس ابن تيمية: إن صلى فى المسجد، صلى أربعاً، وإن صلى فى بيته، صلى ركعتين. قلت: وعلى هذا تدل الأحاديث، وقد ذكر أبو داود عن ابن عمر أنه كان إذا صلى فى المسجد، صلى أربعاً، وإذا صلى فى بيته، صلى ركعتين (٢).

وفى «الصحيحين»: عن ابن عمر، أن النبى ﷺ، كان يصلى بعد الجمعة ركعتين فى بيته (٣).

وفى صحيح مسلم، عن أبي هريرة، عن النبى ﷺ: «إذا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ، فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ» (٤). والله أعلم.

### فصل [فى هديه ﷺ فى العيدين]

كان ﷺ يصلى العيدين فى المصلّى، وهو المصلّى الذى على باب المدينة الشرقى، وهو المصلّى الذى يوضع فيه مَحْمَلُ الْحَاجِّ، ولم يُصلِّ العيد بمسجده إلا مرة واحدة أصابهم مطر، فصلّى بهم العيد فى المسجد إن ثبت الحديث (٥)، وهو فى سنن أبى داود وابن ماجه، وهديه كان فعلهما فى المصلّى دائماً.

(١) ضعيف: وقد تقدم.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٨٨١) فى كتاب الجمعة، باب: الصلاة بعد الجمعة، وأبو داود (١١٣١) فى كتاب الصلاة، باب: الصلاة بعد الجمعة، والترمذى (٥٢٣) فى كتاب الجمعة، باب: ما جاء فى الصلاة قبل الجمعة وبعدها، والنسائى (١١٣/٣) فى كتاب الجمعة، باب: عدد الصلاة بعد الجمعة فى المسجد، وابن ماجه (١١٣٢) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الصلاة بعد الجمعة، والدارمى (١٥٧٥).

(٥) ضعيف: أخرجه أبو داود (١١٦٠) فى كتاب الصلاة، باب: يصلى بالناس العيد فى المسجد إذا كان يوم مطر، وابن ماجه (١٣١٣) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى صلاة العيد فى المسجد إذا كان مطر، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٥٥): ضعيف.

وكان يلبس للخروج إليهما أجمل ثيابه، فكان له حلة يلبسها للعيدين والجمعة، ومرة كان يلبس بُردَيْن أخضرين، ومرة بُردًا أحمر، وليس هو أحمر مُصمَّمًا كما يظنه بعضُ الناس، فإنه لو كان كذلك، لم يكن بُردًا، وإنما فيه خطوط حمر كالبرود اليمينية، فسمى أحمر باعتبار ما فيه من ذلك. وقد صح عنه ﷺ من غير معارض النهى عن لبس المعصفر والأحمر، أمر عبد الله بن عمرو لما رأى عليه ثوبين أحمرين أن يحرقهما (١) فلم يكن ليكره الأحمر هذه الكراهة الشديدة ثم يلبسه، والذي يقوم عليه الدليل تحريم لباس الأحمر، أو كراهيته كراهية شديدة.

وكان ﷺ يأكل قبل خروجه فى عيد الفطر تمرات، ويأكلهن وتراً، وأما فى عيد الأضحى، فكان لا يطعم حتى يرجع من المصلّى، فيأكل من أضحيتة.

وكان يغتسل للعيدين، صح الحديث فيه، وفيه حديثان ضعيفان: حديث ابن عباس، من رواية جُبارة بن مُغلّس (٢)، وحديث الفاكه بن سعد، من رواية يوسف بن خالد السمتى (٣). ولكن ثبت عن ابن عمر مع شدة اتّباعه للسنة، أنه كان يغتسل يوم العيد قبل خروجه (٤).

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٧٧) فى كتاب اللباس، باب: النهى عن لبس الرجل الثوب المعصفر، والنسائى (٢٠٣/٨) فى كتاب الزينة، باب: ذكر النهى عن لبس المعصفر، وأحمد (٢/١٦٢، ١٦٤، ١٩٣، ٢٠٧، ٢١١).

(٢) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٣١٥) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الاغتسال فى العيدين، عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يغتسل يوم الفطر ويوم الأضحى، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

(٣) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٣١٦) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الاغتسال فى العيدين، بلفظ «كان يغتسل يوم الفطر ويوم النحر، وكان الفاكه يأمر أهله بالغسل فى هذه الأيام، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

(٤) أخرجه عبد الرزاق (٥٧٥٤).

وكان ﷺ يخرج ماشياً، والعزّة تُحمل بين يديه، فإذا وصل إلى المصلّى، نُصبت بين يديه ليصلّى إليها، فإن المصلّى كان إذ ذاك فضاءً لم يكن فيه بناء ولا حائط، وكانت الحربه مُترته (١).

وكان يؤخر صلاة عيد الفطر، ويُعجل الأضحى، وكان ابن عمر مع شدة اتباعه للسنة، لا يخرج حتى تطلع الشمس، ويكبر من بيته إلى المصلّى. وكان ﷺ إذا انتهى إلى المصلّى، أخذ فى الصلاة من غير أذان ولا إقامة ولا قول: الصلاة جامعة. والسنة: أنه لا يفعل شيء من ذلك (٢). ولم يكن هو ولا أصحابه يصلون إذا انتهوا إلى المصلّى شيئاً قبل الصلاة ولا بعدها.

وكان يبدأ بالصلاة قبل الخطبة، فيصلى ركعتين، يكبر فى الأولى سبع تكبيرات متوالية بتكيرة الافتتاح، يسكت بين كل تكيرتين سكتة يسيرة، ولم يُحفظ عنه ذكر معين بين التكبيرات، ولكن ذكر عن ابن مسعود أنه قال: يَحْمَدُ الله، ويُسْنَى عليه، ويصلى على النبى ﷺ، ذكره الخلال. وكان ابن عمر مع تحريه للاتباع، يرفع يديه مع كل تكيرة.

وكان ﷺ إذا أتم التكبير، أخذ فى القراءة، فقرأ فاتحة الكتاب، ثم قرأ بعدها ﴿ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ فى إحدى الركعتين، وفى الأخرى، ﴿اقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ (٣).

وربما قرأ فيهما ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، و﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ (٤) صح عنه هذا وهذا، ولم يصح عنه غير ذلك.

(١) صحيح: وقد تقدم طرفه فى أول الكتاب.

(٢) أخرج البخارى (٩٦٠) فى كتاب العيدين، باب: المشى والركوب إلى العيد بغير أذان ولا إقامة، عن ابن عباس وجابر قالا: «لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحى».

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: وقد تقدم.



فإذا فرغ من القراءة، كبر وركع، ثم إذا أكمل الركعة، وقام من السجود، كبر خمسا متواليه، فإذا أكمل التكبير، أخذ فى القراءة، فيكون التكبير أول ما يبدأ به فى الركعتين، والقراءة يليها الركوع، وقد روى عنه ﷺ أنه والى بين القراءتين، فكبر أولاً، ثم قرأ وركع، فلما قام فى الثانية، قرأ وجعل التكبير بعد القراءة، ولكن لم يثبت هذا عنه، فإنه من رواية محمد ابن معاوية النيسابورى<sup>(١)</sup>. قال البيهقى: رماه غير واحد بالكذب.

وقد روى الترمذى من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف، عن أبيه عن جده، أن رسول الله ﷺ كبر فى العيدين فى الأولى سبعا قبل القراءة، وفى الآخرة خمسا قبل القراءة<sup>(٢)</sup>. قال الترمذى: سألت محمداً يعنى البخارى عن هذا الحديث، قال: ليس فى الباب شىء أصح من هذا، وبه أقول، وقال: وحديث عبد الله بن عبد الرحمن الطائفى عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده فى هذا الباب، هو صحيح أيضاً.

قلت: يريد حديثه أن النبى ﷺ كبر فى عيد ثنتى عشرة تكبيرة، سبعا فى الأولى، وخمسا فى الآخرة، ولم يصل قبلها ولا بعدها. قال أحمد: وأنا أذهب إلى هذا. قلت: وكثير بن عبد الله بن عمرو هذا ضرب أحمد على حديثه فى «المسند» وقال: ولا يساوى حديثه شيئاً، والترمذى تارة يصحح حديثه، وتارة يحسنه، وقد صرح البخارى بأنه أصح شىء فى الباب، مع حكمه بصحة حديث عمرو بن شعيب، وأخبر أنه يذهب إليه. والله أعلم.

(١) محمد بن معاوية النيسابورى: هو محمد بن أعين، النيسابورى، الخراسانى، نزيل بغداد، ثم مكة، قال ابن حجر: متروك مع معرفته، لأنه كان يتلقن، وقد أطلق عليه ابن معين الكذب، مات (٢٢٩هـ). انظر «التقريب» (٦٣١٠)، و«التهذيب» (٧٠٤/٣)، و«الميزان» (٨١٨٨).

(٢) صحيح لشواهده: أخرجه الترمذى (٥٣٦) فى كتاب العيدين، باب: ما جاء فى التكبير فى العيدين، وابن ماجه (١٢٧٩) فى كتاب الإقامة، ما جاء فى كم يكبر الإمام فى صلاة العيدين، وصححه الألبانى لشواهده فى «صحيح سنن ابن ماجه».

وكان ﷺ إذا أكمل الصلاة، انصرف، فقام مُقابل الناس، والناسُ جلوس على صفوفهم، فيعظهم ويوصيهم، ويأمرهم وينهاهم، وإن كان يُريد أن يقطع بعثاً قطعه، أو يأمر بشيء أمر به. ولم يكن هنالك منبر يرقى عليه، ولم يكن يُخرج منبر المدينة، وإنما كان يخطبهم قائماً على الأرض، قال جابر: شهدت مع رسول الله ﷺ يوم العيد، فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بلا أذان ولا إقامة، ثم قام متوكئاً على بلال، فأمر بتقوى الله، وحثَّ على طاعته. ووعظ الناس وذكرهم، ثم مضى حتى أتى النساء، فوعظهن وذكرهن<sup>(١)</sup>. متفق عليه.

وقال أبو سعيد الخدري: كان النبي ﷺ يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلّى، فأول ما يبدأ به الصلاة، ثم ينصرف، فيقوم مقابل الناس، والناسُ جلوس على صفوفهم.. الحديث<sup>(٢)</sup>. رواه مسلم.

وذكر أبو سعيد الخدري: أنه ﷺ كان يخرج يوم العيد، فيُصلى بالناس ركعتين، ثم يُسَلِّم، فيقف على راحلته مستقبلاً الناس وهم صفوف جلوس، فيقول: «تَصَدَّقُوا»، فأكثر من يتصدق النساء، بالقرط والخاتم والشيء.. فإن كانت له حاجة يُريد أن يبعث بعثاً يذكره لهم، وإلا انصرف.

وقد كان يقع لى أن هذا وهم، فإن النبي ﷺ، إنما كان يخرج إلى العيد ماشياً، والعنزة بين يديه، وإنما خطب على راحلته يوم النحر بمنى، إلى أن رأيتُ بقي بن مخلد<sup>(٣)</sup> الحافظ قد ذكر هذا الحديث فى «مسنده» عن أبى بكر

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٨٨٩) فى كتاب العيدين، باب: لا أذان ولا إقامة فى العيدين.

(٣) بقي بن مخلد: أبو عبد الرحمن، الأندلسى، الحافظ الكبير، له «المسند» المبوب على الفقه، روى فيه عن ألف وستمئة صحابى، وقد فضله ابن حزم على «مسند أحمد» وفى ذلك نظر، بل «مسند أحمد» أجود وأجمع، وقد سمع بقي من أحمد وغيره، وله تصانيف آخر، وكان رجلاً صالحاً عابداً زاهداً، مجاب الدعوة، توفى توفى (٢٧٦هـ). «البداية» (٧٤/٦).

ابن أبى شيبه، حدثنا عبد الله بن نُمير، حدثنا داود بن قيس، حدثنا عياض  
ابن عبد الله بن سعد بن أبى سرح، عن أبى سعيد الخدرى، قال: كان رسول  
الله ﷺ يخرج يومَ العيد من يومِ الفطر، فيُصلى بالناس تينكَ الركعتين، ثم  
يُسلم، فيستقبل الناس، فيقول: «تَصَدَّقُوا». وكان أكثر من يتصدق النساء  
وذكر الحديث.

ثم قال: حدثنا أبو بكر بن خلاد، حدثنا أبو عامر، حدثنا داود، عن  
عياض، عن أبى سعيد: كان النبى ﷺ يخرج فى يومِ الفطر، فيُصلى  
بالناس، فيبدأ بالركعتين، ثم يستقبلهم وهم جلوس، فيقول: «تَصَدَّقُوا»<sup>(١)</sup>  
فذكر مثله وهذا أسناد ابن ماجه إلا أنه رواه عن أبى كُريب، عن أبى أسامة،  
عن داود. ولعله: ثم يقوم على رجله، كما قال جابر: قام متوكئًا على  
بلال، فتصحف على الكاتب: براحلته. والله أعلم.

فإن قيل: فقد أخرجنا فى «الصحيحين» عن ابن عباس، قال: شهدتُ  
صلاةَ الفطر مع نبى الله ﷺ، وأبى بكر، وعمر، وعثمان رضى الله عنهم،  
فكلهم يُصليها قبل الخطبة، ثم يخطب، قال: فنزل نبى الله ﷺ، كأنى أنظر  
إليه حين يُجلسُ الرجالَ بيده، ثم أقبل يشقُّهم حتى جاء إلى النساءِ ومعه  
بلال، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَابِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكْنَ  
بِاللَّهِ شَيْئًا﴾<sup>(٢)</sup>. فتلا الآية حتى فرغ منها، الحديث<sup>(٣)</sup>.

وفى «الصحيحين» أيضًا، عن جابر، أن النبى ﷺ قام، فبدأ بالصلاة،  
ثم خطب الناس بعد، فلما فرغ نبى الله ﷺ، نزل فأتى النساء فذكرهن،  
الحديث<sup>(٤)</sup>. وهو يدل على أنه كان يخطب على منبر، أو على راحلته،  
ولعله كان قد بنى له منبر من لبن أو طين أو نحوه؟

(١) صحيح: أخرجه مسلم كما تقدم.

(٢) سورة المتحنة: ١٢.

(٣) صحيح: وقد تقدم طرفه.

(٤) صحيح: وقد تقدم.



قيل: لا ريب فى صحة هذين الحديثين، ولا ريب أن المنبر لم يكن يُخرج من المسجد، وأول من أخرجه مروان بن الحكم، فأنكر عليه، وأما منبر اللبن والطين، فأول من بناه كثير بن الصلت فى إمارة مروان على المدينة، كما هو فى «الصحيحين»<sup>(١)</sup> فلعنه ﷺ كَانَ يقوم فى المصلّى على مكان مرتفع، أو دُكان وهى التى تسمى مصطبة، ثم ينحدر منه إلى النساء، فيقف عليهن، فيخطبهن، فيعظهن، ويذكرهن. والله أعلم.

وكان يفتح خطبته كلها بالحمد لله، ولم يحفظ عنه فى حديث واحد، أنه كان يفتح خطبتي العيدين بالتكبير، وإنما روى ابن ماجه فى «سننه» عن سعد القرظ مؤذن النبى ﷺ أنه كان يكثر التكبير بين أضعاف الخطبة، ويكثر التكبير فى خطبتي العيدين<sup>(٢)</sup>. وهذا لا يدل على أنه كان يفتحها به. وقد اختلف الناس فى افتتاح خطبة العيدين والاستسقاء، فقيل: يفتحان بالتكبير، وقيل تفتح خطبة الاستسقاء بالاستغفار، وقيل: يفتحان بالحمد. قال شيخ الإسلام ابن تيمية: وهو الصواب، لأن النبى ﷺ قال: «كلُّ أمرٍ دى بال لا يبدأ فيه بحمد الله، فهو أجذم»<sup>(٣)</sup>.

وكان يفتح خطبته كلها بالحمد لله.

ورخص ﷺ لمن شهد العيد، أن يجلس للخطبة، وأن يذهب،

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٩٥٦) فى كتاب العيدين، باب: الخروج إلى العيد بغير منبر، ومسلم (٨٨٩) فى كتاب العيدين، باب: رقم (١)، وأبو داود، (١١٤٠) فى كتاب الصلاة، باب: الخطبة يوم العيد.

(٢) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٢٨٧) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الخطبة فى العيدين، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

(٣) ضعيف: أخرجه أبو داود (٤٨٤٠) فى كتاب الأدب، باب: الهدى فى الكلام، وابن ماجه (١٨٩٤) فى كتاب النكاح، باب: خطبة النكاح، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (١٠٣١): ضعيف.

ورخص لهم إذا وقع العيد يوم الجمعة، أن يجتزلوا بصلاة العيد عن حضور الجمعة<sup>(١)</sup>.

وكان ﷺ يخالف الطريق يوم العيد، فيذهب فى طريق، ويرجع فى آخر<sup>(٢)</sup> فقل: ليسلم على أهل الطريقين، وقيل: لينال بركته الفريقان، وقيل: ليقضى حاجة من له حاجة منهما، وقيل: ليظهر شعائر الإسلام فى سائر الفجاج والطرق، وقيل: ليعيظ المنافقين برؤيتهم عزة الإسلام وأهله، وقيام شعائره. وقيل: لتكثر شهادة البقاع، فإن الذهاب إلى المسجد والمصلى إحدى خطوته ترفع درجة، والأخرى تحط خطيئة حتى يرجع إلى منزله، وقيل وهو الأصح: إنه لذلك كله، ولغيره من الحكم التى لا يخلو فعله عنها.

وروى عنه، أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة إلى العصر من آخر أيام التشريق: «الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر، الله أكبر، والله الحمد»<sup>(٣)</sup>.

### فصل [فى هديه ﷺ فى صلاة الكسوف]

لما كسفت الشمس، خرج ﷺ إلى المسجد مسرعاً فرعاً يجر رداءه، وكان كسوفها فى أول النهار على مقدار رُمحين أو ثلاثة من طلوعها، فتقدم، فصلّى ركعتين، قرأ فى الأولى بفاتحة الكتاب، وسورة طويلة، جهر بالقراءة، ثم ركع، فأطال الركوع، ثم رفع رأسه من الركوع، فأطال القيام

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٠٧٣) فى كتاب الصلاة، باب: إذا وافق الجمعة يوم عيد، عن أبى هريرة مرفوعاً «قد اجتمع فى يومكم هذا عيدان: فمن شاء أجزأه من الجمعة، وإنا مجمعون»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٩٨٦) فى العيدين، باب: من خالف الطريق إذا رجع يوم العيد، من حديث جابر رضى الله عنه.

(٣) صحيح مرفوعاً: أخرجه ابن أبى شيبة (٧٢/٢، ٧٣) عن ابن مسعود موقوفاً، وقال الألبانى فى «الإرواء» (١٢٥/٣): إسناده صحيح.

وهو دون القيام الأول، وقال لما رفع رأسه: «سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ»، ثم أخذ فى القراءة، ثم ركع، فأطال الركوع وهو دون الركوع الأول، ثم رفع رأسه من الركوع، ثم سجد سجدة طويلة فأطال السجود، ثم فعل فى الركعة الأخرى مثلاً ما فعل فى الأولى، فكان فى كل ركعة ركوعان وسُجودان، فاستكمل فى الركعتين أربع ركعات وأربع سجعات، ورأى فى صلاته تلك الجنة والنار، وهم أن يأخذ عنقوداً من الجنة، فيُرِيهم إياه، ورأى أهل العذاب فى النار، فرأى امرأة تخذشها هرة ربطتها حتى ماتت جوعاً وعطشاً، ورأى عمرو بن مالك يجر أمعاءه فى النار، وكان أول من غير دين إبراهيم، ورأى فيها سارق الحاج يُعَذَّب، ثم انصرف، فخطب بهم خطبة بليغة، حفظ منها قوله: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ، وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ، فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا، وَصَلُّوا، وَتَصَدَّقُوا يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَاللَّهُ مَا أَحَدٌ أَغْيَرَ مِنْ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ، أَوْ تَزْنِي أُمَّتُهُ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلاً، وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيراً».

وقال: «لَقَدْ رَأَيْتُ فى مقامى هذا كُلَّ شَيْءٍ وَعُودْتُمْ بِهِ، حَتَّى لَقَدْ رَأَيْتُنِي أُرِيدُ أَنْ أَخَذَ قِطْفًا مِنَ الْجَنَّةِ حِينَ رَأَيْتُمُونِي أَتَقَدَّمُ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ جَهَنَّمَ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ».

وفى لفظ: «وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَنْظَرًا قَطُّ أَفْظَعَ مِنْهَا، وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ النِّسَاءَ». قالوا: وَبِمَ يَارَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «بِكُفْرِهِنَّ» قيل: أَيْكُفْرْنَ بِاللَّهِ؟ قال: «يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ، لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ كُلَّهُ، ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ».

ومنها: «وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فى الْقُبُورِ مِثْلَ، أَوْ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ، يُؤْتَى أَحَدُكُمْ فَيُقَالُ لَهُ: مَا عَلِمْتَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ قَالَ:



الموقن، فيقول: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى، فَأَجَبْنَا، وَآمَنَّا، وَاتَّبَعْنَا، فيُقالُ لَهُ: نَمَّ صَالِحًا فَقَدْ عَلِمْنَا إِنَّ كُنْتَ لَمُؤْمِنًا، وَأَمَّا الْمَنَافِقُ أَوْ قَالَ: الْمُرْتَابُ، فيقول: لَا أَذْرِي، سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا، فَقُلْتُهٖ <sup>(١)</sup>.

وفى طريق أخرى لأحمد بن حنبل رحمه الله، أنه ﷺ لما سلم، حمد الله، وأثنى عليه، وشهد أن لا إله إلا الله، وأنه عبده ورسوله، ثم قال: «أَيُّهَا النَّاسُ، أُنشِدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنِّي قَصَّرتُ فى شىء من تبليغ رسالات ربي لما أخبرتمونى بذلك؟» فقام رجل، فقال: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ رَسَالَاتَ رَبِّكَ، وَنَصَحْتَ لَأَمَّتِكَ، وَقَضَيْتَ الَّذِى عَلَيْكَ. ثُمَّ قَالَ: «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ رِجَالًا يَزْعُمُونَ أَنَّ كُسُوفَ هَذِهِ الشَّمْسِ، وَكُسُوفَ هَذَا الْقَمَرِ، وَزَوَالَ هَذِهِ النُّجُومِ عَنْ مَطَالِعِهَا لَمُوتِ رِجَالٍ عَظَمَاءَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، وَإِنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا، وَلَكِنَّهَا آيَاتُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَعْتَبِرُ بِهَا عِبَادَهُ، فَيَنْظُرُ مَنْ يُحَدِّثُ مِنْهُمْ تَوْبَةً، وَإِمٌّ اللَّهُ لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْذُ قُمْتُ أُصَلِّي مَا أَنْتُمْ لَا قُوَّةَ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاكُمْ وَأَخْرَجْتُمْ، وَإِنَّهُ - وَاللَّهِ أَعْلَمُ - لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ ثَلَاثُونَ كَذَّابًا آخَرَهُمُ الْأَعْوَرُ الدَّجَالُ، مَمْسُوحُ الْعَيْنِ الْيُسْرَى، كَأَنَّهَا عَيْنُ أَبِي تَحِيٍّ لِشَيْخٍ حِينَئِذٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ حَجْرَةِ عَائِشَةَ، وَإِنَّهُ مَتَى يَخْرُجُ، فَسَوْفَ يَزْعُمُ أَنَّهُ اللَّهُ، فَمَنْ آمَنَ بِهِ وَصَدَّقَهُ وَاتَّبَعَهُ، لَمْ يَنْفَعِهِ صَالِحٌ مِنْ عَمَلِهِ سَلَفَ، وَمَنْ كَفَرَ بِهِ وَكَذَّبَهُ، لَمْ يُعَاقِبْ بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ سَلَفَ، وَإِنَّهُ سَيُظْهِرُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَرَمَ وَبَيْتَ الْمَقْدِسِ، وَإِنَّهُ يَخْضُرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَيُزَلْزَلُونَ زَلْزَالًا شَدِيدًا، ثُمَّ يُهْلِكُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَجُنُودُهُ، حَتَّى إِنْ جَذَمَ الْحَائِطُ أَوْ قَالَ: أَصْلَ الْحَائِطِ، وَأَصْلَ الشَّجَرَةَ لِيُنَادَى: يَا مُسْلِمُ، يَا مُؤْمِنُ، هَذَا يَهُودِيٌّ، أَوْ قَالَ: هَذَا كَافِرٌ، فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ قَالَ: وَلَنْ يَكُونَ ذَلِكَ حَتَّى تَرَوْا أُمُورًا يَتَفَاقَمُ بَيْنَكُمْ شَأْنُهَا

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٥٣) فى كتاب الكسوف، باب: صلاة النساء مع الرجال فى الكسوف، ومسلم (٩٠٥) فى كتاب الكسوف، باب: ما عرض على النبى ﷺ فى الكسوف من أمر الجنة والنار، من حديث أسماء رضى الله عنها.

فى أنفُسكم، وتساءلونَ بَيْنَكُمْ: هَلْ كَانَ نَبِيَّكُمْ ذَكَرَ لَكُمْ مِنْهَا ذِكْرًا: وَحَتَّى تَزُولَ جِبَالٌ عَنْ مَرَاتِبِهَا، ثُمَّ عَلَى أَثَرِ ذَلِكَ الْقَبْضُ<sup>(١)</sup>.

فهذا الذى صح عنه ﷺ من صفة صلاة الكسوف وخطبتها. وقد روى عنه أنه صلاها على صفات أخرى، منها: كُلُّ رُكْعَةٍ بِثَلَاثِ رُكُوعَاتٍ<sup>(٢)</sup>. ومنها: كل رُكْعَةٍ بِأَرْبَعِ رُكُوعَاتٍ<sup>(٣)</sup> ومنها: أنها كإحدى صلاة صَلَّيْتُ كل رُكْعَةٍ بِرُكُوعٍ وَاحِدٍ، ولكن كبار الأئمة، لا يُصَحِّحُونَ ذلك، كالإمام أحمد، والبخارى، والشافعى، ويروونه غلطًا. قال الشافعى وقد سأله سائل، فقال: روى بعضهم أن النبى ﷺ صَلَّى بِثَلَاثِ رُكُوعَاتٍ فى كل رُكْعَةٍ، قال الشافعى: فقلتُ له: أتقول به أنت؟ قال: لا، ولكن لِمَ تَقُلْ به أنت وهو زيادة على حديثكم؟ يعنى حديث الركوعين فى الرُكْعَةِ، فقلتُ: هو من وجه منقطع، ونحن لا نثبت المنقطع على الانفراد، ووجه نراه - والله أعلم - غلطًا، قال البيهقى: أراد بالمنقطع قولَ عبيد بن عمير: حدثنى من أصدق، قال عطاء: حسبته يُريد عائشة.. الحديث، وفيه: فَرُكِعَ فى كُلِّ رُكْعَةٍ ثَلَاثَ رُكُوعَاتٍ وأربع سجعات<sup>(٤)</sup>.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (١١٨٤) فى كتاب الصلاة، باب: من قال أربع ركعات، والنسائى (١٤٠/٣) فى كتاب الكسوف، باب: نوع آخر، وأحمد (١٦/٥)، واللفظ له، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٦١): ضعيف.

(٢) شاذ: أخرجه مسلم (٩٠١) فى كتاب الكسوف، باب: رقم (١)، وأبو داود (١١٧٧) فى كتاب الصلاة، باب: صلاة الكسوف، من حديث ابن عباس، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٥٦، ٢٥٧): قوله: ثلاث ركوعات شاذ، والمحفوظ «ركوعان» كما فى الصحيحين.

(٣) منكر: أخرجه مسلم (٩٠٩) فى كتاب الكسوف، باب: ما عرض على النبى ﷺ فى الكسوف من أمر الجنة والنار، وأبو داود (١١٨٣) فى كتاب الصلاة، باب: من قال أربع ركعات، والنسائى (١٢٩/٣) فى كتاب الكسوف، باب: كيف صلاة الكسوف، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٦٠): منكر.

(٤) شاذ: كما تقدم.

وقال قتادة: عن عطاء، عن عُبيد بن عمير، عنها: ست ركعات فى أربع سجعات<sup>(١)</sup>. فعطاء، إنما أسنده عن عائشة بالظن والحسبان، لا باليقين، وكيف يكون ذلك محفوظاً عن عائشة، وقد ثبت عن عروة، وعمرة، عن عائشة خلافه وعروة وعمرة أخصُّ بعائشة وألزم لها من عُبيد بن عمير وهما اثنان، فروايتُهما أولى أن تكون هى المحفوظة. قال: وأما الذى يراه الشافعى غلطاً، فأحسبه حديث عطاء عن جابر: «انكسفت الشمس فى عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ، فقال الناس: إنما انكسفت الشمس لموت إبراهيم، فقام النبى ﷺ فصلّى بالناس ست ركعات فى أربع سجعات الحديث<sup>(٢)</sup>».

قال البيهقى: من نظر فى قصة هذا الحديث، وقصة حديث أبى الزبير، علم أنهما قصة واحدة، وأن الصلاة التى أخبر عنها إنما فعلها مرة واحدة، وذلك فى يوم توفى ابنه إبراهيم عليه السلام.

قال: ثم وقع الخلاف بين عبد الملك يعنى ابن أبى سليمان، عن عطاء، عن جابر، وبين هشام الدستوائى، عن أبى الزبير، عن جابر فى عدد الركوع فى كل ركعة، فوجدنا رواية هشام أولى، يعنى أن فى كل ركعة ركوعين فقط، لكونه مع أبى الزبير أحفظ من عبد الملك، ولموافقة روايته فى عدد الركوع رواية عمرة وعروة عن عائشة، ورواية كثير بن عباس، وعطاء بن يسار، عن ابن عباس، ورواية أبى سلمة عن عبد الله بن عمرو، ثم رواية يحيى بن سليم وغيره، وقد خولف عبد الملك فى روايته عن عطاء، فرواه

(١) شاذ: انظر الآتى.

(٢) شاذ: أخرجه مسلم (٩٠٤) فى كتاب الكسوف، باب: ما عرض على النبى ﷺ فى الكسوف من أمر الجنة والنار، وأبو داود (١١٧٨) فى كتاب الكسوف، باب: من قال أربع ركعات، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٥٨): قوله «ست ركعات» شاذ، والمحفوظ «أربع ركعات».



ابن جريج وقتادة، عن عطاء عن عبيد بن عمير: ست ركعات فى أربع سجدات، فرواية هشام عن أبى الزبير عن جابر التى لم يقع فيها الخلاف ويوافقها عدد كثير أولى من روايتى عطاء اللتين إنما إسناد أحدهما بالتوهم، والأخرى يتفرد بها عنه عبد الملك بن أبى سليمان، الذى قد أخذ عليه الغلط فى غير حديث.

قال: وأما حديث حبيب بن أبى ثابت، عن طاووس، عن ابن عباس، عن النبى ﷺ، أنه صلى فى كسوف، فقرأ، ثم ركع، ثم قرأ، ثم ركع، ثم قرأ، ثم ركع، ثم ركع، ثم قرأ، ثم ركع، ثم سجد قال: والأخرى مثلها<sup>(١)</sup>، فرواه مسلم فى «صحيحه» وهو مما تفرد به حبيب بن أبى ثابت، وحبيب وإن كان ثقة، فكان يُدلس، ولم يبين فيه سماعه من طاووس، فيُشبه أن يكون حمله عن غير موثوق به، وقد خالفه فى رفعه ومثته سليمان المكي الأحول، فرواه عن طاووس، عن ابن عباس من فعله ثلاث ركعات فى ركعة. وقد خولف سليمان أيضاً فى عدد الركوع، فرواه جماعة عن ابن عباس من فعله، كما رواه عطاء بن يسار وغيره عنه، عن النبى ﷺ، يعنى فى كل ركعة ركوعان. قال: وقد أعرض محمد بن إسماعيل البخارى عن هذه الروايات الثلاث، فلم يُخرج شيئاً منها فى «الصحيح» لمخالفتهن ما هو أصح إسناداً، وأكثر عدداً، وأوثق رجالاً، وقال البخارى فى رواية أبى عيسى الترمذى عنه: أصح الروايات عندى فى صلاة الكسوف أربع ركعات فى أربع سجدات. قال البيهقى: وروى عن حذيفة مرفوعاً «أربع ركعات فى كل ركعة»، وإسناده ضعيف.

وروى عن أبى بن كعب مرفوعاً «خمس ركوعات فى كل ركعة»<sup>(٢)</sup> وصاحبها الصحيح لم يحتجنا بمثل إسناد حديثه.

(١) منكر: وقد تقدم بلفظ «كل ركعة بأربع ركعات».

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (١١٨٢) فى كتاب الصلاة، باب: من قال أربع ركعات، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٢٥٩): ضعيف.

قال: وذهب جماعة من أهل الحديث إلى تصحيح الروايات فى عدد الركعات وحملوها على أن النبى ﷺ فعلها مراراً، وأن الجميع جائز، فمن ذهب إليه إسحاق بن راهويه، ومحمد بن إسحاق بن خزيمة، وأبو بكر بن إسحاق الضبعى، وأبو سليمان الخطابى، واستحسنه ابن المنذر. والذى ذهب إليه البخارى والشافعى من ترجيح الأخبار أولى لما ذكرنا من رجوع الأخبار إلى حكاية صلاته ﷺ يوم توفى ابنه.

قلت: والمنصوص عن أحمد أيضاً أخذه بحديث عائشة وحده فى كل ركعة ركوعان وسجودان. قال فى رواية المروزي: وأذهب إلى أن صلاة الكسوف أربع ركعات، وأربع سجعات، فى كل ركعة ركعتان وسجدة، وأذهب إلى حديث عائشة أكثر الأحايث على هذا. وهذا اختيار أبى بكر وقدماء الأصحاب، وهو اختيار شيخنا أبى العباس ابن تيمية. وكان يضعف كل ما خالفه من الأحاديث، ويقول: هى غلط، وإنما صلى النبى ﷺ الكسوف مرة واحدة يوم مات ابنه إبراهيم. والله أعلم.

وأمر ﷺ فى الكسوف بذكر الله، والصلاة والدعاء، والاستغفار والصدقة، والعنقة، والله أعلم.

### فصل [فى هدية ﷺ فى الاستسقاء]

ثبت عنه ﷺ، أنه استسقى على وجوه.

أحدها: يوم الجمعة على المنبر فى أثناء خطبته، وقال: «اللَّهُمَّ اغْنِنَا، اللَّهُمَّ اغْنِنَا اللَّهُمَّ اغْنِنَا، اللَّهُمَّ اسْقِنَا، اللَّهُمَّ اسْقِنَا» (١).

الوجه الثانى: أنه ﷺ وعد الناس يوماً يخرجون فيه إلى المصلى،

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٠١٤) فى كتاب الاستسقاء، باب: الاستسقاء فى خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة، ومسلم (٨٩٧) فى كتاب الاستسقاء، باب: الدعاء فى الاستسقاء، والنسائى (٣/ ١٦٠، ١٦١) فى كتاب الاستسقاء، باب: ذكر الدعاء، من حديث أنس.

فخرج لما طلعت الشمس متواضعاً، متبذلاً، متخشعاً، مترسلاً، متضرعاً، فلما وافى المصلّى، صعد المنبر<sup>(١)</sup> - إن صح، وإلا ففى القلب منه شىء - فحمد الله وأثنى عليه وكبره، وكان مما حفظ من خطبته ودعائه: «الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله، يفعل ما يريد، أنت الله إله إلا أنت، تفعل ما تريد، اللهم لا إله إلا أنت، أنت الغنى ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث، واجعل ما أنزلت علينا قوة لنا، وبلاغاً إلى حين». ثم رفع يديه، وأخذ فى التضرع، والابتهاال، والدعاء، وبالح فى الرفع حتى بدا بياض إبطيه، ثم حوّل إلى الناس ظهره، واستقبل القبلة، وحوّل إذ ذاك رداءه وهو مستقبل القبلة، فجعل الأيمن على الأيسر، والأيسر على الأيمن، وظهر الرداء لبطنه، وبطنه لظهره، وكان الرداء خميصاً سوداء، وأخذ فى الدعاء مستقبل القبلة، والناس كذلك، ثم نزل فصلّى بهم ركعتين كصلاة العيد من غير أذان ولا إقامة ولا نداء البته، جهر فيهما بالقراءة<sup>(٢)</sup>، وقرأ فى الأولى بعد فاتحة الكتاب ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، وفى الثانية ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾.

الوجه الثالث: أنه ﷺ استسقى على منبر المدينة استسقاء مجرداً فى غير يوم جمعة، ولم يحفظ عنه ﷺ فى هذا الاستسقاء صلاة.

الوجه الرابع: أنه ﷺ استسقى وهو جالس فى المسجد، فرفع يديه،

(١) حسن: أخرجه أبو داود (١١٦٥) فى كتاب الصلاة، باب: جماع أبواب صلاة الاستسقاء، والترمذى (٥٥٨) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى صلاة الاستسقاء، والنسائى (١٥٧-١٥٦/٣) فى كتاب الاستسقاء، باب: جلوس الإمام على المنبر للاستسقاء، وابن ماجه (١٢٦٦) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى صلاة الاستسقاء، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١١٧٣) فى كتاب الاستسقاء، باب: رفع اليدين فى الاستسقاء، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».



ودعا الله عز وجل، فحفظ من دعائه حيثئذ: «اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً مريعاً طبقاً عاجلاً غير راثٍ نافعاً غير ضارٍّ» (١).

الوجه الخامس: أنه ﷺ استسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء (٢) وهى خارج باب المسجد الذى يدعى اليوم باب السلام نحو قذفة حجر، ينعطف عن يمين الخارج من المسجد.

الوجه السادس: أنه ﷺ استسقى فى بعض غزواته لما سبقه المشركون إلى الماء، فأصاب المسلمين العطش، فشكروا إلى رسول الله ﷺ. وقال بعض المنافقين: لو كان نبياً، لا تستسقى لقومه، كما استسقى موسى لقومه، فبلغ ذلك النبى ﷺ؛ فقال: «أَوَقَدْ قَالُوهَا؟ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَسْقِيَكُمْ، ثُمَّ بَسَطَ يَدَيْهِ، وَدَعَا فَمَا رَدَّ يَدَيْهِ مِنْ دُعَائِهِ حَتَّى أَظْلَهُمُ السَّحَابُ، وَأَمْطَرُوا، فَأَفْعَمَ السَّيْلُ الْوَادِى، فَشَرَبَ النَّاسُ، فَارْتَوَوْا» (٣).

وحفظ من دعائه فى الاستسقاء: «اللهم اسق عبادك وبهائمك، وانشر رحمتك، وأحي بلدك الميت» اللهم «اسقنا غيثاً مغيثاً مريعاً، مريعاً، نافعاً غير ضارٍّ، عاجلاً غير آجل» (٤). وأغيث ﷺ فى كل مرة استسقى فيها.

(١) ضعيف بهذا اللفظ: أخرجه ابن ماجه (١٢٧٠) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الدعاء فى الاستسقاء، من حديث ابن عباس، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه»، وأخرجه أبو داود (١١٦٩) فى كتاب الصلاة، باب: رفع اليدين فى الاستسقاء، من حديث جابر بلفظ «اللهم اسقنا غيثاً مريعاً مريعاً نافعاً غير ضارٍّ، عاجلاً غير آجل»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١١٦٨) فى كتاب الصلاة، باب: رفع اليدين فى الاستسقاء، والترمذى (٥٥٧) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى صلاة الاستسقاء، والنسائى (١٥٩/٣) فى كتاب الاستسقاء، باب: كيف يرفع، وأحمد (٢٢٣/٥)، وقال الألبانى فى «صحيح سنن النسائى»: صحيح.

(٣) حسن: أخرجه أبو داود (١١٧٦) فى كتاب الصلاة، باب: رفع اليدين فى الاستسقاء، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٤٦٦٦): حسن.

(٤) صحيح: وقد تقدم.

واستسقى مرة، فقام إليه أبو لبابة فقال: يا رسول الله! إن التمر فى المربد، فقال رسول الله ﷺ: «اللهم اسقنا حتى يقوم أبو لبابة عرياناً، فيسد ثعلب مربده بإزاره»، فأمرت، فاجتمعوا إلى أبي لبابة، فقالوا: إنها لن تقلع حتى تقوم عرياناً، فسد ثعلب مربدك بإزارك كما قال رسول الله ﷺ، ففعل، فاستهلت السماء» (١).

ولما كثر المطر، سأله الاستسقاء، فاستصحبى لهم، وقال: «اللهم حوالينا ولا علينا، اللهم على الآكام والجبال، والظراب، وبطون الأودية، ومنابت الشجر» (٢).

وكان ﷺ إذا رأى مطراً، قال: «اللهم صيباً نافعاً» (٣).

وكان يحسر ثوبه حتى يصيبه من المطر، فسئل عن ذلك، فقال: «لأنه حديث عهد بربه» (٤).

قال الشافعى: رحمه الله: أخبرنى من لا أتهم عن يزيد بن الهاد، أن النبى ﷺ كان إذا سال السيل قال: «أخرجوا بنا هذا الذى جعله الله طهوراً، فتطهر منه، ونحمد الله عليه» (٥).

وأخبرنى من لا أتهم، عن إسحاق بن عبد الله أن عمر كان إذا سال

(١) أخرجه الطبرانى فى الصغير (٣٨٥).

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٠١٤) فى كتاب الاستسقاء، باب: الاستسقاء فى خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة، ومسلم (٨٩٧) فى كتاب الاستسقاء، باب: الدعاء فى الاستسقاء، من حديث أنس.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٣٢) فى كتاب الاستسقاء، باب: ما يقال إذا أمطرت، والنسائى (١٦٤/٣) فى كتاب الاستسقاء، باب: القول عند المطر، من حديث عائشة.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٨٩٨) فى كتاب الاستسقاء، باب: الدعاء فى الاستسقاء، وأبو داود (٥١٠٠) فى كتاب الأدب، باب: ما جاء فى المطر، من حديث أنس.

(٥) إسناده مرسل ضعيف: أخرجه الشافعى فى «الأم» (٢٥٢/١-٢٥٣)، وهو مرسل وفى إسناده جهالة.

السيْلُ ذهب بأصحابه إليه، وقال: ما كان ليَجىء من مجيئه أحدٌ إلا تمسَّحنا به.

وكان ﷺ إذا رأى الغيمَ والريحَ، عُرِفَ ذلك فى وجهه، فأقبل وأدبر، فإذا أمطرت، سُرِّيَ عنه، وذهب عنه ذلك، وكان يخشى أن يكون فيه العذاب. قال الشافعى: وروى عن سالم بن عبد الله عن أبيه مرفوعاً أنه كان إذا استسقى قال: «اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مَغِيثًا هَنِيئًا مَرِيئًا مَرِيئًا غَدَقًا مُجَلَّلًا عَامًّا طَبَقًا سَحًّا دَائِمًا، اللَّهُمَّ اسْقِنَا الْغَيْثَ، وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ، اللَّهُمَّ إِنِّ بِالْعِبَادِ وَالْبِلَادِ وَالْبَهَائِمِ وَالْخَلْقِ مِنَ اللَّأْوَاءِ وَالْجَهْدِ وَالضَّنْكِ مَا لَا نَشْكُوهُ إِلَّا إِلَيْكَ، اللَّهُمَّ أَنْتَ لَنَا الزَّرْعَ، وَأَدْرَ لَنَا الضَّرْعَ، وَاسْقِنَا مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ، وَأَنْتَ لَنَا مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ، اللَّهُمَّ ارْفَعْ عَنَا الْجَهْدَ وَالْجُوعَ وَالْعُرَى، وَاكْشِفْ عَنَا مِنَ الْبَلَاءِ مَا لَا يَكْشِفُهُ غَيْرُكَ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ، إِنَّكَ كُنْتَ غَفَّارًا، فَأَرْسَلِ السَّمَاءَ عَلَيْنَا مِدْرَارًا».

قال الشافعى رحمه الله: وأحبُّ أن يدعو الإمام بهذا، قال: وبلغنى أن النبى ﷺ كان إذا دعا فى الاستسقاء رفع يديه وبلغنا أن النبى ﷺ كان يتمطرُ فى أول مطر حتى يُصِيبَ جسده. قال: وبلغنى أن بعض أصحاب النبى ﷺ كان إذا أصبح وقد مُطِرَ الناس، قال: «مُطِرْنَا بِنَوءِ الْفَتْحِ، ثُمَّ يَقْرَأُ ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾» (١).

قال: وأخبرنى من لا أتهم عن عبد العزيز بن عمر، عن مكحول، عن النبى ﷺ أنه قال: «اطْلُبُوا اسْتِجَابَةَ الدُّعَاءِ عِنْدَ التَّقَاءِ الْجُيُوشِ، وَإِقَامَةِ الصَّلَاةِ، وَنُزُولِ الْغَيْثِ» (٢).

وقد حَفِظْتُ من غير واحد طلبَ الإجابة عند: نزول الغيث، وإقامة

(١) سورة فاطر: ٢ .

(٢) إسناده مرسل ضعيف: أخرجه البيهقى (٣/ ٣٦٠).



الصلاة. قال البيهقى: وقد روينا فى حديث موصول عن سهل بن سعد، عن النبى ﷺ: «الدُّعَاءُ لَا يُرَدُّ عِنْدَ النَّدَاءِ، وَعِنْدَ الْبَأْسِ، وَتَحْتَ الْمَطَرِ»<sup>(١)</sup>. وروينا عن أبى أمامة، عن النبى ﷺ قال: «تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَيُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاطِنَ: عِنْدَ التَّقَاءِ الصُّفُوفِ، وَعِنْدَ نَزُولِ الْغَيْثِ، وَعِنْدَ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ، وَعِنْدَ رُؤْيَةِ الْكَعْبَةِ»<sup>(٢)</sup>.

### فصل [فى هديه ﷺ فى سفره وعبادته فيه]

كانت أسفاره دائرة بين أربعة أسفار: سفره لهجرته، وسفره للجهاد وهو أكثرها، وسفره للعمرة، وسفره للحج.

وكان إذا أراد سفراً، أقرع بين نسائه، فَأَيَّتُهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا، سافر بها معه، ولما حجَّ، سافر بهن جميعاً.

وكان إذا سافر، خرج من أول النهار، وكان يستحبُّ الخروجَ يوم الخميس<sup>(٣)</sup>، ودعا الله تبارك وتعالى أن يُباركَ لأُمَّتِهِ فى بُكُورِهَا<sup>(٤)</sup>.

وكان إذا بعث سرية أو جيشاً، بعثهم من أول النهار، وأمرَ المسافرين

(١) ضعيف بهذا اللفظ: أخرجه أبو داود (٢٥٤٠) فى كتاب الجهاد، باب: الدعاء عند اللقاء، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٥٤٧): صحيح دون «وقت المطر».

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه البيهقى (٣/ ٣٦٠)، وفى إسناده عُفَيْرُ بْنُ مَعْدَانَ، قال فى «التقريب» (٤٦٢٦): ضعيف.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٢٩٤٩) فى كتاب الجهاد، باب: من أراد غزوة فورى بغيرها، من حديث كعب بن مالك رضى الله عنه.

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٦٠٦) فى كتاب الجهاد، باب: الابتكار فى السفر، والترمذى (١٢١٦) فى كتاب اليسوع، باب: ما جاء فى التبكير بالتجارة، وابن ماجه (٢٢٣٦) فى كتاب التجارات، باب: ما يرجى من البركة فى البكور، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (١٨١٨): صحيح.

إذا كانوا ثلاثة أن يؤمروا أحدهم<sup>(١)</sup>. ونهى أن يسافر الرجل وحده<sup>(٢)</sup>. وأخبر أن الراكب شيطان، والراكبان شيطانان، والثلاثة ركب<sup>(٣)</sup>.

وذكر عنه أنه كان يقول حين ينهض للسفر: «اللَّهُمَّ إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ، وَبِكَ اعْتَصَمْتُ، اللَّهُمَّ اكْفِنِي مَا أَهْمَنِي وَمَا لَا أَهْتَمُّ بِهِ، اللَّهُمَّ زَوِّدْنِي التَّقْوَى، وَاعْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَوَجِّهْنِي لِلْخَيْرِ أَيْنَمَا تَوَجَّهْتُ»<sup>(٤)</sup>.

وكان إذا قُدِّمَتْ إليه دابته ليركبها، يقول: «بسم الله حين يضع رجله فى الركاب، وإذا استوى على ظهرها، قال: الحمد لله الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون ثم يقول: الحمد لله، الحمد لله، الحمد لله، ثم يقول: الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، ثم يقول: سُبْحَانَكَ إِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِي، فَاعْفِرْ لِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ»<sup>(٥)</sup>.

وكان يقول: «اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فى سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوَى، وَمِنَ الْعَمَلِ

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٦٠٨) فى كتاب الجهاد، باب: فى القوم يسافرون يؤمرون أحدهم، عن أبى سعيد الخدرى مرفوعاً «إذا خرج ثلاثة فى سفر فليؤمروا أحدهم»، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٥٠٠): صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٢٩٩٨) فى كتاب الجهاد، باب: السير وحده، والترمذى (١٦٧٩) فى كتاب الجهاد، باب: ما جاء فى كراهية أن يسافر الرجل وحده، وابن ماجه (٣٧٦٨) فى كتاب الأدب، باب: كراهية الوحدة، عن ابن عمر مرفوعاً «لو أن الناس يعلمون ما أعلم من الوحدة ما سار راكب بليل، يعنى وحده».

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٦٠٧) فى كتاب الجهاد، باب: فى الرجل يسافر وحده، والترمذى (١٦٨٠) فى كتاب الجهاد، باب: ما جاء فى كراهية أن يسافر الرجل وحده، ومالك (١٨٩٧)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٣٥٢٤): صحيح.

(٤) إسناده ضعيف: أخرجه ابن السنى (٤٩٥)، من حديث أنس، وفى إسناده عمرو بن مساور، قال البخارى، منكر الحديث، وقال أبو حاتم: ضعيف. وقال الذهبى: ضعيف. «الميزان» (٦٢١٥، ٦٤٤٨).

(٥) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٦٠٢) فى كتاب الجهاد، باب: ما يقول الرجل إذا ركب، والترمذى (٣٤٥٧) فى كتاب الدعوات، باب: ما يقول إذا ركب الناقة، وفى «الشماثل» له (٢٣٢) من حديث على، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

ما تَرْضَى، اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا، وَأَطْوِ عَنَّا بُعْدَهُ، اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ  
فِي السَّفَرِ، وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعَثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ  
الْمُنْقَلَبِ، وَسُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ، وَإِذَا رَجَعَ، قَالَهُنَّ، وَزَادَ فِيهِنَّ:  
«أَيُّونَ تَأْتِيُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ» (١).

وكان هو وأصحابه إذا علو الثيايا، كبروا، وإذا هبطوا الأودية،  
سبحوا (٢).

وكان إذا أشرف على قرية يريد دخولها يقول: «اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ  
السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْنَ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَمَا أَقْلَلْنَ، وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا  
أَضْلَلْنَ، وَرَبَّ الرِّيَّاحِ وَمَا ذَرَيْنَ، أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا، وَأَعُوذُ  
بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا» (٣).

وذكر عنه أنه كان يقول: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرِ مَا  
جَمَعْتَ فِيهَا، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا جَمَعْتَ فِيهَا، اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا جَنَّاها،  
وَأَعِدْنَا مِنْ وِيَاها، وَحَبِّبْنَا إِلَى أَهْلِهَا، وَحَبِّبْ صَالِحِي أَهْلِهَا إِلَيْنَا» (٤).

وكان يقصر الرباعية، فيصليها ركعتين من حين يخرج مسافراً إلى أن  
يرجع إلى المدينة، ولم يثبت عنه أنه أتم الرباعية فى سفره البتة، وأما حديث  
عائشة: أن النبي ﷺ كان يقصر فى السفر، ويتم ويفطر ويصوم، فلا يصح.  
وسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: هو كذب على رسول الله ﷺ.

(١) صحيح: أخرجه مسلم (١٣٤٢) فى كتاب الحج، باب: ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج  
وغیره، وأبو داود (٢٥٩٩) فى كتاب الجهاد، باب: ما يقول الرجل إذا سافر، والترمذی  
(٣٤٥٨) فى كتاب الدعوات، باب: ما يقول إذا ركب الناقة، من حديث ابن عمر.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٥٩٩) عقب الحديث السابق، وصححه الألبانى فى «صحيح  
سنن أبى داود».

(٣) أخرجه النسائى فى «عمل اليوم والليلة» (٥٤٣).

(٤) أخرجه ابن السنى فى «عمل اليوم والليلة» (٥٢٧).



انتهى، وقد روى: كان يقصرُ وتتمُّ، الأول بالياء آخر الحروف، والثانى بالتاء المثناة من فوق، وكذلك يُفطرُ وتَصوم، أى: تأخذ هى بالعزيمة فى الموضوعين، قال شيخنا ابن تيمية: وهذا باطل ما كانت أم المؤمنين لتُخالف رسول الله ﷺ وجميع أصحابه، فتصلى خلاف صلاتهم، كيف والصحيح عنها أنها قالت: إن الله فرض الصلاة ركعتين ركعتين، فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، زيد فى صلاة الحضر، وأقرت صلاة السفر<sup>(١)</sup> فكيف يُظن بها مع ذلك أن تُصلى بخلاف صلاة النبى ﷺ والمسلمين معه.

قلت: وقد أتمت عائشة بعد موت النبى ﷺ، قال ابن عباس وغيره: أنها تأولت كما تأول عثمان<sup>(٢)</sup> وإن النبى ﷺ كان يقصر دائماً، فركب بعض الرواة من الحديث حديثاً، وقال: فكان رسول الله ﷺ يقصر وتتم هى، فغلط بعض الرواة، فقال: كان يقصر وتتم، أى: هو.

والتأويل الذى تأولته قد اختلف فيه، فقليل: ظنت أن القصر مشروط بالخوف فى السفر، فإذا زال الخوف، زال سبب القصر، وهذا التأويل غير صحيح، فإن النبى ﷺ سافر آمناً وكان يقصر الصلاة، والآية قد أشكلت على عمر وعلى غيره، فسأل عنها رسول الله ﷺ، فأجابه بالشفاء وأن هذا صدقة من الله<sup>(٣)</sup> وشرع شرعه للأمة، وكان هذا بيان أن حكم المفهوم غير

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٩٠) فى كتاب تقصير الصلاة، باب: يقصر إذا خرج من موضعه، ومسلم (٦٨٥) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: رقم (١)، أبو داود (١١٩٨) فى كتاب الصلاة، باب: صلاة المسافر، والدارمى (١٥٠٩).

(٢) صحيح: ورد عقب الحديث السابق فى المصادر المذكورة.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٦٨٦) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: رقم (١)، والنسائى (١١٦/٣، ١١٧) فى كتاب تقصير الصلاة فى السفر، باب: رقم (١١) وأبو داود (١١٩٩، ١٢٠٠) فى كتاب الصلاة، باب: صلاة المسافر، والترمذى (٣٠٤٥) فى كتاب التفسير، باب: ومن سورة النساء، وابن ماجه (١٠٦٥) فى كتاب الإقامة، باب: تقصير الصلاة فى السفر، وأحمد (٢٥/١، ٣٦)، والدارمى (١٥٠٥).

مراد، وإن الجُناح مرتفع فى قصر الصلاة عن الأمن والخائف، وغايته أنه نوع تخصيص للمفهوم، أو رفع له، وقد يقال: إن الآية اقتضت قصرًا يتناول قصر الأركان بالتخفيف، وقصر العدد بنقصان ركعتين، وقيد ذلك بأمرين: الضرب فى الأرض، والخوف، فإذا وجد الأمران، أبيع القصران، فيصلون صلاة الخوف مقصورة عددها وأركانها، وإن انتفى الأمران، فكانوا آمنين مقيمين، انتفى القصران، فيصلون صلاة تامة كاملة، وإن وجد أحد السبين، ترتب عليه قصره وحده، فإذا وجد الخوف والإقامة، قصرت الأركان، واستوفى العدد، وهذا نوع قصر، وليس بالقصر المطلق فى الآية، فإن وجد السفر، والأمن قصر العدد واستوفى الأركان، وسميت صلاة أمن، وهذا نوع قصر، وليس بالقصر المطلق، وقد تسمى هذه الصلاة مقصورة باعتبار نقصان العدد، وقد تسمى تامة باعتبار إتمام أركانها، وأنها لم تدخل فى قصر الآية، والأول اصطلاح كثير من الفقهاء المتأخرين، والثانى يدل عليه كلام الصحابة، كعائشة وابن عباس وغيرهما، قالت عائشة: فرضت الصلاة ركعتين ركعتين، فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، زيد فى صلاة الحضر، وأقرت صلاة السفر. فهذا يدل على أن صلاة السفر عندها غير مقصورة من أربع، وإنما هى مفروضة كذلك، وأن فرض المسافر ركعتان. وقال ابن عباس: فرض الله الصلاة على لسان نبيكم فى الحضر أربعًا، وفى السفر ركعتين، وفى الخوف ركعة متفق على حديث عائشة<sup>(١)</sup>، وانفرد مسلم بحديث ابن عباس<sup>(٢)</sup>.

وقال عمر رضى الله عنه: صلاة السفر ركعتان، والجمعة ركعتان، والعيد ركعتان، تمام غير قصر على لسان محمد ﷺ، وقد خاب من افترى<sup>(٣)</sup>. وهذا

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٦٨٧) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: رقم (١)، وأبو داود (١٢٤٧) فى كتاب الصلاة، باب: من قال يصلى بكل طائفة ركعة ولا يقضون، والنسائى (١٦٩/٣) فى كتاب صلاة الخوف، باب: رقم (١).

(٣) صحيح: أخرجه النسائى (١١٨/٣) فى كتاب تقصير الصلاة فى السفر، باب: رقم (١)، وابن ماجه (١٠٦٤) فى كتاب الإقامة، باب: تقصير الصلاة فى السفر، وأحمد (٢٧/١)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن النسائى».

ثابت عن عمر رضى الله عنه، وهو الذى سأل النبى ﷺ : ما بالنا نقصرُ وقد أمنا؟ فقال له رسولُ الله ﷺ : «صَدَقَةُ تَصِدِّقُ بِهَا اللهُ عَلَيْكُمْ، فَأَقْبِلُوا صَدَقَتَهُ» (١)

ولا تناقض بين حديثيه، فإن النبى ﷺ لما أجابه بأن هذه صدقةُ الله عليكم، ودينُهُ اليسرُ السَّمَحُ، علم عمرُ أنه ليس المرادُ من الآية قصرَ العدد كما فهمه كثير من الناس، فقال: صلاة السفر ركعتان، تمامٌ غير قصر. وعلى هذا، فلا دلالة فى الآية على أن قصر العدد مباح منى عنه الجناح، فإن شاء المصلى، فعله، وإن شاء، أتم.

وكان رسول الله ﷺ يُواظب فى أسفاره على ركعتين ركعتين، ولم يُربِّح قطُّ إلا شيئاً فعله فى بعض صلاة الخوف، كما سنذكره هناك، ونبين ما فيه إن شاء الله تعالى.

وقال أنس: خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة إلى مكة، فكان يُصلى ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة (٢). متفق عليه.

ولما بلغ عبد الله بن مسعود أن عثمان بن عفان صلى بمنى أربع ركعات قال: إنا لله وإنا إليه راجعون، صليتُ مع رسول الله ﷺ بمنى ركعتين، وصليتُ مع أبى بكرٍ بمنى ركعتين، وصليتُ مع عمر بن الخطاب بمنى ركعتين، فليت حظى من أربع ركعات ركعتان متقبلتان (٣). متفق عليه. ولم

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٨١) فى كتاب تقصير الصلاة، باب: ما جاء فى التقصير، ومسلم (٦٩٣) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: رقم (١)، وأبو داود (١٢٣٣) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى كم تقصر الصلاة؟ والنسائى (١٢١/٣) فى كتاب تقصير الصلاة فى السفر، باب: المقام الذى يقصر بمثله الصلاة، وابن ماجه (١٠٧٧) فى كتاب الإقامة، باب: كم يقصر المسافر الصلاة إذا أقام ببلدة؟ والدارمى (١٥١٠).

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٨٤) فى كتاب تقصير الصلاة، باب: الصلاة بمنى، ومسلم (٦٩٥) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: رقم (١).



يكن ابن مسعود ليسترجع من فعل عثمان أحد الجائزين المخير بينهما، بل الأولى على قول، وإنما استرجع لما شاهده من مداومة النبي ﷺ وخلفائه على صلاة ركعتين فى السفر.

وفى صحيح البخارى عن ابن عمر رضى الله عنه قال: صحبت رسول الله ﷺ، فكان فى السفر لا يزيد على ركعتين، وأبا بكر وعمر وعثمان<sup>(١)</sup>. يعنى فى صدر خلافة عثمان، وإلا فعثمان قد أتم فى آخر خلافته، وكان ذلك أحد الأسباب التى أنكرت عليه. وقد خرج لفعله تأويلات.

أحدها: أن الأعراب كانوا قد حجوا تلك السنة، فأراد أن يعلمهم أن فرض الصلاة أربع، لئلا يتوهموا أنها ركعتان فى الحضر والسفر، ورد التأويل بأنهم كانوا أحرى بذلك فى حج النبي ﷺ فكانوا حديثى عهد بالإسلام، والعهد بالصلاة قريب، ومع هذا، فلم يُربع بهم النبي ﷺ.

التأويل الثانى: أنه كان إماماً للناس، والإمام حيث نزل، فهو عمله ومحل ولايته، فكأنه وطنه، ورد هذا التأويل بأن إمام الخلائق على الإطلاق رسول الله ﷺ كان هو أولى بذلك، وكان هو الإمام المطلق، ولم يُربع.

التأويل الثالث: أن منى كانت قد بُنيت وصارت قرية كثر فيها المساكن فى عهده، ولم يكن ذلك فى عهد رسول الله ﷺ، بل كانت فضاءً، ولهذا قيل له: يا رسول الله ألا نبني لك بمنى بيتاً يظلُّك من الحر؟ فقال: «لا، منى مناخ من سبق»<sup>(٢)</sup>. فتأول عثمان أن القصر إنما يكون فى حال السفر. ورد هذا التأويل بأن النبي ﷺ أقام بمكة عشرًا يقصر الصلاة.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١١٠٢) فى كتاب تقصير الصلاة، باب: من لم يتطوع فى السفر دبر الصلاة، ومسلم (٦٨٩) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: رقم (١)، وأبو داود (١٢٢٣) فى كتاب الصلاة، باب: التطوع فى السفر، والترمذى (٥٤٤) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى التقصير فى السفر، والنسائى (١٢٣/٣) فى كتاب تقصير الصلاة فى السفر، باب: ترك التطوع فى السفر.

(٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (٢٠١٩) فى كتاب الحج، باب: تحريم حرم مكة، والترمذى (٨٨٢) فى كتاب الحج، باب: ما جاء أن منى مناخ من سبق، وابن ماجه (٣٠٠٦) فى كتاب المناسك، باب: التزول بمنى، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (١٥٣): ضعيف.

**التأويل الرابع:** أنه أقام بها ثلاثاً، وقد قال النبي ﷺ: «يُقيمُ المهاجرُ بعدَ قضاءِ نسكِهِ ثلاثاً»<sup>(١)</sup> فسماه مقيماً، والمقيم غيرُ مسافر، وردَّ هذا التأويلُ بأن هذه إقامة مقيّدة في أثناء السفر ليست بالإقامة التي هي قسيم السفر، وقد أقام ﷺ بمكة عشرًا يقصرُ الصلاة، وأقام بمنى بعد نسكِهِ أيامَ الجِمارِ الثلاث يقصرُ الصلاة.

**التأويل الخامس:** أنه كان قد عزم على الإقامة والاستيطان بمنى، واتخاذها دارَ الخلافة، فلهذا أتم، ثم بدا له أن يرجع إلى المدينة، وهذا التأويل أيضاً مما لا يقوى، فإن عثمان رضى الله عنه من المهاجرين الأولين، وقد منع ﷺ المهاجرين من الإقامة بمكة بعد نسكهم، ورخص لهم فيها ثلاثة أيام فقط، فلم يكن عثمان ليقوم بها، وقد منع النبي ﷺ من ذلك، وإنما رخص فيها ثلاثاً وذلك لأنهم تركوها لله، وما ترك لله، فإنه لا يُعاد فيه، ولا يُسترجع، ولهذا منع النبي ﷺ من شراء المتصدق لصدقته، وقال لعمر: «لا تشتريها، ولا تعد في صدقتك»<sup>(٢)</sup>. فجعله عائداً في صدقته مع أخذها بالثمن.

**التأويل السادس:** أنه كان قد تأهل بمنى والمسافر إذا أقام في موضع، وتزوج فيه، أو كان له به زوجة، أتم، ويروى في ذلك حديث مرفوع، عن النبي ﷺ. فروى عكرمة بن إبراهيم الأزدي، عن ابن أبي ذباب، عن أبيه قال: صلى عثمان بأهل منى أربعاً وقال: يا أيها الناس! لما قدمتُ تأهلتُ بها، وإنى سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إذا تأهل الرجل ببلدة، فإنه يصلي بها صلاةً مقيم»<sup>(٣)</sup>. رواه الإمام أحمد رحمه الله في «مسنده» وعبد الله بن الزبير

(١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٩٣٣) في كتاب مناقب الأنصار، باب: إقامة المهاجر بمكة، ومسلم (١٣٥٢) في كتاب الحج، باب: جواز إقامة بمكة للمهاجر، والترمذي (٩٥١) في كتاب الحج، باب: ما جاء أن مكث المهاجر بمكة بعد الصدر ثلاثاً.

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (١٤٨٩) في كتاب الزكاة، باب: هل يشتري صدقته؟ ومسلم (١٦٢١) في كتاب الهبات، باب: كراهة شراء الإنسان ما تصدق به ممن تصدق عليه.

(٣) ضعيف: أخرجه أحمد (٦٢/١)، وقال الحافظ في «الفتح» (٦٦٤/٢): لا يصح.

الحُميدى فى «مسنده» أيضاً، وقد أعله البيهقى بانقطاعه، وتضعيفه عكرمة بن إبراهيم<sup>(١)</sup>. قال أبو البركات ابن تيمية: ويمكن المطالبة بسبب الضعف، فإن البخارى ذكره فى «تاريخه» ولم يطعن فيه، وعادته ذكر الجرح والمجروحين، وقد نص أحمد وابن عباس قبله أن المسافر إذا تزوج، لزمه الإتمام، وهذا قول أبى حنيفة، ومالك، وأصحابهما، وهذا أحسن ما اعتذر به عن عثمان.

وقد اعتذر عن عائشة أنها كانت أم المؤمنين، فحيث نزلت كان وطنها، وهو أيضاً اعتذار ضعيف، فإن النبى ﷺ أبو المؤمنين أيضاً، وأمومة أزواجه فرع عن أبوته، ولم يكن يتم لهذا السبب. وقد روى هشام بن عروة، عن أبيه، أنها كانت تُصلى فى السفر أربعاً، فقلت لها: لو صليت ركعتين، فقال: يا ابن أختى! إنه لا يشق على<sup>(٢)</sup>.

قال الشافعى رحمه الله: لو كان فرضُ المسافر ركعتين، لما أتمها عثمان، ولا عائشة، ولا ابن مسعود، ولم يَجْزُ أن يُتمها مسافر مع مقيم، وقد قالت عائشة: كلُّ ذلك قد فعل رسول الله ﷺ، أتم وقصر، ثم روى عن إبراهيم ابن محمد، عن طلحة بن عمرو، عن عطاء بن أبى رباح، عن عائشة قالت: كلُّ ذلك فعل النبى ﷺ قصر الصلاة فى السفر وأتم<sup>(٣)</sup>.

قال البيهقى: وكذلك رواه المغيرة بن زياد، عن عطاء وأصح إسناد فيه ما أخبرنا أبو بكر الحارثى، عن الدارقطنى، عن المحاملى، حدثنا سعيد بن محمد بن ثواب، حدثنا أبو عاصم، حدثنا عمر بن سعيد، عن عطاء، عن عائشة، أن النبى ﷺ، كان يقصر فى الصلاة ويُتم، ويفطر، ويصوم.

(١) عكرمة بن إبراهيم: الأردى، قال ابن معين وأبو داود: ليس بشيء. وقال النسائى: ضعيف. وقال العقيلي: فى حفظه اضطراب. وقال ابن حبان: يقلب الأخبار ويرفع المراسيل لا يجوز الاحتجاج به. انظر «الميزان» (٥٧٠٨).

(٢) أخرجه البيهقى (١٤٣/٣).

(٣) أخرجه الدارقطنى (٢٤٢/١).



قال الدارقطنى: وهذا إسناد صحيح. ثم ساق من طريق أبى بكر النيسابورى، عن عباس الدورى، أنبأنا أبو نعيم، حدثنا العلاء بن زهير، حدثنى عبد الرحمن بن الأسود، عن عائشة أنها اعتمرت مع النبى ﷺ من المدينة إلى مكة، حتى إذا قدمت مكة، قالت: يا رسول الله! بأبى أنت وأمى، قصرت وأتممت، وصمت وأفطرت. قال: أحسنت يا عائشة<sup>(١)</sup>. وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: هذا الحديث كذبٌ على عائشة، ولم تكن عائشة لتُصلى بخلاف صلاة رسول الله ﷺ وسائر الصحابة، وهى تُشاهدهم يقصرون، فزید فى صلاة الحضر، وأُقرت صلاة السفر<sup>(٢)</sup>. فكيف يُظن أنها تزيد على ما فرض الله، وتُخالف رسول الله ﷺ وأصحابه.

قال الزهرى لعروة لما حدثه عنها بذلك: فما شأنها كانت تُتم الصلاة؟ فقال: تأولت كما تأول عثمان<sup>(٣)</sup>. فإذا كان النبى ﷺ قد حسن فعلها وأقرها عليه، فما للتأويل حيثُذ وجه، ولا يصح أن يُضاف إتمامها إلى التأويل على هذا التقدير، وقد أخبر ابنُ عمر، أن رسول الله ﷺ، لم يكن يزيد فى السفر على ركعتين، ولا أبو بكر، ولا عمر<sup>(٤)</sup>. أفيُظن بعائشة أم المؤمنين مخالفتهم، وهى تراهم يقصرون؟ وأما بعد موته ﷺ، فإنها أتمت كما أتم عثمان، وكلاهما تأول تأويلاً، والحجة فى روايتهم لا فى تأويل الواحد منهم مع مخالفة غيره له والله أعلم.

وقد قال أمية بن خالد لعبد الله بن عمر: إنا نجد صلاة الحضر، وصلاة الخوف فى القرآن، ولا نجد صلاة السفر فى القرآن؟ فقال له ابنُ عمر: يا أخى! إن الله بعث محمداً ﷺ، ولا نعلم شيئاً، فإنما نفعل كما رأينا محمداً ﷺ يفعل<sup>(٥)</sup>.

(١) أخرجه الدارقطنى: (١٨٨/٢).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) أخرجه البيهقى: (١٣٦/٣).

(٥) صحيح: وقد تقدم.

وقد قال أنس: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى مكة، فكان يُصلى ركعتين ركعتين، حتى رجعنا إلى المدينة<sup>(١)</sup>.

وقال ابن عمر: صحبتُ رسولَ الله ﷺ، فكان لا يزيد فى السفر على ركعتين، وأبا بكر وعمر، وعثمان رضى الله عنهم<sup>(٢)</sup>، وهذه كلها أحاديثٌ صحيحة.

### فصل [فى هديه ﷺ فى صلاة السنن الراقبة فى السفر]

وكان من هديه ﷺ فى سفره الاقتصارُ على الفرض، ولم يُحفظ عنه ﷺ أنه صلى سنة الصلاة قبلها ولا بعدها، إلا ما كان من الوتر وسنة الفجر، فإنه لم يكن ليدعهما حَضراً، ولا سفرًا. قال ابنُ عمر وقد سئل عن ذلك: قال: صحبتُ النبي ﷺ، فلم أراه يُسبِّح فى السفر، وقال الله عز وجل: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾<sup>(٣)</sup> ومراده بالتسبيح: السنة الراقبة، وإلا فقد صحَّ عنه ﷺ، أنه كان يُسبِّح على ظهر راحلته حيث كان وجهه. وفى «الصحيحين»، عن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ يُصلى فى السفر على راحلته حيث توجهت، يومئٍ إيماءً صلاةً الليل، إلا الفرائض ويوتر على راحلته<sup>(٤)</sup>.

قال الشافعى رحمه الله: وثبت عن النبي ﷺ، أنه كان يتنفل ليلاً، وهو

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) سورة الأحزاب: ٢١.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٠٠) فى كتاب الوتر، باب: الوتر فى السفر، ومسلم (٧٠٠) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: جواز صلاة النافلة على الدابة، وأبو داود (١٢٢٤) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الوتر على الراحلة، والنسائى (٢٣٢/٣) فى كتاب قيام الليل، باب: الوتر على الراحلة، وابن ماجه (١٢٠٠) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى الوتر على الراحلة، ومالك (٢٦٨)، والدارمى (١٥٩٠).

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٩٣) فى كتاب تقصير الصلاة، باب: صلاة التطوع على.

يقصر، وفى «الصحيحين»: عن عامر بن ربيعة، أنه رأى النبى ﷺ يصلى السُّبْحَةَ بالليل فى السفر على ظهر راحلته<sup>(١)</sup>. فهذا قيام الليل.

وسئل الإمام أحمد رحمه الله، عن التطوع فى السفر؟ فقال: أرجو أن لا يكون بالتطوع فى السفر بأس، وروى عن الحسن قال: كان أصحابُ رسول الله ﷺ يسافرون، فيتطوعون قبل المكتوبة وبعدها، وروى هذا عن عمر، وعلى، وابن مسعود، وجابر، وأنس، وابن عباس، وأبى ذر.

وأما ابنُ عمر، فكان لا يتطوع قبلَ الفريضة ولا بعدها، إلا من جوف الليل مع الوتر، وهذا هو الظاهر من هدى النبى ﷺ أنه كان لا يصلى قبل الفريضة المقصورة ولا بعدها شيئاً، ولكن لم يكن يمنعُ من التطوع قبلها ولا بعدها، فهو كالتطوع المطلق، لا أنه سنة راتبة للصلاة، كسنة صلاة الإقامة، ويؤيد هذا أن الرباعية قد حفت إلى ركعتين تخفيفاً على المسافر، فكيف يجعل لها سنة راتبة يُحافظ عليها وقد خفف الفرض إلى ركعتين، فلو لا قصد التخفيف على المسافر، وإلا كان الإتمام أولى به، ولهذا قال عبد الله بن عمر: لو كنت مسبحاً، لأتممتُ، وقد ثبت عنه ﷺ، أنه صلى يوم الفتح ثمان ركعات ضحى، وهو إذ ذاك مسافر<sup>(٢)</sup>.

وأما ما رواه أبو داود والترمذى فى السنن، من حديث الليث، عن صفوان بن سليم، عن أبى بُسرة الغفارى، عن البراء بن عازب رضى الله عنه، قال: سافرتُ مع رسول الله ﷺ ثمانية عشر سفراً، فلم أره ترك ركعتين عند زَيْغِ الشمس قبل الظهر<sup>(٣)</sup>. قال الترمذى: هذا حديث غريب.

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٠٩٣) فى كتاب تقصير الصلاة، باب: صلاة التطوع على الدواب، ومسلم (٧٠١) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: جواز صلاة النافلة على الدابة، والدارمى (١٥١٤).

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٢٢٢) فى كتاب الصلاة، باب: التطوع فى السفر، والترمذى (٥٥٠) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى التطوع فى السفر، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٨٣): ضعيف.



قال: وسألت محمداً عنه، فلم يعرفه إلا من حديث الليث بن سعد<sup>(١)</sup> ولم يعرف اسم أبى بسرة<sup>(٢)</sup> ورآه حسناً. وبسرة: بالباء الموحدة المضمومة، وسكون السين المهملة.

وأما حديث عائشة رضى الله عنها: أن النبی ﷺ كان لا يدعُ أربعاً قبل الظهر، وركعتين بعدها<sup>(٣)</sup> فرواه البخارى فى «صحيحه» ولكنه ليس بصريح فى فعله ذلك فى السفر، ولعلها أخبرت عن أكثر أحواله وهو الإقامة، والرجال أعلم بسفره من النساء، وقد أخبر ابن عمر أنه لم يزد على ركعتين، ولم يكن ابن عمر يصلى قبلها ولا بعدها شيئاً. والله أعلم.

### فصل [فى تطوعه ﷺ على الراحلة فى السفر]

وكان من هديه ﷺ صلاة التطوع على راحلته حيث توجهت به، وكان يومئذ إيماء برأسه فى ركوعه، وسجوده، وسجوده أخفض من ركوعه، وروى أحمد وأبو داود عنه، من حديث أنس، أنه كان يستقبل بناقته القبلة عند تكبيرة الافتتاح، ثم يصلى سائر الصلاة حيث توجهت به<sup>(٤)</sup>. وفى هذا الحديث نظر، وسائر من وصف صلاته ﷺ على راحلته، أطلقوا أنه كان يصلى عليها قبل أى جهة توجهت به، ولم يستثنوا من ذلك تكبيرة الإحرام

(١) الليث بن سعد: ابن عبد الرحمن، الفهمى، مولاهم، إمام الديار المصرية بلا مدافعة، ولد بقرية «قرقشندة» أو «قلقشندة» من بلاد مصر، سنة (٩٤هـ)، ونشأ بها، وكان جيد الذهن، إماماً فى الفقه والحديث والعريية، قال الشافعى: كان الليث أفقه من مالك إلا أنه ضيعه أصحابه. وبعث إليه مالك يستهديه شيئاً من العصفر لأجل جهاز ابنته. فبعث إليه بثلاثين حملاً. توفى رحمه الله (١٧٥هـ). «البداية» (٦٧٤/٥).

(٢) أبو بسرة: الغفارى، ذكره ابن حبان فى الثقات، وقال العجلى، ثقة. وقال الذهبى: لا يعرف. وقال ابن حجر: مقبول. انظر «التهذيب» (٤٨٥/٤)، و«التقريب» (٧٩٥٥).

(٣) صحيح: وقد تقدم.

(٤) صحيح: أخرجه أبو داود (١٢٢٥) فى كتاب الصلاة، باب: التطوع على الراحلة والوتر، وأحمد (٢٠٣/٣، ١٢٦)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

ولا غيرها، كعامر بن ربيعة، وعبد الله بن عمر، وجابر بن عبد الله، وأحاديثهم أصح من حديث أنس هذا، والله أعلم.

وصلى على الراحلة<sup>(١)</sup>، وعلى الحمار إن صح عنه<sup>(٢)</sup>، وقد رواه مسلم فى «صحيحه» من حديث ابن عمر.

وصلى الفرض بهم على الرواحل لأجل المطر والطين إن صح الخبر بذلك، وقد رواه أحمد والترمذى والنسائى أنه عليه الصلاة والسلام انتهى إلى مضيق هو وأصحابه وهو على راحلته، والسَّمَاءُ من فوقهم، والْبَلَّةُ من أسفل منهم، فحضرت الصلاة، فأمر المؤذن فأذن، وأقام، ثم تقدم رسول الله ﷺ على راحلته، فصلى بهم يومئذ إيماء، فجعل السجود أخفض من الركوع<sup>(٣)</sup>.

قال الترمذى: حديث غريب، تفرد به عمر بن الرماح<sup>(٤)</sup>، وثبت ذلك عن أنس من فعله.

### فصل [فى جمعه ﷺ للصلاة فى السفر]

وكان من هديه ﷺ أنه إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس، أخر الظهر إلى وقت العصر، ثم نزل، فجمع بينهما، فإن زالت الشمس قبل أن يرتحل، صلى الظهر، ثم ركب. وكان إذا أعجله السير، أخر المغرب حتى يجمع بينها

(١) صحيح: وقد تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٧٠٠) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: جواز صلاة النافلة على الدابة حيث توجهت.

(٣) ضعيف الإسناد: أخرجه الترمذى (٤١١) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى الصلاة على الدابة فى الطين والمطر، وأحمد (١٧٤/٤)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٦٥): ضعيف الإسناد.

(٤) عمر بن الرماح: هو عمر بن ميمون بن بحر بن سعد، الرماح، البلخى، أبو على، القاضى، ثقة، عمى فى آخر عمره، مات (١٧١هـ). «التقريب» (٤٩٧٢).

وبين العشاء فى وقت العشاء. وقد روى عنه فى غزوة تبوك، أنه كان إذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل، جمع بين الظهر والعصر، وإن ارتحل قبل أن تزغ الشمس، أخر الظهر حتى يتزل للعصر، فيصليهما جميعاً، وكذلك فى المغرب والعشاء، لكن اختلف فى هذا الحديث، فمن مصحح له، ومن محسن، ومن قاده فيه، وجعله موضوعاً كالحاكم، وإسناده على شرط الصحيح، لكن روى بعلّة عجيبة، قال الحاكم: حدثنا أبو بكر بن محمد بن أحمد بن بالويه، حدثنا موسى بن هارون، حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الطفيل، عن معاذ بن جبل، أن النبى ﷺ كان فى غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزغ الشمس، أخر الظهر حتى يجمعها إلى العصر، ويصليهما جميعاً، وإذا ارتحل بعد زغ الشمس صلى الظهر والعصر جميعاً، ثم سار، وكان إذا ارتحل قبل المغرب، أخر المغرب حتى يصلّيها مع العشاء، وإذا ارتحل بعد المغرب، عجل العشاء فصلاًها مع المغرب<sup>(١)</sup>. قال الحاكم: هذا الحديث رواه أئمة ثقات، وهو شاذ الإسناد والمتن، ثم لا نعرف له علة نُعله بها. فلو كان الحديث عن الليث، عن أبي الزبير، عن أبي الطفيل، لعللنا به الحديث. ولو كان عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الطفيل، لعللنا به، فلما لم نجد له العلتين، خرج عن أن يكون معلولاً، ثم نظرنا فلم نجد ليزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل رواية، ولا وجدنا هذا المتن بهذه السياقة عن أحد من أصحاب أبي الطفيل، ولا عن أحد ممن روى عن معاذ بن جبل غير أبي الطفيل، فقلنا: الحديث شاذ. وقد حدثوا عن أبي العباس الثقفى قال: كان قتيبة بن سعيد يقول لنا: على هذا الحديث علامة أحمد بن حنبل، وعلى بن المدينى، ويحيى بن معين، وأبى بكر بن أبى شيبة، وأبى خيثمة، حتى عد قتيبة سبعة من أئمة

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٢٠٨) فى كتاب الصلاة، باب: الجمع بين الصلاتين، والترمذى (٥٥٣) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى الجمع بين الصلاتين، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».



الحديث كتبوا عنه هذا الحديث ، وأئمة الحديث إنما سمعوه من قتيبة تعجباً من إسناده وامتنه ، ثم لم يبلغنا عن أحد منهم أنه ذكر للحديث علّة ، ثم قال : فنظرنا فإذا الحديث موضوع ، وقتيبة ثقة مأمون ، ثم ذكر بإسناده إلى البخارى . قال : قلت لقتيبة بن سعيد : مع من كتبت عن الليث بن سعد حديث يزيد بن أبى حبيب عن أبى الطفيل ؟ قال : كتبت مع خالد بن القاسم أبى الهيثم المدائنى . قال البخارى : وكان خالد المدائنى يدخل الأحاديث على الشيوخ .

قلت : وحكمه بالوضع على هذا الحديث غير مسلم ، فإن أبا داود رواه عن يزيد بن خالد بن عبد الله بن موهب الرملى ، حدثنا المفضل بن فضالة ، عن الليث بن سعد ، عن هشام بن سعد ، عن أبى الزبير ، عن أبى الطفيل ، عن معاذ فذكره . . . (١) فهذا المفضل قد تابع قتيبة ، وإن كان قتيبة أجلاً من المفضل وأحفظ ، لكن زال تفرد قتيبة به ، ثم إن قتيبة صرح بالسماع فقال : حدثنا ولم يعنعن ، فكيف يُقدح فى سماعه ، مع أنه بالمكان الذى جعله الله به من الأمانة ، والحفظ ، والثقة ، والعدالة . وقد روى إسحاق بن راهويه : حدثنا شبابة ، حدثنا الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، عن أنس ، أن رسول الله ﷺ : كان إذا كان فى سفر ، فزالت الشمس ، صلى الظهر والعصر ، ثم ارتحل (٢) . وهذا إسناده كما ترى ، وشبابة : هو شبابة بن سوار الثقة المتفق على الاحتجاج بحديثه ، وقد روى له مسلم فى «صحيحه» عن الليث بن سعد بهذا الإسناد ، على شرط الشيخين ، وأقل درجاته أن يكون مقويًا لحديث معاذ ، وأصله فى «الصحيحين» لكن ليس فيه جمع التقديم . ثم قال أبو داود : وروى هشام ، عن عروة ، عن حسين بن عبد الله ، عن كريب ، عن ابن عباس ، عن النبى ﷺ ، نحو حديث المفضل ، يعنى حديث معاذ فى

(١) أخرجه أبو داود (١٢٠٨) كما تقدم .

(٢) أخرجه البيهقى (١٦٢/٣) .

جمع التقديم، ولفظه: عن حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس، عن كريب، عن ابن عباس، أنه قال: ألا أخبركم عن صلاة النبى ﷺ فى السفر؟ كان إذا زالت الشمس وهو فى منزله، جمع بين الظهر والعصر فى الزوال، وإذا سافر قبل أن تزول الشمس، أخر الظهر حتى يجمع بينها وبين العصر فى وقت العصر، قال: وأحسبه قال فى المغرب والعشاء مثل ذلك، ورواه الشافعى من حديث ابن أبى يحيى، عن حسين، ومن حديث ابن عجلان بلاغاً عن حسين.

قال البيهقى: هكذا رواه الأكابر، هشام بن عروة وغيره، عن حسين بن عبد الله. ورواه عبد الرزاق، عن ابن جريج، عن حسين، عن عكرمة، وعن كريب كلاهما عن ابن عباس، ورواه أيوب عن أبى قلابه، عن ابن عباس، قال: ولا أعلمه إلا مرفوعاً.

وقال إسماعيل بن إسحاق: حدثنا إسماعيل بن أبى إدريس، قال: حدثنى أخى، عن سليمان بن مالك، عن هشام بن عروة، عن كريب عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا جدَّ به السير، فراح قبل أن تزغ الشمس، ركب فسار، ثم نزل، فجمع بين الظهر والعصر، وإذا لم يرح حتى تزغ الشمس، جمع بين الظهر والعصر، ثم ركب، وإذا أراد أن يركب ودخلت صلاة المغرب، جمع بين المغرب وبين صلاة العشاء<sup>(١)</sup>.

قال أبو العباس بن سريج<sup>(٢)</sup> روى يحيى بن عبد الحميد، عن أبى خالد الأحمر، عن الحجاج، عن الحكم، عن مقسم، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا لم يرتحل حتى تزغ الشمس، صلى الظهر والعصر جميعاً، فإذا لم تزغ، أخرها حتى يجمع بينهما فى وقت العصر.

(١) أخرجه البيهقى (١٦٣/٣).

(٢) أبو العباس بن سريج: الإمام شيخ الإسلام، فقيه البصرة والكوفة، أبو العباس، أحمد ابن عمر بن سريج، البغدادى، القاضى، الشافعى، صاحب المصنفات، ولد بعد (٢٤٠هـ) وتوفى (٣٠٢هـ) «السير» (٢٠١/١٤).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ويدل على جمع التقديم جمعه بعرفة بين الظهر والعصر لمصلحة الوقوف، ليتصل وقت الدعاء، ولا يقطعه بالنزول لصلاة العصر مع إمكان ذلك بلا مشقة، فالجمع كذلك لأجل المشقة والحاجة أولى.

قال الشافعى: وكان أرفق به يوم عرفة تقديم العصر لأن يتصل له الدعاء، فلا يقطعه بصلاة العصر، وأرفق بالمزدلفة أن يتصل له المسير، ولا يقطعه بالنزول للمغرب، لما فى ذلك من التضييق على الناس. والله أعلم.

### فصل [فى الجمع بين الصلاتين فى السفر]

ولم يكن من هديه ﷺ الجمع ركباً فى سفره، كما يفعله كثير من الناس، ولا الجمع حال نزوله أيضاً، وإنما كان يجمع إذا جدَّ به السير، وإذا سار عقيب الصلاة، كما ذكرنا فى قصة تبوك، وأما جمعه وهو نازل غير مسافر، فلم يُنقل ذلك عنه إلا بعرفة لأجل اتصال الوقوف، كما قال الشافعى رحمه الله وشيخنا، ولهذا خصه أبو حنيفة بعرفة، وجعله من تمام النسك، ولا تأثير للسفر عنده فيه. وأحمد، ومالك، والشافعى، جعلوا سببه السفر، ثم اختلفوا، فجعل الشافعى وأحمد فى إحدى الروايات عنه التأثير للسفر الطويل، ولم يجوزاه لأهل مكة، وجوز مالك وأحمد فى الرواية الأخرى عنه لأهل مكة الجمع، والقصر بعرفة، واختارها شيخنا وأبو الخطاب فى عباداته، ثم طرد شيخنا هذا، وجعله أصلاً فى جواز القصر والجمع فى طويل السفر وقصيره، كما هو مذهب كثير من السلف، وجعله مالك وأبو الخطاب مخصوصاً بأهل مكة.

ولم يحدَّ ﷺ لأمة مسافة محدودة للقصر والفطر، بل أطلق لهم ذلك فى مطلق السفر والضرب فى الأرض، كما أطلق لهم التيمم فى كل سفر، وأما ما يروى عنه من التحديد باليوم، أو اليومين، أو الثلاثة، فلم يصح عنه منها شىء البتة، والله أعلم.



## فصل [فى هديه ﷺ]

فى قراءة القرآن، واستماعه، وخشوعه، وبكائه عند

قراءته واستماعه وتحسين صوته به وتوابع ذلك]

كان له ﷺ حزب يقرؤه، ولا يُخلُّ به، وكانت قراءته ترتيلاً لا هذا ولا عجلة، بل قراءة مفسرة حرفاً حرفاً. وكان يُقطع قراءته آية آية، وكان يمدُّ عند حروف المد، فيمدُّ ﴿الرحمن﴾ ويمدُّ ﴿الرحيم﴾، وكان يستعيد بالله من الشيطان الرجيم فى أول قراءته، فيقول: «أعوذُ بالله من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ»، وربما كان يقول: «اللَّهُمَّ إِنِّى أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزِهِ وَنَفْخِهِ، وَنَفْثِهِ»<sup>(١)</sup>. وكان تعودُّه قبل القراءة.

وكان يُحبُّ أن يسمع القرآن من غيره، وأمر عبد الله بن مسعود، فقرأ عليه وهو يسمع. وخشعَ ﷺ لسماع القرآن منه، حتى ذرفت عيناه<sup>(٢)</sup>.

وكان يقرأ القرآن قائماً، وقاعداً، ومضطجعاً ومتوضئاً، ومُحْدِثاً، ولم يكن يمنعه من قراءته إلا الجنابة<sup>(٣)</sup>.

وكان ﷺ يتغنَّى به، ويرجعُّ صوته به أحياناً كما رجَّع يوم الفتح فى

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٧٥) فى كتاب الصلاة، باب: من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم بحمدك، والترمذى (٢٤٢) فى كتاب الصلاة، باب: ما يقول عند افتتاح الصلاة، وأحمد (٣/ ٥٠، ٦٩)، والدارمى (١٢٣٩)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) ضعيف: أخرجه أبو داود (٢٢٩) فى كتاب الطهارة، باب: فى الجنب يقرأ القرآن، والترمذى (١٤٦) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى الرجل يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً، والنسائى (١٤٤/١) فى كتاب الطهارة، باب: ما جاء فى قراءة القرآن على غير طهارة، وأحمد (٨٣/١)، وابن حبان (٨٠٠)، عن على قال: «كان رسول الله ﷺ يقرئنا القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً»، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٢٢): ضعيف.

قراءته ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ . وحكى عبد الله بن مغفل ترجيعه، آ آ ثلاث مرات<sup>(١)</sup>، وذكره البخارى .

وإذا جمعت هذه الأحاديث إلى قوله: «زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ»<sup>(٢)</sup> . وقوله: «لَيْسَ مَنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ»<sup>(٣)</sup> . وقوله: «مَا أَدْنَى اللَّهِ لَشَيْءٍ»، كأذنه لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ»<sup>(٤)</sup> . علمت أن هذا الترجيع منه ﷺ، كَانَ اخْتِيَارًا لَا اضْطِرَارًا لَهْزِ النَّاقَةِ لَهُ، فَإِنْ هَذَا لَوْ كَانَ لِأَجْلِ هَزِّ النَّاقَةِ، لَمَا كَانَ دَاخِلًا تَحْتَ الْاِخْتِيَارِ، فَلَمْ يَكُنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَغْفَلٍ يَحْكِيهِ وَيَفْعَلُهُ اخْتِيَارًا لِيُؤْتِسَى بِهِ، وَهُوَ يَرَى هَزَّ الرَّاحِلَةِ لَهُ حَتَّى يَنْقَطِعَ صَوْتُهُ، ثُمَّ يَقُولُ: كَانَ يُرْجَعُ فِي قِرَاءَتِهِ، فَنسب الترجيع إلى فعله . ولو كَانَ مِنْ هَزِّ الرَّاحِلَةِ، لَمْ يَكُنْ مِنْهُ فَعْلٌ يَسْمَى تَرْجِيعًا .

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٤٢٨١) في كتاب المغازى، باب: أين ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح، ومسلم (٧٩٤) في كتاب صلاة المسافرين، باب: ذكر قراءة النبي ﷺ، وأبو داود (١٤٦٧) في كتاب الصلاة، باب: استحباب الترتيل في القراءة .

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٦٨) في كتاب الصلاة، باب: استحباب الترتيل في القراءة، والنسائي (١٧٩/٢)، وابن ماجه (١٣٤٢) في حسن الصوت بالقرآن، وأحمد (٢٨٣/٤، ٢٨٥، ٣٠٤)، والدارمي (٣٥٠٠، ٣٥٠١)، من حديث البراء بن عازب، وقال الألبانى في «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح .

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٦٩، ١٤٧٠) في كتاب الصلاة، باب: استحباب الترتيل في القراءة، وابن ماجه (١٣٣٧) في كتاب الإقامة، باب: في حسن الصوت بالقرآن، وأحمد (١٧٢/١، ١٧٥، ١٧٩)، والدارمي (٣٤٨٨)، من حديث سعد بن أبي وقاص، وصححه الألبانى في «صحيح سنن داود»، وقد أخرجه البخارى (٧٥٢٧) . في كتاب الأحكام، من حديث أبي هريرة، وفي ثبوت اللفظ من حديثه مقال، والله أعلم .

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٠٢٣) في كتاب فضائل القرآن، باب: من لم يتغن بالقرآن، ومسلم (٧٩٢) في كتاب صلاة المسافرين، باب: استحباب تحسين الصوت بالقرآن، وأبو داود (١٤٧٣) في كتاب الصلاة، باب: استحباب الترتيل في القراءة، والنسائي (١٨٠/٢) في كتاب الافتتاح، باب: تزيين القرآن بالصوت، والدارمي (١٤٨٨)، من حديث أبي هريرة . (٣٤٩٠، ٣٤٩١)

وقد استمع ليلة لقراءة أبى موسى الأشعرى، فلما أخبره بذلك، قال: لو كنت أعلم أنك تسمعه، لحببته لك تحبيراً<sup>(١)</sup>. أى: حسنته وزينته بصوتى تزييناً، وروى أبو داود فى «سننه» عن عبد الجبار بن الورد، قال: سمعت ابن أبى مليكة يقول: قال عبد الله بن أبى يزيد: مر بنا أبو لبابة، فأتبعناه حتى دخل بيته، فإذا رجل رث الهيئة، فسمعته يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ». قال: فقلت لابن أبى مليكة: يا أبا محمد! رأيت إذا لم يكن حسن الصوت؟ قال: يُحسِّنه ما استطاع<sup>(٢)</sup>.

قلت: لا بد من كشف هذه المسألة، وذكر اختلاف الناس فيها، واحتجاج كل فريق، وما لهم وعليهم فى احتجاجهم، وذكر الصواب فى ذلك بحول الله تبارك وتعالى ومعونته، فقالت طائفة: تكره قراءة الألحان، ومن نص على ذلك أحمد ومالك وغيرهما، فقال أحمد فى رواية على بن سعيد فى قراءة الألحان: ما نعجبنى وهو مُحَدَّث. وقال فى رواية المروزى: القراءة بالألحان بدعة لا تُسمع، وقال فى رواية عبد الرحمن المتطبب: قراءة الألحان بدعة، وقال فى رواية ابنه عبد الله، ويوسف بن موسى، ويعقوب بن بختان، والأثرم، وإبراهيم بن الحارث: القراءة بالألحان لا تُعجبنى إلا أن يكون ذلك حُزناً، فيقرأ بحزن مثل صوت أبى موسى، وقال فى رواية صالح: «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ»، معناه: أن يُحسِّنه، وقال فى رواية المروزى: «ما أذن الله لشيء كآذنه لنبى حسن الصوت أن يتغنى بالقرآن» وفى رواية قوله: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ»، فقال: كان ابن عيينة<sup>(٣)</sup> يقول:

(١) أخرجه أبو يعلى (٧٢٧٩).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٧١) فى كتاب الصلاة، باب: استحباب الترتيل فى القراءة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) ابن عيينة: هو سفيان بن عيينة بن أبى عمران، أبو محمد الكوفى، ثم المكي، ثقة، حافظ، فقيه، إمام، حجة، إلا أنه تغير حفظه بآخر، وكان من سادة العلماء فى الحديث، والفقهاء، وأسماء الرجال، توفى (١٩٨هـ). «البداية» (٧٧١/٥) و«التقريب» (٢٤٥١).



يستغنى به . وقال الشافعى : يرفع صوته ، وذكر له حديث معاوية بن قره فى قصة قراءة سورة الفتح والترجيع فيها ، فأنكر أبو عبد الله أن يكون على معنى الألحان ، وأنكر الأحاديث التى يحتج بها فى الرخصة فى الألحان .

وروى ابن القاسم ، عن مالك ، أنه سئل عن الألحان فى الصلاة ، فقال : لا تُعجبني ، وقال : إنما هو غناء يتغنون به ، ليأخذوا عليه الدراهم ، ومن رويت عنه الكراهة ، أنس بن مالك ، وسعيد بن المسيب ، وسعيد بن جبير ، والقاسم بن محمد ، والحسن ، وابن سيرين ، وإبراهيم النخعى . وقال عبد الله بن يزيد العكبرى . سمعت رجلاً يسأل أحمد ، ما تقول فى القراءة بالألحان ؟ فقال : ما اسمك ؟ قال محمد : قال : أيسرك أن يقال لك : يامو محمد ممدوداً ، قال القاضى أبو يعلى : هذه مبالغة فى الكراهة . وقال الحسن بن عبد العزيز الجروى<sup>(١)</sup> : أوصى إلى رجل بوصية ، وكان فيما خلف جارية تقرأ بالألحان ، وكانت أكثر تركته أو عامتها ، فسألت أحمد بن حنبل والحارث بن مسكين<sup>(٢)</sup> ، وأبا عبيد ، كيف أبيعها ؟ فقالوا : بعها ساذجةً ، فأخبرتهم بما فى بيعها من النقصان ، فقالوا : بعها ساذجة . قال القاضى : إنما قالوا ذلك ، لأن سماع ذلك منها مكروه ، فلا يجوز أن يُعاوض عليه كالغناء .

قال ابن بطال<sup>(٣)</sup> : وقالت طائفة : التغنى بالقرآن ، هو تحسين الصوت

(١) الحسن بن عبد العزيز الجروى : هو الإمام الصادق ، أبو على ، الحسن بن عبد العزيز بن وزير بن ضابئ ، الجذامى ، المصرى ، الجروى ، روى عنه البخارى وغيره ، ثقة ، عابد ، ورع ، مات (٢٥٧هـ) . «السير» (٣٣٣/١٢) .

(٢) الحارث بن مسكين : ابن محمد بن يوسف ، مولى بنى أمية ، أبو عمرو المصرى ، قاضياً ، ثقة ، فقيه ، قال الخطيب : كان فقيهاً على مذهب مالك ، حمله المأمون فى أيام المحنة إلى بغداد وسجنه لأنه لم يجب إلى القول بخلق القرآن ، فلم يزل محبوساً إلى أن أطلقه المتوكل . توفى (١٥٠هـ) . «التقريب» (١٠٤٩) ، و«التهذيب» (٣٣٧/١) .

(٣) ابن بطال : هو العلامة ، أبو الحسن ، على بن خلف بن بطال ، البكرى ، القرطبى ، ثم البكنسى ، شارح «صحيح البخارى» ، ويعرف بابن اللجّام ، وكان من أهل العلم والمعرفة ، عنى بالحديث ، توفى (٤٤٩هـ) . «السير» (٤٧/١٨) .

به، والترجييعُ بقراءته، قال: والتغنى بما شاء من الأصوات واللحون هو قول ابن المبارك، والنضر بن شُميل<sup>(١)</sup>، قال: ومن أجاز الألحان فى القرآن: ذكر الطبرى، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أنه كان يقول لأبى موسى: ذكّرنا ربّنا، فيقرأ أبو موسى ويتلاحن، وقال: من استطاع أن يتغنى بالقرآن غناء أبى موسى، فليفعل، وكان عقبة بن عامر من أحسن الناس صوتًا بالقرآن، فقال له عمر: اعرض علىّ سورة كذا، فعرض عليه، فبكى عمر، وقال: ما كنت أظن أنها نزلت، قال: وأجازه ابن عباس، وابن مسعود، وروى عن عطاء بن أبى رباح، قال: وكان عبد الرحمن بن الأسود بن يزيد<sup>(٢)</sup>، يتبع الصوت الحسن فى المساجد فى شهر رمضان. وذكر الطحاوى عن أبى حنيفة وأصحابه: أنهم كانوا يستمعون القرآن بالألحان. وقال محمد ابن عبد الحكم<sup>(٣)</sup>. رأيت أبى والشافعى ويوسف بن عمر يستمعون القرآن بالألحان، وهذا اختيار ابن جرير الطبرى<sup>(٤)</sup>.

قال المجوزون- واللفظ لابن جرير- الدليلُ على أن معنى الحديث تحسينُ الصوت، والغناء المعقول الذى هو تخزين القارىء سامعَ قراءته، كما أن الغناء بالشعر هو الغناء المعقول الذى يُطربُ سامعه: ما روى سفيان، عن الزهرى، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة، أن النبى ﷺ، قال: «مَا أَدْنَى اللَّهِ

(١) النضر بن شُميل: المازنى، أبو الحسن النحوى، البصرى، نزيل مرو، ثقة، ثبت، أحد أئمة اللغة، مات (٢٠٤هـ)، وله (٨٢) سنة. «التقريب» (٧١٣٥).

(٢) عبد الرحمن بن الأسود بن يزيد: ابن قيس النخعى، تابعى ثقة، مات (٩٩هـ) «التقريب» (٣٨٠٣).

(٣) محمد بن عبد الحكم: المصرى، الفقيه، المالكى، صاحب الشافعى، وروى عنه، توفى (٢٦٨هـ). «البدایة» (٥٦/٦).

(٤) ابن جرير الطبرى: هو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، الإمام أبو جعفر بن جرير الطبرى، ولد (٢٢٤هـ). روى الكثير عن الجهم الغفير، ورحل إلى الآفاق وصنف «التاريخ» و«التفسير» الذى لا يوجد له نظير، وغير ذلك من المصنفات النافعة، ومن أحسنها «تهذيب الآثار» إلا أنه لم يتمه، توفى (٣١٠هـ). «البدایة» (١٨٧/٦).

لشئ ما أذن لنبي حسن الترنم بالقرآن» ومعقول عند ذوى الحجا، أن الترنم لا يكون إلا بالصوت إذا حسنه المترنم وطرب به. وروى فى هذا الحديث «ما أذن الله لشئ ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجهر به». قال الطبرى: وهذا الحديث من أبين البيان أن ذلك كما قلنا، قال: ولو كان كما قال ابن عيينة، يعنى: يستغنى به عن غيره، لم يكن لذكر حسن الصوت والجهر به معنى، والمعروف فى كلام العرب أن التغنى إنما هو الغناء الذى هو حسن الصوت بالترجيع، قال الشاعر:

تَغْنٍ بِالشَّعْرِ إِمَّا كُنْتَ قَائِلَهُ      إِنَّ الْغِنَاءَ لِهَذَا الشَّعْرِ مِضْمَارٌ

قال: وأما ادعاء الزاعم، أن تغنيت بمعنى استغنيت فاشى فى كلام العرب، فلم نعلم أحدا قال به من أهل العلم بكلام العرب.

وأما احتجاجه لتصحيح قوله بقول الأعشى:

وَكُنْتُ أَمْرًا زَمَنًا بِالْعِرَاقِ      عَفِيفَ الْمَنَاحِ طَوِيلَ التَّغْنِ

وزعم أنه أراد بقوله: طويل التغنى: طويل الاستغناء، فإنه غلط منه، وإنما عنى الأعشى بالتغنى فى هذا الموضع: الإقامة من قول العرب: غنى فلان بمكان كذا: إذا أقام به، ومنه قوله تعالى: ﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾<sup>(١)</sup>: واستشهاده بقول الآخر:

كَلَانَا غَنَىُّ عَنْ أَخِيهِ حَيَاتُهُ      وَنَحْنُ إِذَا مِتْنَا أَشَدُّ تَغَانِيَا

فإنه إغفال منه، وذلك لأن التغانى تفاعل من تغنى: إذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه، كما يقال: تضارب الرجلان، إذا ضرب كل واحد منهما صاحبه، وتشاتما، وتقاتلا. ومن قال: هذا فى فعل اثنين، لم يجز أن

(١) سورة الأعراف: ٩٢.



يقول مثله فى فعل الواحد، فيقول: تغانى زيد، وتضارب عمرو، وذلك غير جائز أن يقول: تغنى زيد بمعنى استغنى، إلا أن يريد به قائله أنه أظهر الاستغناء، وهو غير مستغن، كما يقال: تجلّد فلان: إذا أظهر جلدًا من نفسه، وهو غير جليد، وتشجع، وتكرم، فإن وجهه موجه التغنى بالقرآن، إلى هذا المعنى على بعده من مفهوم كلام العرب، كانت المصيبة فى خطئه فى ذلك أعظم، لأنه يوجب على من تأوله أن يكون الله تعالى ذكره لم يأذن لنيه أن يستغنى بالقرآن، وإنما أذن له أن يظهر من نفسه لنفسه خلاف ما هو به من الحال، وهذا لا يخفى فسادُه. قال: ومما يبين فساد تأويل ابن عيينة أيضًا أن الاستغناء عن الناس بالقرآن من المحال أن يوصف أحد به أنه يؤذن له فيه أو لا يؤذن، إلا أن يكون الأذن عند ابن عيينة بمعنى الإذن الذى هو إطلاق وإباحة، وإن كان كذلك، فهو غلط من وجهين، أحدهما: من اللغة، والثانى: من إحالة المعنى عن وجهه. أما اللغة، فإن الأذن مصدر قوله: أذن فلان لكلام فلان، فهو يأذن له: إذا استمع له وأنصت، كما قال تعالى: ﴿وَأَذِنْتُ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ﴾<sup>(١)</sup>، بمعنى سمعت لربها وحق لها ذلك، كما قال عدى بن زيد:

### إِنَّ هَمِّيْ فِى سَمَاعٍ وَأَذَنٍ

بمعنى، فى سماع واستماع. فمعنى قوله: ما أذن الله لشيء، إنما هو: ما استمع الله لشيء من كلام الناس ما استمع لنبى يتغنى بالقرآن. وأما الإحالة فى المعنى، فلأن الاستغناء بالقرآن عن الناس غير جائز وصفه بأنه مسموع وماذون له انتهى كلام الطبرى.

قال أبو الحسن بن بطلال: وقد وقع الإشكال فى هذه المسألة أيضًا، بما رواه ابن أبى شيبة، حدثنا زيد بن الحباب، قال: حدثنى موسى بن عليّ بن رباح، عن أبيه، عن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ وَتَغَنُّوا بِهِ، وَاكْتَبُوهُ، فَوَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ، لَهُوَ أَشَدُّ تَفَضُّلاً مِنَ الْمَخَاضِ

(١) سورة الانشقاق: ٢.

من العَقْل» (١). قال: وذكر عمر بن شبة (٢)، قال: ذكر لأبى عاصم النبيل (٣) تأويل ابن عيينة فى قوله «يتغنّى بالقرآن» يستغنى به، فقال: لم يصنع ابن عيينة شيئاً، حدثنا ابن جريج، عن عطاء، عن عبيد بن عمير، قال: كانت لداود نبيُّ الله ﷺ معزقة يتغنّى عليها يبكى ويُبكى. وقال ابن عباس: إنه كان يقرأ الزبور بسبعين لحناً، تكون فيهن، ويقرأ قراءة يطربُّ منها الجموع. وسئل الشافعى رحمه الله، عن تأويل ابن عيينة فقال: نحن أعلم بهذا، لو أراد به الاستغناء، لقال: «من لم يستغن بالقرآن» ولكن لما قال: «يتغنّى بالقرآن»، علمنا أنه أراد به التغنى.

قالوا: ولأن تزيينه، وتحسين الصوت به، والتطريب بقراءته أوقع فى النفوس، وأدعى إلى الاستماع والإصغاء إليه، ففيه تنفيذ للفظه إلى الأسماع، ومعانيه إلى القلوب، وذلك عون على المقصود، وهو بمنزلة الحلاوة التى تُجعل فى الدواء لتنفذه إلى موضع الداء، وبمنزلة الأفاويه والطيب الذى يُجعل فى الطعام، لتكون الطبيعة أدعى له قبولاً، وبمنزلة الطيب والتحلى، وتجميل المرأة لبعْلِها، ليكون أدعى إلى مقاصد النكاح. قالوا: ولا بد للنفس من طرب واشتياق إلى الغناء، فعوّضت عن طرب الغناء بطرب القرآن، كما عوّضت عن كل محرّم ومكروه بما هو خير لها منه، وكما عوّضت عن الاستقسام بالأزلام بالاستخارة التى هى محض

(١) صحيح: أخرجه أحمد (١٤٦/٤)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٩٦٤): صحيح.

(٢) عمر بن شبة: ابن عبيدة بن زيد، النُميرى، أبو زيد، البصرى، تزيل بغداد، النحوى، الأخبارى، صدوق، صاحب أدب، وله تصانيف، توفى (٢٦٢) وقد جاوز التسعين. «التقريب» (٤٩١٨)، و«التهذيب» (٢٣٢/٣).

(٣) أبو عاصم النبيل: هو الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم بن الضحاك الشيبانى، البصرى، ثقة، له فقه، وقال الخليلي: متفق عليه زهداً وعلماً وديانة وإتقاناً. توفى (٢١٢هـ). «التقريب» (٢٩٧٧)، و«التهذيب» (٢٢٥/٢).

التوحيد والتوكل، وعن السُّفاح بالنكاح، وعن القِمار بالمُراهنة بالنُّصال وسباق الخيل، وعن السماع الشيطانى بالسماع الرحمانى القرآنى، ونظائره كثيرة جداً.

قالوا: والمحرم، لا بد أن يشتمل على مفسدة راجحة، أو خالصة، وقراءة التطريب والألحان لا تتضمن شيئاً من ذلك، فإنها لا تُخرجُ الكلام عن وضعه، ولا تحولُ بين السامع وبين فهمه، ولو كانت متضمنة لزيادة الحروف كما ظن المانع منها، لأخرجت الكلمة عن موضعها، وحالت بين السامع وبين فهمها، ولم يدر ما معناها، والواقع بخلاف ذلك.

قالوا: وهذا التطريب والتلحين، أمر راجع إلى كيفية الأداء، وتارة يكون سليقة وطبيعة، وتارة يكون تكلُّفاً وتعمُّلاً، وكيفيات الأداء لا تُخرجُ الكلام عن وضع مفرداته، بل هى صِفات لصوت المؤدِّى، جارية مجرى ترقيقه وتفخيمه وإمالته، وجارية مجرى مدود القراء الطويلة والمتوسطة، لكن تلك الكيفيات متعلقة بالحروف، وكيفيات الألحان والتطريب، متعلقة بالأصوات، والآثار فى هذه الكيفيات، لا يمكن نقلها، بخلاف كيفيات أداء الحروف، فلهذا نُقلت تلك بالفاظها، ولم يمكن نقل هذه بالفاظها، بل نقل منها ما أمكن نقله، كترجيع النبى ﷺ فى صورة الفتح بقوله: «آ آ آ»<sup>(١)</sup>.

قالوا: والتطريب والتلحين إلى أمرين: مد وترجيع، وقد ثبت عن النبى ﷺ، أنه كان يمد صوته بالقراءة يمد ﴿الرَّحْمَنَ﴾ ويمد ﴿الرَّحِيمَ﴾، وثبت عنه الترجيع كما تقدم.

قال المانعون من ذلك: الحجة لنا من وجوه. أحدها: ما رواه حذيفة بن اليمان عن النبى ﷺ: «اقْرَؤُوا الْقُرْآنَ بِلُحُونِ الْعَرَبِ وَأَصْوَاتِهَا، وَإِيَّاكُمْ وَلُحُونُ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْفِسْقِ، فَإِنَّهُ سَيَجِيءُ مِنْ بَعْدِي أَقْوَامٌ يُرْجَعُونَ بِالْقُرْآنِ

(١) صحيح: وقد تقدم.



تَرْجِيعَ الْغَنَاءِ وَالنُّوحِ، لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، مَفْتُونَةٌ قُلُوبُهُمْ، وَقُلُوبُ الَّذِينَ يُعْجِبُهُمْ شَأْنُهُمْ» (١). رواه أبو الحسن رزين (٢) فى «تجريد الصحاح» ورواه أبو عبد الله الحكيم الترمذى (٣) فى «نوادير الأصول». واحتج به القاضى أبو يعلى فى «الجامع»، واحتج معه بحديث آخر أنه ﷺ ذكر شرائط الساعة، وذكر أشياء، منها: «أَنْ يَتَّخِذَ الْقُرْآنُ مَزَامِيرَ، يُقَدِّمُونَ أَحَدَهُمْ لَيْسَ بِأَقْرَبِهِمْ وَلَا أَفْضَلَهُمْ مَا يُقَدِّمُونَهُ إِلَّا لِيُغْنِيَهُمْ غَنَاءً» (٤).

قالوا: وقد جاء زيادة النهدى إلى أنس رضى الله عنه مع القراء، فقل له: اقرأ فرفع صوته وطرب، وكان رفيع الصوت، فكشف أنس عن وجهه، وكان على وجهه خرقه سوداء، وقال: يا هذا! ما هكذا كانوا يفعلون، وكان إذا رأى شيئا ينكره، رفع الخرقه عن وجهه. قالوا: وقد منع النبى ﷺ المؤذن المطرب فى أذانه من التطريب، كما روى ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس قال: كان لرسول الله ﷺ مؤذن يطرب، فقال النبى ﷺ: «إِنَّ الْأَذَانَ سَهْلٌ سَمَحٌ، فَإِنْ كَانَ أَذَانُكَ سَهْلًا سَمَحًا، وَإِلَّا فَلَا تُؤَذِّنْ» (٥) رواه الدارقطنى وروى عبد الغنى بن سعيد الحافظ (٦) من حديث قتادة عن عبد الرحمن بن

- 
- (١) منكر: أخرجه الطبرانى فى «الأوسط»، وقال الذهبى فى «الميزان» (٢٠٨٩): منكر.  
 (٢) أبو الحسن رزين: هو الإمام المحدث الشهير، رزين بن معاوية بن عمار، أبو الحسن العبدري، الأندلسى، السرقسطى، صاحب كتاب «تجريد الصحاح»، قال الذهبى: أدخل كتابه زيادات واهية لو تنزه عنها لأجاد. توفى (٥٣٥هـ). «السير» (٢٠/٢٠٤).  
 (٣) أبو عبد الله الحكيم الترمذى: هو الإمام، الحافظ، العارف، الزاهد، محمد بن على بن الحسن بن بشر، الحكيم الترمذى، كان ذا رحلة ومعرفة، وله مصنفات وفضائل، وحكم ومواعظ لولا هفوة بدت منه، أخرج من ترمذ بسبب كتابيه «ختم الأولياء» و«علل الشريعة». «السير» (٤٣٩/١٣).  
 (٤) صحيح: أخرجه أحمد (٤٩٤-٤٩٥/٣)، والطبرانى فى «الأوسط» (٦٨٥)، وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٢٨١٢): صحيح.  
 (٥) أخرجه الدارقطنى (٢٣٩/١).  
 (٦) عبد الغنى بن سعيد: ابن على بن سعيد بن بشر بن مروان، الإمام الحافظ، الحجة، النسابة، محدث الديار المصرية، أبو محمد الأزدي المصرى، صاحب كتاب «المؤتلف والمختلف»، ولد (٣٣٢هـ)، وكان من كبار الحفاظ، توفى (٤٠٩هـ). «السير» (٢٦٨/١٧).

أبى بكر، عن أبيه، قال: كانت قراءة رسول الله ﷺ المد، ليس فيها ترجيع. قالوا: والترجيع والتطريب يتضمن همزاً ما ليس بممدود، وترجيع الألف الواحد ألفات، والواو واوات، والياء ياءات، فيؤدى ذلك إلى زيادة فى القرآن، وذلك غير جائز. قالوا: ولا حد لما يجوز من ذلك، وما لا يجوز منه، فإن حدَّ بحدٍّ معين، كان تحكماً فى كتاب الله تعالى ودينه، وإن لم يحدَّ بحدٍّ، أفضى إلى أن يطلق لفاعله ترديد الأصوات، وكثرة الترجيعات، والتنويع فى أصناف الإيقاعات والألحان المشبهة للغناء، كما يفعل أهل الغناء بالآيات، وكما يفعله كثير من القراء أمام الجنائز، ويفعله كثير من قراء الأصوات، مما يتضمن تغيير كتاب الله والغناء به على نحو ألحان الشعر والغناء، ويوقعون الإيقاعات عليه مثل الغناء سواء، اجترأ على الله وكتابه، وتلاعباً بالقرآن، وركوناً إلى تزيين الشيطان، ولا يُجيز ذلك أحد من علماء الإسلام، ومعلوم: أن التطريب والتلحين ذريعة مفضية إلى هذا إفشاء قريباً، فالمنع منه، كالمنع من الذرائع الموصلة إلى الحرام، فهذا نهاية أقدام الفريقين، ومتهى احتجاج الطائفتين.

وفصل النزاع أن يقال: التطريب والتغنى على وجهين، أحدهما: ما اقتضته الطبيعة، وسمحت به من غير تكلف ولا تمرين ولا تعليم، بل إذا خلّى وطبعه، واسترسلت طبيعته، جاءت بذلك التطريب والتلحين، فذلك جائز، وإن أعان طبيعته بفضل تزيين وتحسين، كما قال أبو موسى الأشعرى للنبي ﷺ «لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَسْمَعُ لِحَبْرَتِهِ لَكَ تَحْيِيرٌ» (١) والحزين ومن هاجه الطرب، والحب والشوق لا يملك من نفسه دفع التحزين والتطريب فى القراءة، ولكن النفوس تقبله وتستحليه لموافقته الطبع، وعدم التكلف والتصنع فيه، فهو مطبوع لا متطبّع، وكلف لا متكلف، فهذا هو الذى كان السلف يفعلونه ويستمعونه، وهو التغنى الممدوح المحمود، وهو الذى يتأثر به التالى والسامع، وعلى هذا الوجه تُحمل أدلة أرباب هذا القول كلها.

الوجه الثانى: ما كان من ذلك صناعة من الصنائع، وليس فى الطبع السماحة به، بل لا يحصل إلا بتكلف وتصنع وتغرُّن، كما يتعلم أصوات الغناء بأنواع الألحان البسيطة، والمركبة على إيقاعات مخصوصة، وأوزان مخترعة، لا تحصل إلا بالتعلم والتكلف، فهذه هى التى كرهها السلف، وعابوها، وذمُّوها، ومنعوا القراءة بها، وأنكروا على من قرأ بها، وأدلة أرباب هذا القول إنما تتناول هذا الوجه، وبهذا التفصيل يزول الاشتباه، ويُتبين الصواب من غيره، وكلُّ من له علم بأحوال السلف، يعلم قطعاً أنهم بُرَّاء من القراءة بألحان الموسيقى المتكلفة، التى هى إيقاعات وحركات موزونة معدودة محدودة، وأنهم أتقى لله من أن يقرؤوا بها، ويُسوِّغوها، ويعلم قطعاً أنهم كانوا يقرؤون بالتحزين والتطريب، ويُحسنون أصواتهم بالقرآن: وقرؤونه بشجى تارة، وبطرب تارة، وبشوق تارة، وهذا أمر مركوز فى الطباع تقاضيه، ولم ينه عنه الشارع مع شدة تقاضى الطباع له، بل أرشد إليه وندب إليه، وأخبر عن استماع الله لمن قرأ به.

وقال: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ» (١) وفيه وجهان: أحدهما: أنه إخبار بالواقع الذى كلُّنا نفعله، والثانى: أنه نفى لهدى من لم يفعله عن هديه وطريقته ﷺ.

### فصل [فى هديه ﷺ فى عيادة المرضى]

كان ﷺ يعودُ مَنْ مَرَضَ من أصحابه، وعاد غلاماً كان يخدمه من أهل الكتاب (٢) وعاد عمه وهو مشرك (٣)، وعرض عليهما الإسلام، فأسلم

(١) صحيح: تقدم.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٣٥٦) فى كتاب الجنائز. باب: إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه؟ وأبو داود (٣٠٩٥) فى كتاب الجنائز، باب: عيادة الذمى، من حديث أنس.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١٣٦٠) فى كتاب الجنائز، باب: إذا قال المشرك عند الموت لا إله إلا الله، من حديث المسيب بن حزن.



اليهودى، ولم يسلم عنه وكان يدنو من المريض، ويجلسُ عند رأسه، ويسأله عن حاله، فيقول: كيف تجدك؟ وذكر أنه كان يسأل المريض عما يشتهي، فيقول: «هَلْ تَشْتَهَى شَيْئًا؟» فإن اشتهى شيئًا وعلم أنه لا يضره، أمر له به وكان يمسح بيده اليمنى على المريض، ويقول: «اللَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ، أَذْهَبِ الْبَاسَ، واشْفِهِ أَنْتَ الشَّافِي، لا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ، شِفَاءً لا يُغَادِرُ سَقَمًا»<sup>(١)</sup>.  
 وكان يقول: «امْسَحِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ، بِيَدِكَ الشِّفَاءُ، لا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا أَنْتَ»<sup>(٢)</sup>.

وكان يدعو للمريض ثلاثًا كما قاله لسعد: «اللَّهُمَّ اشْفِ سَعْدًا، اللَّهُمَّ اشْفِ سَعْدًا، اللَّهُمَّ اشْفِ سَعْدًا»<sup>(٣)</sup>.

وكان إذا دخل على المريض يقول له: «لَا بَاسَ طَهُورٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ»<sup>(٤)</sup>.  
 وربما كان يقول: «كَفَّارَةٌ وَطَهُورٌ»<sup>(٥)</sup>. وكان يرقى مَنْ به قَرَحَةٌ، أو جُرْحٌ، أو شَكْوَى، فيضع سبَّابته بالأرض، ثم يرفعها ويقول: «بِسْمِ اللَّهِ، تُرْبَةُ أَرْضِنَا، بِرِيقَةٍ بَعْضُهَا يُشْفَى سَقِيمُنَا، بِإِذْنِ رَبِّنَا»<sup>(٦)</sup>. هذا فى الصحيحين، وهو

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٦٧٥) فى كتاب المرضى، باب: دعاء العائد للمريض، ومسلم (٢١٩١) فى كتاب السلام، باب: استحباب رقية المريض، وابن ماجه (٣٥٢٠) فى كتاب الطب، باب: ما عوذ به النبى ﷺ وما عوذ به، من حديث عائشة.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٥٧٤٤) فى كتاب الطب، باب: رقية النبى ﷺ، من حديث عائشة.

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (٥٦٥٩) فى كتاب المرضى، باب: وضع اليد على المريض، من حديث سعد بن أبى وقاص.

(٤) صحيح: أخرجه البخارى (٥٦٦٢) فى كتاب المرضى، باب: ما يقال للمريض وما يجب، من حديث ابن عباس.

(٥) أخرجه ابن السنى فى «عمل اليوم والليلة» (٥٣٥).

(٦) صحيح: أخرجه البخارى (٥٧٤٥) فى كتاب الطب، باب: رقية النبى ﷺ، ومسلم (٢١٩٤) فى كتاب السلام، باب: استحباب رقية المريض، وأبو داود (٣٨٩٥) فى كتاب الطب، باب: كيف الرقى؟، وابن ماجه (٣٥٢١) فى كتاب الطب، باب: ما عوذ به النبى ﷺ وما عوذ به، من حديث عائشة.

يطل اللفظة التى جاءت فى حديث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب، وأنهم لا يرقون ولا يسرقون. فقله فى الحديث: «لا يرقون»<sup>(١)</sup> غلط من الراوى، سمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول ذلك.

قال: وإنما الحديث «هم الذين لا يسرقون»<sup>(٢)</sup>.

قلت: وذلك لأن هؤلاء دخلوا الجنة بغير حساب، لكمال توحيدهم، ولهذا نفى عنهم الاسترقاء، وهو سؤال الناس أن يرقوهم. ولهذا قال: «وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ»، فلكمال توكلهم على ربهم، وسكونهم إليه، وثقتهم به، ورضاهم عنه، وإنزال حوائجهم به، لا يسألون الناس شيئا، لا رقية ولا غيرها، ولا يحصل لهم طيرة تصددهم عما يقصدونه، فإن الطيرة تنقص التوحيد وتضعفه. قال: والراقى متصدق مُحسن، والمسترقى سائل، والنبي ﷺ رقى، ولم يسرق، وقال: «مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ»<sup>(٣)</sup>.

فإن قيل: فما تصنعون بالحديث الذى فى «الصحيحين» عن عائشة رضى الله عنها، أن رسول الله ﷺ، كان إذا أوى إلى فراشه، جمع كفيه ثم نفث فيهما، فقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، و ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، ويمسح بهما ما استطاع من جسده، ويبدأ بهما

(١) شاذ: أخرجه مسلم (٢٢٠) فى كتاب الإيمان، وانظر الآتى.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٥٧٥٢) فى كتاب الطب، باب: من لم يرق، عن ابن عباس مرفوعا «عرضت على الأمم، فجعل يمر النبي معه الرجل، والنبي معه الرجلان، والنبي معه الرهط، والنبي ليس معه واحد، ورأيت سوادا كثيرا سدا الأفق، فرجوت أن تكون أمتى، فقيل: هذا موسى وقومه، ثم قيل لى: انظر، فرأيت سوادا كثيرا سدا الأفق، فقيل لى: انظر هكذا وهكذا، فرأيت سوادا كثيرا سدا الأفق، فقيل: هؤلاء أمتك، ومع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب - الحديث وفيه - هم الذين لا يتطيرون، ولا يكتوون، ولا يسرقون، وعلى ربهم يتوكلون».

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢١٩٩) فى كتاب السلام، باب: استحباب الرقية من العين والنملة والحمة، والنظرة، من حديث جابر.

على رأسه ووجهه ما أقبل من جسده، يفعل ذلك ثلاث مرات قالت عائشة: فلما اشتكى رسول الله ﷺ، كان يأمرنى أن أفعل ذلك به<sup>(١)</sup>.

فالجواب: أن هذا الحديث قد روى بثلاثة ألفاظ أحدها: هذا. والثانى: أنه كان ينفث على نفسه، والثالث: قلت: كنت أنفث عليه بهم، وأمسح بيد نفسه لبركتها، وفى لفظ رابع: كان إذا اشتكى، يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث، وهذه الألفاظ يُفسر بعضها بعضاً. وكان ﷺ ينفث على نفسه، وضعفه ووجهه يمنعه من إمرار يده على جسده كله. فكان يأمر عائشة أن تمر يده على جسده بعد نفثه هو، وليس ذلك من الاسترقاء فى شيء، وهى لم تقل: كان يأمرنى أن أرقيه، وإنما ذكرت المسح بيده بعد النفث على جسده، ثم قالت: كان يأمرنى أن أفعل ذلك به، أى: أن أمسح جسده بيده، كما كان هو يفعل.

ولم يكن من هديه عليه الصلاة والسلام أن يخص يوماً من الأيام بعيادة المريض، ولا وقتاً من الأوقات، بل شرع لأمته عيادة المرضى ليلاً ونهاراً، وفى سائر الأوقات، وفى «المسند» عنه: «إذا عاد الرجل أخاه المسلم مشى فى خرفة الجنة حتى يجلس، فإذا جلس، غمرته الرحمة، فإن كان غدوة، صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي، وأن كان مساءً، صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح»<sup>(٢)</sup>. وفى لفظ «ما من مسلم يعود مسلماً إلا بعث الله له

(١) صحيح: أخرجه البخارى (٥٧٤٨) فى كتاب الطب، باب: النفث فى الرقية، ومسلم (٢١٩٢) فى كتاب السلام، باب: استحباب رقية المريض، وأبو داود (٥٠٥٦) فى كتاب الأدب، باب: ما يقال عند النوم، والترمذى (٣٤١٣) فى كتاب الدعوات، باب: ما جاء فيمن يقرأ من القرآن عند المنام، وابن ماجه (٣٨٧٥) فى كتاب الدعاء، باب: ما يدعو إذا أوى إلى فراشه.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٠٩٨-٣١٠٠) فى كتاب الجنائز، باب: فى فضل العيادة على وضوء، والترمذى (٩٧١) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى عيادة المريض، وابن ماجه (١٤٤٢) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى ثواب من عاد مريضاً، من حديث على رضى الله عنه، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».



سَبْعِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ أَىَّ سَاعَةٍ مِنَ النَّهَارِ كَانَتْ حَتَّى يَمْسَى، وَأَىَّ سَاعَةٍ مِنَ اللَّيْلِ كَانَتْ حَتَّى يُصْبِحَ» (١).

وكان يعود من الرمد وغيره، وكان أحياناً يضع يده على جبهة المريض، ثم يمسح صدره وبطنه ويقول: «اللَّهُمَّ اشْفِهِ» (٢) وكان يمسح وجهه أيضاً.

وكان إذا يئس من المريض قال: «إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» (٣)

### فصل [فى هديه ﷺ فى الجنائز]

**والصلاة عليها، واتباعها، ودفنها، وما كان يدعو به للميت**

#### فى صلاة الجنابة وبعد الدفن وتوابع ذلك

كان هديه فى الجنائز أكمل الهدى، مخالفاً، لهدى سائر الأمم، مشتملاً على الإحسان إلى الميت ومعاملته بما ينفعه فى قبره ويوم معاده، وعلى الإحسان إلى أهله وأقاربه، وعلى إقامة عبودية الحى لله وحده فيما يعامل به الميت. وكان من هديه فى الجنائز إقامة العبودية للرب تبارك وتعالى على أكمل الأحوال، والإحسان إلى الميت، وتجهيزه، إلى الله على أحسن أحواله وأفضلها، ووقوفه ووقوف أصحابه صفوفاً يحمّدون الله ويستغفرون له، ويسألون له المغفرة والرحمة والتجاوز عنه، ثم المشى بين يديه إلى أن يُودَعُوهُ حفرته، ثم يقوم هو أصحابه بين يديه على قبره سائلين له الثبوت (٤) أحوج ما كان إليه، ثم يتعهده بالزيارة له فى قبره، والسلام عليه، والدعاء له كما يتعهده الحى صاحبه فى دار الدنيا.

(١) صحيح: وهو لفظ الترمذى السابق ذكره.

(٢) صحيح: وقد تقدم.

(٣) أخرجه الطبرانى فى «الكبير» (١٢٤٦٩) عن ابن عباس مرفوعاً «إِنَ لِلْمَوْتِ قَرْعًا، فَإِذَا

أتى أحدكم وفاة أخيه فليقل: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ... الحديث.

(٤) صحيح: وسيأتى.

فأول ذلك: تعاھدہ فى مرضه، وتذكیره الآخرة، وأمره بالوصية، والتوبة، وأمر من حضره بتلقينه شهادة أن لا إله إلا الله لتكون آخر كلامه<sup>(١)</sup>، ثم النهى عن عادة الأمم التى لا تؤمن بالبعث والنشور، من لطم الخدود، وشق الثياب، وحلق الرؤوس، ورفع الصوت بالندب، والنياحة وتوابع ذلك.

وسنّ الخشوع للميت، والبكاء الذى لا صوت معه، وحزن القلب، وكان يفعل ذلك ويقول: «تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى الرب»<sup>(٢)</sup>.

وسنّ لأمته الحمد والاسترجاع، والرضى عن الله، ولم يكن ذلك منافياً لدمع العين وحزن القلب، ولذلك كان أرضى الخلق عن الله فى قضائه، وأعظمهم له حمداً، وبكى مع ذلك يوم موت ابنه إبراهيم رافة منه، ورحمة للولد، ورقّة عليه، والقلب ممتلئ بالرضى عن الله عز وجل وشكره، واللسان مشغول بذكره وحمده.

ولما ضاق المشهد والجمع بين الأمرين على بعض العارفين يوم مات ولده، جعل يضحك، ف قيل له: أتضحك فى هذه الحالة؟ قال: إن الله تعالى قضى بقضاء فأحييت أن أرضى بقضائه، فأشكّل هذا على جماعة من أهل

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٩١٧) فى كتاب الجنائز، باب: تلقين الموتى لا إله إلا الله، وأبو داود (٣١١٧) فى كتاب الجنائز، باب: فى التلقين، والترمذى (٩٧٨) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى تلقين المريض عند الموت والدعاء له عنده، والنسائى (٥/٤) فى كتاب الجنائز، باب: تلقين الميت، وابن ماجه (١٤٤٥) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى تلقين الميت لا إله إلا الله.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٣٠٣) فى كتاب الجنائز، باب: قول النبى ﷺ «إنا بك لمحنون»، ومسلم (٢٣١٥) فى كتاب الفضائل، باب: رحمته للصبيان، وأبو داود (٣١٢٦) فى كتاب الجنائز، باب: البكاء على الميت، وأحمد (١٩٤/٣)، من حديث أنس.

العلم، فقالوا: كيف يبكى رسولُ الله ﷺ يومَ مات ابنُه إبراهيم وهو أَرْضَى الخلق عن الله، ويبلغُ الرضى بهذا العارف إلى أن يضحك، فسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: هَدَى نَبِينَا ﷺ كَانَ أَكْمَلَ مَنْ هَدَى هَذَا الْعَارِفُ، فَإِنَّهُ أُعْطِيَ الْعِبُودِيَّةَ حَقَّهَا، فَاتَّسَعَ قَلْبُهُ لِلرَّضَى عَنِ اللَّهِ، وَلرَحْمَةِ الْوَلَدِ، وَالرَّقَّةِ عَلَيْهِ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَرَضِيَ عَنْهُ فِي قَضَائِهِ، وَبَكَى رَحْمَةً وَرَأْفَةً، فَحَمَلَتْهُ الرَّأْفَةُ عَلَى الْبُكَاءِ، وَعِبُودِيَّتُهُ لِلَّهِ، وَمَحَبَّتُهُ لَهُ عَلَى الرَّضَى وَالْحَمْدِ، وَهَذَا الْعَارِفُ ضَاقَ قَلْبُهُ عَنِ اجْتِمَاعِ الْأَمْرَيْنِ، وَلَمْ يَتَّسِعْ بَاطِنُهُ لَشُهُودِهِمَا وَالْقِيَامَ بِهِمَا، فَشَغَلَتْهُ عِبُودِيَّةُ الرَّضَى عَنِ عِبُودِيَّةِ الرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ.

### فصل [فى تجهيز الميت والصلاة عليه]

وكان من هديه ﷺ الإسراعُ بتجهيز الميت إلى الله، وتطهيره، وتنظيفه، وتطييبه، وتكفينه فى الثياب البيض، ثم يؤتى به إليه، فيُصَلَّى عليه بعد أن كان يُدعى إلى الميت عند احتضاره، فيقيم عنده حتى يقضى، ثم يحضر تجهيزه، ثم يُصَلَّى عليه، ويشيعه إلى قبره، ثم رأى الصحابة أن ذلك يشقُّ عليه، فكانوا إذا قضى الميت، دعوه، فحضر تجهيزه، وغسله، وتكفينه. ثم رأوا أن ذلك يشقُّ عليه، فكانوا هم يُجهِّزون ميتهم، ويحملونه إليه ﷺ على سريره، فيُصَلَّى عليه خارجَ المسجد.

ولم يكن من هديه الراتب الصلاةُ عليه فى المسجد، وإنما كان يُصَلَّى على الجنازة خارجَ المسجد، وربما كان يصلى أحياناً على الميت فى المسجد، كما صلى على سهيل بن بيضاء وأخيه فى المسجد<sup>(١)</sup>. ولكن لم يكن ذلك

(١) صحيح: أخرجه مسلم (٩٧٣) فى كتاب الجنائز، باب: الصلاة على الجنازة فى المسجد، وأبو داود (٣١٨٩ و ٣١٩٠) فى كتاب الجنائز، باب: الصلاة على الجنازة فى المسجد، والترمذى (١٠٣٥) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الصلاة على الميت فى المسجد، وابن ماجه (١٥١٨) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الصلاة على الجنائز فى المسجد، عن عائشة رضى الله عنها.



سنته وعادته، وقد روى أبو داود فى سنته من حديث صالح مولى التوأمة، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ»<sup>(١)</sup>. وقد اختلف فى لفظ الحديث، فقال الخطيب فى روايته لكتاب السنن: فى الأصل «فلا شيء عليه»<sup>(٢)</sup> وغيره يرويه «فلا شيء له» وقد رواه ابن ماجه فى «سننه» ولفظه: «فليس له شيء»<sup>(٣)</sup>. ولكن قد ضعف الإمام أحمد وغيره هذا الحديث، قال الإمام أحمد: هو مما تفرد به صالح مولى التوأمة<sup>(٤)</sup>، وقال البيهقى: هذا حديث يُعدُّ فى أفراد صالح، وحديث عائشة أصح منه، وصالح مختلف فى عدالته، كان مالك يُجرحه، ثم ذكر عن أبى بكر وعمر رضى الله عنهما، أنه صلى عليهما فى المسجد.

قلت: وصالح ثقة فى نفسه، كما قال عباس الدورى عن ابن معين: هو ثقة فى نفسه. وقال ابن أبى مريم ويحيى: ثقة حجة، فقلت له: إن مالكا تركه، فقال: إن مالكا أدركه بعد أن خرف، والثورى إنما أدركه بعد أن خرف، فسمع منه، لكن ابن أبى ذئب سمع منه قبل أن يخرف. وقال على ابن المدينى: هو ثقة إلا أنه خرف وكبر فسمع منه الثورى بعد الخرف وسمع ابن أبى ذئب منه قبل ذلك. وقال ابن حبان: تغير فى سنة خمس وعشرين

(١) حسن: أخرجه أبو داود (٣١٩١) فى كتاب الجنائز، باب: الصلاة على الجنازة فى المسجد، وابن ماجه (١٥١٧) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الصلاة على الجنائز فى المسجد وأحمد (٤٤٤/٢، ٤٥٥) واللفظ له، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

(٢) لفظ أبى داود السابق، وقال الألبانى فى «ضعيف أبى داود» (٧٠١): حسن لكن بلفظ «فلا شيء له».

(٣) حسن: أخرجه ابن ماجه (١٥١٧) كما تقدم، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

(٤) صالح مولى التوأمة: هو صالح بن نيهان، المدنى، صدوق اختلط، قال ابن عدى: لا بأس برواية القدماء عنه كابن أبى ذئب وابن جريج. مات (١٢٥هـ). «التقريب» (٢٨٩٢).

ومائة، وجعل يأتى بما يُشبه الموضوعات عن الثقات، فاختلط حديثه الأخير بحديثه القديم ولم يتميز، فاستحق الترك انتهى كلامه.

وهذا الحديث : حسن، فإنه من رواية ابن أبى ذئب عنه، وسماعه منه قديم قبل اختلاطه، فلا يكون اختلاطه موجباً لرد ما حدث به قبل الاختلاط. وقد سلك الطحاوى فى حديث أبى هريرة هذا، وحديث عائشة مسلماً آخر، فقال: صلاة النبى ﷺ على سهيل بن بيضاء فى المسجد منسوخة، وترك ذلك آخر الفعلين من رسول الله ﷺ بدليل إنكار عامة الصحابة ذلك على عائشة، وما كانوا ليفعلوه إلا لما علموا خلاف ما نقلت. ورد ذلك على الطحاوى جماعة، منهم : البيهقى وغيره. قال البيهقى: ولو كان عند أبى هريرة نسخ ما روته عائشة، لذكره يوم صلى على أبى بكر الصديق فى المسجد، ويوم صلى على عمر بن الخطاب فى المسجد، ولذكره من أنكر على عائشة أمرها بإدخاله المسجد، ولذكره أبو هريرة حين روت فيه الخبر، وإنما أنكره من لم يكن له معرفة بالجواز، فلما روت فيه الخبر، سكتوا ولم ينكروه، ولا عارضوه بغيره.

قال الخطابى: وقد ثبت أن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما صلى عليهما فى المسجد، ومعلوم أن عامة المهاجرين والأنصار شهدوا الصلاة عليهما، وفى تركهم الإنكار الدليل على جوازه. قال: ويحتمل أن يكون معنى حديث أبى هريرة إن ثبت، متأولاً على نقصان الأجر، وذلك أن من صلى عليهما فى المسجد، فالغالب أنه ينصرف إلى أهله ولا يشهد دفنه، وأن من سعى إلى الجنازة، فصلى عليهما بحضرة المقابر، شهد دفنه، وأحرز أجر القيراطين، وقد يؤجر أيضاً على كثرة خطاه، وصار الذى يصلى عليه فى المسجد منقوص الأجر بالإضافة إلى من يصلى عليه خارج المسجد.

وتأولت طائفة معنى قوله : «فلا شيء له» ، أى فلا شيء عليه ، ليتحد معنى اللفظين ، ولا يتناقضان كما قال تعالى : ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ (١) ، أى : فعلوها . فهذه طرق الناس فى هذين الحديثين .

والصواب ما ذكرناه أولاً ، وأن سَنَّهُ وهديه الصلاةُ على الجنازة خارج المسجد إلا لعذر ، وكلا الأمرين جائز ، والأفضل الصلاة عليها خارج المسجد . والله أعلم .

### فصل [فى تكفين الميت وغسله]

وكان من هديه ﷺ تسجئة الميت إذا مات ، وتغميضُ عينيه ، وتغطيةُ وجهه وبدنه ، وكان ربما يُقبل الميت كما قبل عثمان بن مظعون وبكى (٢) . وكذلك الصديقُ أكبرُ عليه ، فقبله بعد موته ﷺ (٣) .

وكان يأمر بغسل الميت ثلاثاً أو خمساً ، أو أكثر بحسب ما يراه الغاسل ، ويأمر بالكافور فى الغسلة الأخيرة ، وكان لا يُغسل الشهداء قتلى المعركة (٤) ، وذكر الإمام أحمد ، أنه نهى عن تغسيلهم ، وكان يترع عنهم الجلود والحديد ويدفنهم فى ثيابهم ، ولم يصل عليهم .

وكان إذا مات المحرم ، أمر أن يُغسل بماء وسدر ، ويكفن فى ثوبيه وهما

(١) سورة الإسراء : ٧ .

(٢) صحيح : أخرجه أبو داود (٣١٦٣) فى كتاب الجنائز ، باب : فى تقبيل الميت ، والترمذى (٩٩١) فى كتاب الجنائز ، باب : ما جاء فى تقبيل الميت ، وفى «الشماثل» له (٣٢٥) ، وابن ماجه (١٤٥٦) فى كتاب الجنائز ، باب : ما جاء فى تقبيل الميت من حديث عائشة ، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه» : صحيح .

(٣) صحيح : أخرجه البخارى (١٢٤١ ، ١٢٤٢) فى كتاب الجنائز ، باب : الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج فى أكفانه ، من حديث عائشة رضى الله عنها .

(٤) صحيح : أخرجه البخارى (٤٠٧٩) فى كتاب المنازى ، باب : من قتل من المسلمين يوم أحد ، عن جابر فى شهداء أحد أنه ﷺ أمر بدفنهم بدمائهم ، ولم يصل عليهم ولم يغسلوا .



ثوباً إحرامه: إزاره ورداؤه، وينهى عن تطيبه وتغطية رأسه<sup>(١)</sup> وكان يأمر من ولى الميت أن يحسن كفنه، ويكفنه فى البياض، وينهى عن المغالة فى الكفن، وكان إذا قصر الكفن عن ستر جميع البدن، غطى رأسه، وجعل على رجله من العشب.

### فصل [فى صفة صلاة الجنائزة]

وكان إذا قُدم إليه ميت يُصلى عليه، سأل: هل عليه دين، أم لا؟ فإن لم يكن عليه دين، صلى عليه، وإن كان عليه دين، لم يصل عليه، وأذن لأصحابه أن يصلوا عليه، فإن صلاته شفاعاً، وشفاعته موجهة، والعبد مرتَهَنٌ بدينه، ولا يدخل الجنة حتى يُقضى عنه، فلما فتح الله عليه، كان يُصلى على المدين، ويتحمل دينه، ويدع ماله لورثته<sup>(٢)</sup>.

فإذا أخذ فى الصلاة عليه، كبر وحَمَدَ الله وأثنى عليه، وصلى ابن عباس على جنازة، فقرأ بعد التكبيرة الأولى بفاتحة الكتاب جهراً، وقال: «لَتَعْلَمُوا أَنَّهَا سُنَّةٌ»<sup>(٣)</sup> وكذلك قال أبو أمامة بن سهل: إنَّ قراءة الفاتحة فى الأولى سنة<sup>(٤)</sup>. ويذكر عن النبى ﷺ، أنه أمر أن يقرأ على الجنائزة بفاتحة

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٨٣٩) فى كتاب جزاء الصيد، باب: ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرم، عن ابن عباس قال: «وقصت برجل محرم ناقته فقتلته، فأتى به رسول الله ﷺ فقال: اغسلوه وكفنوه ولا تغطوا رأسه ولا تقربوه طيباً، فإنه يُبعث يهلاً».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٥٣٧١) فى كتاب النفقات، باب: قول النبى ﷺ «من ترك كلاً أو ضياعاً فإلى»، عن أبى هريرة قال: «إن رسول الله ﷺ كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين، فيسأل: هل ترك لدينه فضلاً؟ فإن حدث أنه ترك وفاء صلى، وإلا قال للمسلمين: صلوا على صاحبكم. فلما فتح عليه الفتح قال: أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فمن توفى من المؤمنين فترك ديناً فعلى قضاؤه، ومن ترك مالا فلورثته».

(٣) صحيح: أخرجه البخارى (١٣٣٥) فى كتاب الجنائز، باب: قراءة فاتحة الكتاب على الجنائزة، وأبو داود (٣١٩٨) فى كتاب الجنائز، باب: ما يقرأ على الجنائزة، والترمذى (١٠٢٨) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى القراءة على الجنائزة بفاتحة الكتاب، والنسائى (٧٥/٣) فى كتاب الجنائز، باب: الدعاء.

(٤) أخرجه عبد الرزاق (٦٤٢٨).

الكتاب. ولا يصح إسناده. قال شيخنا: لا تجب قراءة الفاتحة فى صلاة الجنائزة، بل هى سنة، وذكر أبو أمامة بن سهل، عن جماعة من الصحابة، الصلاة على النبى ﷺ فى الصلاة على الجنائزة<sup>(١)</sup>.

وروى يحيى بن سعيد الأنصارى، عن سعيد المقبرى، عن أبى هريرة، أنه سأل عبادة بن الصامت عن الصلاة على الجنائزة فقال: أنا والله أخبرك: تبدأ فتكبر، ثم تصلّى على النبى ﷺ، وتقول: «اللَّهُمَّ إِنَّ عَبْدَكَ فَلَانًا كَانَ لَا يُشْرِكُ بِكَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ، إِنْ كَانَ مُحْسِنًا، فَزِدْ فِي إِحْسَانِهِ، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا، فَتَجَاوَزْ عَنْهُ، اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ، وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ»<sup>(٢)</sup>.

فصل: ومقصود الصلاة على الجنائزة: هو الدعاء للميت، لذلك حفظ عن النبى ﷺ، ونُقل عنه ما لم يُنقل من قراءة الفاتحة والصلاة عليه ﷺ.

فحفظ من دعائه: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، وارْحَمْهُ، وعَافِهِ، واعْفُ عَنْهُ، وأَكْرِمْ نَزْلَهُ، ووسّعْ مَدْخَلَهُ، واغسله بالماء والثلج والبرد، ونقّه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره، وأهلاً خيراً من أهله، وزوجاً خيراً من زوجته، وأدخله الجنة، وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار»<sup>(٣)</sup>.

وحفظ من دعائه: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا، وَمَيِّتِنَا، وصَغِيرِنَا، وكَبِيرِنَا، وَذَكَرِنَا، وَأُتْنَانَا، وشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا، اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا، فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ،

(١) أخرجه الحاكم (١٣٣١)، والبيهقى (٣٩/٤).

(٢) أخرجه البيهقى (٤٠/٤).

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٩٦٣) فى كتاب الجنائز، باب: الدعاء للميت فى الصلاة، والترمذى (١٠٢٧) فى كتاب الجنائز، باب: ما يقول فى الصلاة على الميت، وابن ماجه (١٥٠٠) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الدعاء فى الصلاة على الجنائزة، والنسائى (٧٣/٤) فى كتاب الجنائز، باب: الدعاء من حديث عوف بن مالك رضى الله عنه.

وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا، فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ، اللَّهُمَّ لَا تُحَرِّمْنَا أَجْرَهُ، وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ» (١).

وحفظ من دعائه: «اللَّهُمَّ إِنَّ فُلَانًا بَنَ فُلَانًا فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ، فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ، وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ، فَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ، فَاعْفِرْ لَهُ وَارْحَمَهُ، إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» (٢).

وحفظ من دعائه أيضاً: «اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا، وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا، وَأَنْتَ رَزَقْتَهَا، وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا لِلْإِسْلَامِ، وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا، وَتَعَلَّمَ سِرَّهَا وَعَلَانِيَتَهَا، جَنَّا شُفَعَاءَ فَاعْفِرْ لَهَا» (٣).

وكان ﷺ يأمر بإخلاص الدعاء للميت، وكان يكبر أربع تكبيرات، وصح عنه أنه كبر خمساً، وكان الصحابة بعده يكبرون أربعاً، وخمساً، وستاً، فكبر زيد بن أرقم خمساً، وذكر أن النبي ﷺ كبرها، (٤) ذكره مسلم. وكبر على بن أبى طالب رضى الله عنه على سهل بن حنيف ستاً (٥)،

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٢٠١) فى كتاب الجنائز، باب: الدعاء للميت، والترمذى (١٠٢٦) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الدعاء فى الصلاة على الجنائزة، والنسائى (٧٤/٤) فى كتاب الجنائز، باب: الدعاء، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٢٠٢) فى كتاب الجنائز، باب: الدعاء للميت، وابن ماجه (١٤٩٩) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الدعاء فى الصلاة على الجنائزة، وأحمد (٤٩١/٣)، من حديث واثلة بن الأسقع رضى الله عنه، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: صحيح.

(٣) ضعيف الإسناد: أخرجه أبو داود (٣٢٠٠) فى كتاب الجنائز، باب: الدعاء للميت من حديث أبى هريرة، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٧٠٣): ضعيف الإسناد.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (٩٥٧) فى كتاب الجنائز، باب: الصلاة على القبر، وأبو داود (٣١٩٧) فى كتاب الجنائز، باب: التكبير على الجنائزة، والترمذى (١٠٢٥) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى التكبير على الجنائزة، والنسائى (٧٢/٤) فى كتاب الجنائز، باب: التكبير على الجنائزة، وابن ماجه (١٥٠٥) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فىمن كبر خمساً.

(٥) أخرجه البيهقى (٣٦/٤).



وكان يكبر على أهل بدر ستاً، وعلى غيرهم من الصحابة خمساً، وعلى سائر الناس أربعاً<sup>(١)</sup>، ذكره الدارقطنى.

وذكر سعيد بن منصور، عن الحكم بن عتيبة أنه قال : كانوا يكبرون على أهل بدر خمساً، وستاً وسبعاً، وهذه آثار صحيحة، فلا موجب للمنع، والنبى ﷺ لم يمنع مما زاد على الأربع، بل فعله هو وأصحابه من بعده.

والذين منعوا من الزيادة على الأربع، منهم من احتج بحديث ابن عباس، أن آخر جنازة صلى عليها النبى ﷺ، كبر أربعاً<sup>(٢)</sup>. قالوا: وهذا آخر الأمرين، وإنما يؤخذ بالآخر، فالآخر من فعله ﷺ هذا. وهذا الحديث، قد قال الخلال فى «العلل»: أخبرنى حرب: قال: سئل الإمام أحمد عن حديث أبى المليلح، عن ميمون، عن ابن عباس، فذكر الحديث. فقال أحمد: هذا كذب ليس له أصل، إنما رواه محمد بن زياد الطحاوى وكان يضع الحديث. واحتجوا بأن ميمون بن مهران روى عن ابن عباس أن الملائكة لما صلت على آدم عليه الصلاة والسلام، كبرت عليه أربعاً، وقالوا: تلك ستتكم يا بنى آدم. وهذا الحديث قد قال فيه الأثرم: جرى ذكر محمد بن معاوية النيسابورى الذى كان بمكة، فسمعت أبا عبدالله قال: رأيت أحاديثه موضوعة، فذكر منها عن أبى المليلح، عن ميمون بن مهران، عن ابن عباس، أن الملائكة لما صلت على آدم، كبرت عليه أربع، واستعظمه أبو عبدالله وقال: أبو المليلح كان أصح حديثاً وأتقى لله من أن يروى مثل هذا.

واحتجوا بما رواه البيهقى من حديث يحيى، عن أبى، عن النبى ﷺ،

(١) أخرجه الدارقطنى (٧٣/٢).

(٢) إسناده ضعيف جداً: أخرجه البيهقى (٣٧/٤)، وفى إسناده النضر بن عبد الرحمن الخزاز، قال الحافظ فى «التقريب» (٧١٤٤): متروك.

أن الملائكة لما صلت على آدم، فكبرت عليه أربعاً، وقالت: هذه ستكم يا بنى آدم<sup>(١)</sup>، وهذا لا يصح. وقد روى مرفوعاً وموقوفاً.  
وكان أصحاب معاذ يكبرون خمساً، قال علقمة: قلت لعبدالله: إن ناساً من أصحاب معاذ قدموا من الشام، فكبروا على ميت لهم خمساً، فقال عبدالله: ليس على الميت فى التكبير وقت، كبر ما كبر الإمام، فإذا انصرف الإمام فانصرف<sup>(٢)</sup>.

### فصل [فى هديه ﷺ فى التسليم من صلاة الجنائزة]

وأما هديه ﷺ فى التسليم من صلاة الجنائزة. فروى عنه: أنه كان يسلم واحدة وروى عنه: أنه كان يسلم تسليمتين.

فروى البيهقى وغيره، من حديث المقبرى، عن أبى هريرة، أن النبى ﷺ صلى على جنازة، فكبر أربعاً، وسلم تسليمة واحدة<sup>(٣)</sup>. لكن قال الإمام أحمد فى رواية الأثرم: هذا الحديث عندى موضوع. ذكره الخلال فى «العلل».

وقال إبراهيم الهجرى: حدثنا عبدالله بن أبى أوفى: أنه صلى على جنازة ابنته، فكبر أربعاً، فمكث ساعة حتى ظننا أنه يكبر خمساً، ثم سلم عن يمينه وعن شماله، فلما انصرف، قلنا له: ما هذا؟ فقال: إني لا أزيدكم على ما رأيت رسول الله ﷺ يصنع، أو هكذا صنع رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup>.

قال ابن مسعود: ثلاث خلال كان رسول الله ﷺ يفعلهن تركهن الناس، إحداهن: التسليم على الجنائزة مثل التسليم فى الصلاة<sup>(٥)</sup>، ذكرهما

(١) أخرجه البيهقى (٣٦/٤).

(٢) أخرجه البيهقى (٣٧/٤).

(٣) أخرجه البيهقى (٤٣/٤).

(٤) إسناده ضعيف: أخرجه البيهقى (٤٣/٤)، وإبراهيم الهجرى هذا قال فى «التقريب» (٢٥٢): لين الحديث رفع موقوفات.

(٥) أخرجه البيهقى (٤٣/٤).

البيهقى . ولكن إبراهيم بن مسلم العبدى الهجرى<sup>(١)</sup>، ضعفه يحيى بن معين، والنسائى، وأبو حاتم، وحديثه هذا، قد رواه الشافعى فى كتاب حرمة عن سفیان عنه وقال: كبر عليها أربعاً، ثم قام ساعة، فسبح به القوم فسلم، ثم قال: كتّم ترون أنى أزيد على أربع، وقد رأيت رسول الله ﷺ كبر أربعاً، ولم يقل: ثم سلم عن يمينه وشماله. ورواه ابن ماجه من حديث المحاربى عنه كذلك، ولم يقل: ثم سلم عن يمينه وشماله<sup>(٢)</sup>.

وذكر السلام عن يمينه وعن شماله انفرد بها شريك عنه. قال البيهقى: ثم عزاه للنبي ﷺ فى التكبير فقط، أو فى التكبير وغيره.

قلت: والمعروف عن ابن أبى أوفى خلاف ذلك، أنه كان يسلم واحدة، ذكره الإمام أحمد عنه. قال أحمد بن القاسم، قيل لأبى عبد الله، أتعرف عن أحد عن الصحابة أنه كان يسلم على الجنائزة تسليمتين؟ قال: لا، ولكن عن ستة من الصحابة أنهم كانوا يسلمون تسليمة واحدة خفيفة عن يمينه، فذكر ابن عمر، وابن عباس، وأبا هريرة، وواثلة بن الأسقع، وابن أبى أوفى، وزيد بن ثابت. وزاد البيهقى: على بن أبى طالب، وجابر بن عبد الله، وأنس بن مالك، وأبا أمامة بن سهل بن حنيف، فهؤلاء عشرة من الصحابة، وأبو أمامة أدرك النبي ﷺ، وسماه باسم جده لأمه أبى أمامة: أسعد بن زرار، وهو معدود فى الصحابة ومن كبار التابعين.

وأما رفع اليدين، فقال الشافعى: ترفع للأثر، والقياس على السنة فى الصلاة، فإن النبي ﷺ كان يرفع يديه فى كل تكبيرة كبرها فى الصلاة وهو قائم.

(١) إبراهيم بن مسلم العبدى الهجرى: قال ابن حجر: لين الحديث رفع موقوفات. «التقريب» (٢٥٢).

(٢) حسن: أخرجه ابن ماجه (١٥٠٣) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى التكبير على الجنائزة أربعاً، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.



قلت : يريد بالأثر ما رواه عن ابن عمر ، وأنس بن مالك ، أنهما كانا يرفعان أيديهما كلَّما كبَّرا على الجنائزة<sup>(١)</sup> ، ويذكر عنه ﷺ ، أنه كان يرفع يديه فى أول التكبير ، ويضع اليمنى على اليسرى ، ذكره البيهقى فى السنن . وفى الترمذى من حديث أبى هريرة ، أن النبى ﷺ ، وضع يده اليمنى على يده اليسرى فى صلاة الجنائزة<sup>(٢)</sup> ، وهو ضعيف يزيد بن سنان الرهاوى<sup>(٣)</sup> .

### فصل [فى هديه ﷺ فى الصلاة على القبر]

وكان من هديه ﷺ إذا فاتته الصلاة على الجنائزة ، صلى على القبر<sup>(٤)</sup> ، فصلى مرة على قبر بعد ليلة ، ومرة بعد ثلاث<sup>(٥)</sup> ، ومرة بعد شهر<sup>(٦)</sup> ، ولم يُوقت فى ذلك وقتاً .

قال أحمد رحمه الله : من يشكُّ فى الصلاة على القبر؟! ويروى عن النبى ﷺ ، كان إذا فاتته الجنائزة ، صلى على القبر من ستة أوجه كلُّها حسَّان ، فحدَّ الإمام أحمد الصلاة على القبر بشهر ، إذ هو أكثر ما روى عن النبى ﷺ أنه صلى بعده ، وحدَّه الشافعى رحمه الله ، بما إذا لم يبلِّ الميت ، ومنع منها مالكٌ وأبو حنيفة رحمهما الله إلا للولى إذا كان غائباً .

(١) أخرجه البيهقى (٤٤/٤) .

(٢) صحيح : أخرجه الترمذى (١٠٧٩) فى كتاب الجنائز ، باب : ما جاء فى رفع اليدين على الجنائزة ، بلفظ «كبر على جنازة ، فرفع يديه فى أول تكبيرة ، ووضع اليمنى على اليسرى» ، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن الترمذى» .

(٣) يزيد بن سنان الرهاوى : أبو فروة ، ضعفه ابن معين ، وأحمد ، وابن المدينى ، وقال البخارى : مقارب الحديث . وقال ابن حجر : ضعيف . وقال ابن كثير : ضعيف بمرة لا يعتمد عليه . «الميزان» (٩٧٠/٥) ، و«البداية» (١٣٣/١) ، و«التقريب» (٧٧٢٧) .

(٤) صحيح : أخرجه البخارى (١٢٤٧) فى كتاب الجنائز ، باب : الإذن بالجنائزة ، من حديث ابن عباس .

(٥) أخرجه البيهقى (٤٧/٤) .

(٦) أخرجه البيهقى (٤٨/٤) .

وكان من هديه ﷺ ، أنه كان يقومُ عند رأسِ الرجلِ ووسطِ المرأةِ<sup>(١)</sup>.

### فصل [فى هديه ﷺ فى الصلاة على الطفل]

وكان من هديه ﷺ الصلاةُ على الطفل، فصَح عنه أنه قال: «الطِّفْلُ يُصَلَّى عَلَيْهِ»<sup>(٢)</sup>.

وفى سنن ابن ماجه مرفوعاً، «صَلُّوا عَلَى أَطْفَالِكُمْ، فَإِنَّهُمْ مِنْ أَفْرَاطِكُمْ»<sup>(٣)</sup>.

قال أحمد بن أبى عبدة: سألتُ أحمد: متى يَجِبُ أن يُصَلَّى على السَّقَط؟ قال: إذا أتى عليه أربعة أشهر، لأنه يُتَفَخ فيه الروح.

قلتُ: فحديث المغيرة بن شعبة «الطفل يُصَلَّى عليه»؟ قال: صحيح مرفوع، قلتُ: ليس فى هذا بيانُ الأربعة الأشهر ولا غيرها؟ قال: قد قاله سعيد بن المسيَّب.

فإن قيل: فهل صلى النبىُّ ﷺ على ابنه إبراهيم يوم مات؟ قيل: قد اختلف فى ذلك، فروى أبو داود فى «سننه» عن عائشة رضى الله عنها

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣١٩٤) كتاب الجنائز، باب: أين يقوم الإمام من الميت إذا صلى عليه، والترمذى (١٠٣٦) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء أين يقوم الإمام من الرجل والمرأة؟ وابن ماجه (١٤٩٤) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى أين يقوم الإمام إذا صلى على الجنازة، من حديث أنس رضى الله عنه، فى كتاب الجنائز، باب: أين يقوم من المرأة والرجل؟.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٣١٨٠) فى كتاب الجنائز، باب: المشى أمام الجنازة، والترمذى (١٠٣٣) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الصلاة على الأطفال، والنسائى (٥٦٥٥/٤) فى كتاب الجنائز، باب: مكان الراكب من الجنازة، وابن ماجه (١٥٠٧) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الصلاة على الطفل من حديث المغيرة بن شعبة، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (١٥٠٩) فى الجنائز، باب: ما جاء فى الصلاة على الطفل، من حديث أبى هريرة، وضعفه الألبانى فى «ضعيف سنن ابن ماجه».

قالت: مات إبراهيم بن النبى ﷺ وهو ابن ثمانية عشر شهراً، فلم يُصل عليه رسول الله ﷺ (١).

قال الإمام أحمد: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، قال: حدثنى أبى عن ابن إسحاق حدثنا عبدالله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن عمرة، عن عائشة . . . . فذكره.

وقال أحمد فى رواية حنبل: هذا حديث منكر جداً، وهى ابن إسحاق.

وقال الخلال: وقرئ على عبدالله: حدثنى أبى، حدثنا أسود بن عامر، حدثنا إسرائيل، قال: حدثنا جابر الجعفى، عن عامر، عن البراء بن عازب، قال: صلى رسول الله ﷺ على ابنه إبراهيم ومات وهو ابن ستة عشر شهراً (٢).

وذكر أبو داود عن البهى، قال: لما مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ، صلى عليه رسول الله ﷺ فى المقاعد (٣). وهو مرسل، والبهى اسمه عبد الله ابن يسار كوفى (٤).

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣١٨٧) فى كتاب الجنائز، باب: فى الصلاة على الطفل، وأحمد (٢٦٧/١)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (٢٨٣/٤)، وفى إسناده جابر الجعفى، هو جابر بن يزيد، قال فى «التقريب» (٨٧٨): ضعيف رافضى، وقال الذهبى فى «الميزان» (٢٣٠/٥): لا شىء.

(٣) ضعيف منكر: أخرجه أبو داود (٣١٨٨) فى كتاب الجنائز، باب: فى الصلاة على الطفل، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٦٩٩): ضعيف منكر.

(٤) عبد الله بن يسار: البهى، مولى مصعب بن الزبير، وثقه ابن سعد، وابن حبان، وقال أبو حاتم: لا يحتج به، وهو مضطرب الحديث. وقال ابن حجر: صدوق يخطئ.

«التهذيب» (٤٦٢/٢)، و«التقريب» (٣٧٢٣).



وذكر عن عطاء بن أبى رباح، أن النبى ﷺ صلى على ابنه إبراهيم وهو ابن سبعين ليلة<sup>(١)</sup>. وهذا مرسل وهم فيه عطاء، فإنه قد كان تجاوز السنة.

فاختلف الناس فى هذه الآثار، فمنهم من أثبت الصلاة عليه، ومنع صحة حديث عائشة، كما قال الإمام أحمد وغيره: وهذه المراسيل، مع حديث البراء، يشد بعضها بعضاً، ومنهم من ضعف حديث البراء بجابر الجعفى، وضعف هذه المراسيل وقال: حديث ابن إسحاق أصح منها.

ثم اختلف هؤلاء فى السبب الذى لأجله لم يُصل عليه، فقالت طائفة: استغنى بينوة رسول الله ﷺ عن قرينة الصلاة التى هى شفاعته له، كما استغنى الشهيد بشهادته عن الصلاة عليه.

وقالت طائفة أخرى: إنه مات يوم كسفت الشمس، فاشتغل بالصلاة الكسوف عن الصلاة عليه.

وقالت طائفة: لا تعارض بين هذه الآثار، فإنه أمر بالصلاة عليه، فقل: صلى عليه، ولم يباشرها بنفسه لاشتغاله بصلاة الكسوف، وقيل: لم يُصل عليه، وقالت فرقة: رواية المثبت أولى، لأن معه زيادة علم، وإذا تعارض النفى والإثبات، قُدِّم الإثبات.

## فصل [فى هديه ﷺ فى عدم الصلاة على من قتل نفسه

### أو غل من الغنيمة]

وكان من هديه ﷺ، أنه لا يُصلّى على من قتل نفسه، ولا على من غلّ من الغنيمة.

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٣١٨٨) أيضاً، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن أبى داود» (٧٠٠): ضعيف منكر.

واختلف عنه فى الصلاة على المقتول جدًّا، كالزانى المرجوم، فصح عنه أنه ﷺ صلى على الجهنية التى رجمها، فقال عمر: تُصَلَّى عليها يا رسول الله وقد زنت؟ فقال: «لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوَسَعَتْهُمْ، وَهَلْ وَجَدْتُ تَوْبَةً أَفْضَلَ مِنْ أَنْ جَادَتْ بِنَفْسِهَا لِلَّهِ تَعَالَى» ذكره مسلم<sup>(١)</sup>.

وذكر البخارى فى «صحيحه»، قصة ماعز بن مالك وقال: فقال له النبىُّ ﷺ خَيْرًا وَصَلَّى عَلَيْهِ<sup>(٢)</sup> وقد اختلف على الزهرى فى ذكر الصلاة عليه، فأثبتها محمود بن غيلان، عن عبدالرزاق عنه، وخالفه ثمانية من أصحاب عبدالرزاق، فلم يذكرها، وهم: إسحاق بن راهويه، ومحمد بن يحيى الذهلى، ونوح بن حبيب، والحسن بن على، ومحمد بن المتوكل، وحُميد بن زنجويه، وأحمد بن منصور الرمادى.

قال البيهقى: وقول محمود بن غيلان: إنه صلى عليه، خطأ لإجماع أصحاب عبدالرزاق على خلافه، ثم إجماع أصحاب الزهرى على خلافه. وقد اختلف فى قصة ماعز بن مالك، فقال أبو سعيد الخدرى: ما استغفر له ولا سبَّه<sup>(٣)</sup>، وقال بُريدة بن الحصيب: إنه قال: «استغفروا لِمَاعِزِ ابْنِ مَالِكٍ». فقالوا: غَفَرَ اللَّهُ لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ<sup>(٤)</sup>. ذكرهما مسلم. وقال جابر: فَصَلَّى عَلَيْهِ<sup>(٥)</sup>، ذكره البخارى، وهو حديث عبدالرزاق المعلن وقال

(١) صحيح: أخرجه مسلم (١٦٩٦) فى كتاب الحدود، باب: من اعترف على نفسه بالزنى، وأبو داود (٤٤٤٠) فى كتاب الحدود، باب: المرأة التى أمر النبىُّ ﷺ برجمها من جهينة، والترمذى (١٤٤٠) فى كتاب الحدود، باب: تريض الرجم بالحبل حتى تضع، والنسائى (٦٣/٤) فى كتاب الجنائز، باب: الصلاة على المرجوم، وأحمد (٤٢٩/٤، ٤٣٠، ٤٣٥، ٤٣٧ و ٤٤٠)، من حديث عبادة بن الصامت.

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (٦٨٢٠) فى كتاب الحدود، باب: الرجم بالمصلى، من حديث جابر.

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (١٦٩٤) فى كتاب الحدود، باب: حد الزنا.

(٤) صحيح: أخرجه مسلم (١٦٩٥) فى كتاب الحدود، باب: حد الزنا.

(٥) صحيح: وقد تقدم قريباً.

أبو برزة الأسلمى: لم يُصلِّ عليه النبي ﷺ ، ولم يته عن الصلاة عليه<sup>(١)</sup>، ذكره أبو داود.

قلتُ: حديث الغامدية، لم يُختلف فيه أنه صلى عليها. وحديث ماعز، إما أن يقال: لا تعارض بين ألفاظه، فإن الصلاة فيه: هي دعاؤه له بأن يغفر الله له، وترك الصلاة فيه هي تركه الصلاة على جنازته تأديباً وتحذيراً، وإما أن يقال: إذا تعارضت ألفاظه، عدل عنه إلى حديث الغامدية.

### فصل [فى هديه ﷺ فى تشييع الجنازة]

وكان ﷺ إذا صلى على ميت، تبعه إلى المقابر ماشياً أمامه.

وهذه كانت سنة خلفائه الراشدين من بعده، وسن لمن تبعها إن كان راكباً أن يكون وراءها، وإن كان ماشياً أن يكون قريباً منها، إما خلفها، أو أمامها، أو عن يمينها، أو عن شمالها. وكان يأمر بالإسراع بها، حتى إن كانوا ليرملون بها رملاً، وأما ديبُّ الناس اليوم خطوة خطوة، فبدعة مكروهة مخالفة للسنة، ومتضمنة للتشبه بأهل الكتاب اليهود. وكان أبو بكر يرفع السوط على من يفعل ذلك، ويقول: لقد رأيتنا ونحن مع رسول الله ﷺ نرملُ رملاً<sup>(٢)</sup>.

قال ابن مسعود رضى الله عنه: سألتنا نينا ﷺ عن المشى مع الجنازة، فقال: «ما دون الخبب»<sup>(٣)</sup>. رواه أهل السنن وكان يمشى إذا تبع الجنازة

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣١٨٦) فى كتاب الجنائز، باب: الصلاة على من قتلته الحدود، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٣١٨٢) فى كتاب الجنائز، باب: الإسراع بالجنازة، والنسائى (٤٣/٤) فى كتاب الجنائز، باب: السرعة بالجنازة، وأحمد (٣٦/٥ و ٣٨)، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٣) ضعيف: أخرجه أبو داود (٣١٨٤) فى كتاب الجنائز، باب: الإسراع بالجنازة، والترمذى (١٠١٣) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى المشى خلف الجنازة، وأحمد (٣٩٤/١) و (٤١٥ و ٤١٩)، وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (١٦٩): ضعيف.



ويقول: «لَمْ أَكُنْ لِأَرْكَبِ وَالْمَلَائِكَةُ يَمْشُونَ»<sup>(١)</sup>. فإذا انصرف عنها، فربما مشى، وربما ركب.

وكان إذا تبعها، لم يجلس حتى توضع، وقال: «إِذَا تَبِعْتُمُ الْجِنَازَةَ، فَلَا تَجْلِسُوا حَتَّى تَوْضَعَ»<sup>(٢)</sup>.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: والمراد: وضعها بالأرض. قلت: قال أبو داود: روى هذا الحديث الثورى، عن سهيل، عن أبيه، عن أبى هريرة. قال: وفيه «حَتَّى تَوْضَعَ بِالْأَرْضِ» ورواه أبو معاوية، عن سهيل وقال: «حَتَّى تَوْضَعَ فِي اللَّحْدِ». قال: وسفيان أحفظ من أبى معاوية، وقد روى أبو داود والترمذى، عن عبادة بن الصامت، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُومُ فِي الْجِنَازَةِ حَتَّى تَوْضَعَ فِي اللَّحْدِ<sup>(٣)</sup>. لكن فى إسناده بشر بن رافع<sup>(٤)</sup>، قال الترمذى: ليس بالقوى فى الحديث، وقال البخارى: لا يتابع على حديثه، وقال أحمد: ضعيف، وقال ابن معين: حدث بمناكير، وقال النسائى: ليس بالقوى، وقال ابن حبان: يروى أشياء موضوعة كأنه المتعمد لها.

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣١٧٧) فى كتاب الجنائز، باب: الركوب فى الجنائز، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن أبى داود».

(٢) صحيح: أخرجه البخارى (١٣٠٧) فى كتاب الجنائز، باب: القيام للجنائز، ومسلم (٩٥٨) فى كتاب الجنائز، باب: القيام للجنائز، وأبو داود (٣١٧٢) فى كتاب الجنائز، باب: القيام للجنائز، والترمذى (١٠٤٤) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى القيام للجنائز، وابن ماجه (١٥٤٢) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى القيام للجنائز، من حديث عامر بن ربيعة.

(٣) حسن: أخرجه أبو داود (٣١٧٦) فى كتاب الجنائز، باب: القيام للجنائز، والترمذى (١٠٢٢) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الجلوس قبل أن توضع، وابن ماجه (١٥٤٥) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى القيام للجنائز، وزادوا فعرض له خبر فقال: هكذا نصنع يا محمد. قال فجلس رسول الله ﷺ وقال: خالفوهم، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

(٤) بشر بن رافع: الحارثى، أبو الأسباط، النجرانى، قال ابن حجر: فقيه ضعيف الحديث. «التقريب» (٦٨٥).

## فصل [فى هديه ﷺ فى الصلاة على الغائب]

ولم يكن من هديه وسسته ﷺ الصلاة على كل ميت غائب .  
فقد مات خلق كثير من المسلمين وهم غيب، فلم يصل عليهم، وصح عنه : أنه صلى على النجاشى صلاته على الميت<sup>(١)</sup>، فاختلف الناس فى ذلك على ثلاثة طرق، أحدها : أن هذا تشريع منه، وسنة للأمة الصلاة على كل غائب، وهذا قول الشافعى فى إحدى الروايتين عنه، وقال أبو حنيفة ومالك : هذا خاص به، وليس ذلك لغيره، قال أصحابهما : ومن الجائز أن يكون رفع له سريره فصلّى عليه وهو يرى صلاته على الحاضر المشاهد، وإن كان على مسافة من البعد، والصحابة وإن لم يروه، فهم تابعون للنبي ﷺ فى الصلاة . قالوا : ويدل على هذا، أنه لم ينقل عنه أنه كان يصل على كل العائنين غيره، وتركه سنة، كما أن فعله سنة، ولا سبيل لأحد بعده إلى أن يعاين سرير الميت من المسافة البعيدة، ويرفع له حتى يصلّى عليه، فعلم أن ذلك مخصوص به وقد روى عنه أنه صلى على معاوية بن معاوية اللشى وهو غائب<sup>(٢)</sup>، ولكن لا يصح، فإن فى إسناده العلاء بن زيد<sup>(٣)</sup> ويقال : ابن زيد، قال على بن المدينى : كان يضع الحديث، ورواه محبوب بن هلال، عن عطاء بن أبى ميمونة عن أنس . قال البخارى : لا يتابع عليه .

(١) صحيح : أخرجه البخارى (١٣٣٣) فى كتاب الجنائز، باب : التكبير على الجنازة أربعاً، ومسلم (٩٥١) فى كتاب الجنائز، باب : التكبير على الجنازة، وأبو داود (٣٢٠٤) فى كتاب الجنائز، باب : فى الصلاة على المسلم يموت فى بلاد الشرك، والترمذى (١٠٢٤) فى كتاب الجنائز، باب : ما جاء فى التكبير على الجنازة، والنسائى (٧٠ / ٤) فى كتاب الجنائز، باب : الصفوف على الجنازة، وابن ماجه (١٥٣٤) فى كتاب الجنائز، باب : ما جاء فى الصلاة على النجاشى، من حديث أبى هريرة .

(٢) إسناده ضعيف جداً : أخرجه البيهقى (٥٠ / ٤)، وفى إسناده العلاء بن زيد، وهو متروك ورمى بالكذب كما فى «التقريب» (٥٢٣٩) .

(٣) العلاء بن زيد : أبو محمد الثقفى، البصرى، قال ابن حجر : متروك، ورماه أبو الوليد بالكذب . «التقريب» (٥٢٣٩) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: الصواب: أن الغائب إن مات يبلد لم يُصلَّ عليه فيه، صَلَّى عليه صلاة الغائب، كما صَلَّى النبي ﷺ على النجاشي، لأنه مات بين الكفار ولم يُصلَّ عليه، وإن صَلَّى عليه حيث مات، لم يُصلَّ عليه صلاة الغائب، لأن الفرض قد سقط بصلاة المسلمين عليه، والنبي ﷺ صَلَّى على الغائب، وتركه وفعله وتركه سنة، وهذا له موضع، وهذا له موضع، والله أعلم، والأقوال ثلاثة فى مذهب أحمد، وأصحابها هذا التفصيل، والمشهور عند أصحابه: الصلاة عليه مطلقاً.

فصل: وصح عنه ﷺ أنه قام للجنائز لما مرت به، وأمر بالقيام لها<sup>(١)</sup>، وصح عنه أنه قعد<sup>(٢)</sup>، فاختلف فى ذلك، فقل: القيام منسوخ، والقعود آخر الأمرين. وقيل: بل الأمران جائزان، وفعله بيان للاستحباب. وتركه بيان للجواز، وهذا أولى من ادعاء النسخ.

### فصل [فى هديه ﷺ فى دفن الميت]

وكان من هديه ﷺ، ألا يدفن الميت عند طلوع الشمس، ولا عند غروبها، ولا حين يقوم قائم الظهيرة. وكان من هديه اللحد وتعميق القبر وتوسيعه من عند رأس الميت ورجليه، ويذكر عنه، أنه كان إذا وضع الميت

(١) صحيح: أخرجه البخارى (١٣١١) فى كتاب الجنائز، باب: من قام لجنائز يهودى، عن جابر مرفوعاً «إذا رأيت الجنائز فقوموا».

(٢) صحيح: أخرجه مسلم (٩٦٢) فى كتاب الجنائز، باب: نسخ القيام للجنائز، وأبو داود (٣١٧٥) فى كتاب الجنائز، باب: القيام للجنائز، والترمذى (١٠٤٦) فى كتاب الجنائز، باب: الرخصة فى ترك القيام لها، وابن ماجه (١٥٤٤) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى القيام للجنائز، والنسائى (٧٨/٤) فى كتاب الجنائز، باب: الوقوف للجنائز، من حديث على رضى الله عنه.



فى القبر قال: «بِسْمِ اللَّهِ، وَبِاللَّهِ، وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ». وفى رواية: «بِسْمِ اللَّهِ، وفى سَبِيلِ اللَّهِ، وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.

ويذكر عنه أيضاً أنه كان يحثوا التراب على قبر الميت إذا دُفِنَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا<sup>(٢)</sup> وكان إذا فرغ من دفن الميت قام على قبره هو وأصحابه، وسأل له التَّيِّبَتَ، وأمرهم أن يسألوا له التَّيِّبَتَ<sup>(٣)</sup>.

ولم يكن يجلس يقرأ عند القبر، ولا يُلَقِّنُ الميت كما يفعله الناس اليوم، وأما الحديث الذى رواه الطبرانى فى «معجمه» من حديث أبى أمامة، عن النبى ﷺ: «إِذَا مَاتَ أَحَدٌ مِنْ إِخْوَانِكُمْ فَسَوِّتُمْ التُّرَابَ عَلَى قَبْرِهِ، فَلْيَقُمْ أَحَدُكُمْ عَلَى رَأْسِ قَبْرِهِ ثُمَّ لِيَقُلْ: يَا فُلَانُ، فَإِنَّهُ يَسْمَعُهُ وَلَا يَجِيبُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانَةٍ، فَإِنَّهُ يَسْتَوِي قَاعِدًا، ثُمَّ يَقُولُ: يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانَةٍ، فَإِنَّهُ يَقُولُ: أَرْشَدْنَا بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ، ثُمَّ يَقُولُ: اذْكُرْ مَا خَرَجْتَ عَلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا: شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنَّكَ رَضِيتَ بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا، وَبِالْقُرْآنِ إِمَامًا، فَإِنْ مُنْكَرًا وَنَكِيرًا يَأْخُذُ

(١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٢١٣) فى كتاب الجنائز، باب: فى الدعاء للميت إذا وضع فى قبره، والترمذى (١٠٤٨) فى كتاب الجنائز، باب: ما يقول إذا أدخل الميت القبر، وابن ماجه (١٥٥٠) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى إدخال الميت فى القبر، عن ابن عمر قال: «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا أُدْخِلَ الْمَيِّتَ الْقَبْرَ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وقال مرة: بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»، «صحيح ولفظ ابن ماجه» «بِسْمِ اللَّهِ وفى سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ»، والحديث بالفاظه صححه الألبانى.

(٢) صحيح: أخرجه ابن ماجه (١٥٦٥) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى حثو التراب فى القبر، عن أبى هريرة قال: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ، ثُمَّ أَتَى قَبْرَ الْمَيِّتِ، فَحَثَى عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا»، وصححه الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه».

(٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٢٢١) فى كتاب الجنائز، باب: الاستغفار عند القبر للميت، عن هانى مولى عثمان بن عفان قال: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ: اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَسَلُّوا اللَّهَ التَّيِّبَتَ فَإِنَّهُ الْآنَ يَسْأَلُ». وقال الألبانى فى «صحيح الجامع» (٩٤٥): صحيح.

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِيَدِ صَاحِبِهِ وَيَقُولُ: انْطَلِقْ بِنَا مَا نَقْعُدُ عِنْدَ مَنْ لُقِّنَ حُجَّتَهُ، فَيَكُونُ اللَّهُ حَاجِبَهُ دُونَهُمَا. فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَإِنْ لَمْ يَعْرِفْ أُمَّهُ؟ قَالَ: فَيُنْسِبُهُ إِلَى حَوَاءَ: يَا فُلَانُ بْنُ حَوَاءَ<sup>(١)</sup>.

فهذا حديث لا يصح رفعه، ولكن قال الأثرم: قلت لأبى عبد الله: فهذا الذى يصنعونه إذا دُفِنَ الميتُ يقفُ الرجلُ ويقول: يا فلان بن فلانة، اذكر ما فارقت عليه الدنيا: شهادة أن لا إله إلا الله. فقال: ما رأيتُ أحداً فعل هذا إلا أهل الشام، حين مات أبو المغيرة، جاد إنسان فقال ذلك، وكان أبو المغيرة يروى فيه عن أبى بكر بن أبى مريم، عن أشياخهم، أنهم كانوا يفعلونه، وكان ابن عياش يروى فيه.

قلت: يريد حديث إسماعيل بن عياش<sup>(٢)</sup> هذا الذى رواه الطبرانى عن أبى أمامة.

وقد ذكر سعيد بن منصور فى «سننه» عن راشد بن سعد، وضمرة بن حبيب، وحكيم بن عمير، قالوا: إذا سوَّى على الميت قبره، وانصرف الناس عنه، فكانوا يستحبون أن يُقال للميت عند قبره: يا فلان! قل: لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله ثلاث مرات، يا فلان! قل: ربى الله ودينى الإسلام، نبى محمد. ثم ينصرف<sup>(٣)</sup>.

(١) منكر: أخرجه الطبرانى فى «الكبير» (٧٩٧٩)، وقال الألبانى فى «الضعيفة» (٥٩٩): منكر.

(٢) إسماعيل بن عياش: ابن سليم، العنسى، أبو عتبة، الحمصى، صدوق فى روايته عن أهل بلده، مغلط فى غيرهم، مات (١٨١هـ)، وله بضع وسبعون سنة. «التقريب» (٤٧٣).

(٣) قال الألبانى فى «الضعيفة» (٦٥/٢) تحت الحديث السابق: واعلم أنه ليس للحديث ما يشهد له، وكل ما ذكره البعض إنما هو أثر موقوف على بعض التابعين الشاميين لا يصلح شاهداً للمرفوع بل هو يعله، ويتزل به من الرفع إلى الوقف... على أنه شاهد قاصر إذ غاية ما فيه «أنهم كانوا يستحبون...» فذكره ثم قال: فأين فيه الشهادة على بقية الجمل المذكورة فى الحديث مثل «ابن فلانة» و«أرشدنى...» وقول الملكين «ما نصنع عند رجل...»، وجملة القول أن الحديث منكر عندى إن لم يكن موضوعاً اهـ.

## فصل [فى هديه ﷺ فى بناء القبور]

ولم يكن من هديه ﷺ ، تعلية القبور ولا بناؤها بآجرٍ ، ولا بحجرٍ ولبنٍ ، ولا تشييدها ، ولا تطيينها ، ولا بناء القباب عليها ، فكلُّ هذا بدعة مكروهة ، مخالفةٌ لهديه ﷺ . وقد بعثَ على بن أبى طالب رضى الله عنه إلى اليمن ، ألا يدعَ تمثالاً إلا طمسه ، ولا قبراً مشرقاً إلا سواه<sup>(١)</sup> ، فستهُ ﷺ تسوية هذه القبور المشرقة كلها ، ونهى أن يُجصص القبرُ ، وأن يبنى عليه وأن يكتبَ عليه<sup>(٢)</sup> .

وكانت قبور أصحابه لا مشرفة ، ولا لاطئة ، وهكذا كان قبره الكريم ، وقبر صاحبه ، فقبره ﷺ مُسَمَّ مَبْطُوحٌ يبطحاء العرصة الحمراء لا مبنى ولا مطين ، وهكذا كان قبر صاحبه .

وكان يُعلم قبر من يريدُ تعرفَ قبره بصخرة .

فصل ونهى سول الله ﷺ عن اتخاذ القبور مساجد<sup>(٣)</sup> ، وإيقاد السرج

(١) صحيح : أخرجه مسلم (٩٦٩) فى كتاب الجنائز ، باب : الأمر بتسوية القبر ، وأبو داود (٣٢١٨) فى كتاب الجنائز ، باب : فى تسوية القبر ، والترمذى (١٠٥١) فى كتاب الجنائز ، باب : ما جاء فى تسوية القبر ، والنسائى (٨٨/٤) فى كتاب الجنائز ، باب : تسوية القبور إذا رفعت .

(٢) صحيح : أخرجه مسلم (٩٧٠) فى كتاب الجنائز ، باب : النهى عن تجصيص القبر والبناء عليه ، وأبو داود (٣٢٢٥) فى كتاب الجنائز ، باب : فى البناء على القبر ، والترمذى (١٠٥٤) فى كتاب الجنائز ، باب : ما جاء فى كراهية تجصيص القبور والكتابة عليها ، والنسائى (٨٨/٤) فى كتاب الجنائز ، باب : تجصيص القبور ، وابن ماجه (١٥٦٢) ، (١٥٦٣) فى كتاب الجنائز ، باب : ما جاء فى النهى عن البناء على القبور وتجصيصها والكتابة عليها ، عن جابر قال : «نهى رسول الله ﷺ أن تجصص القبور ، وأن يكتب عليها ، وأن يبنى عليها ، وأن توطأ» .

(٣) صحيح : أخرجه البخارى (٤٣٥) فى كتاب الصلاة ، باب : رقم (٥٥) عن ابن عباس وعائشة أن النبى ﷺ قال : «لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا» .



عليها<sup>(١)</sup>، واشتد نهيها فى ذلك حتى لعن فاعله، ونهى عن الصلاة إلى القبور، ونهى أمته أن يتخذوا قبره عيداً، ولعن زوارات القبور<sup>(٢)</sup>.

وكان هديه أن لا تُهان القبور وتوطأ، وألا يُجلس عليها، ويُتكأ عليها، ولا تُعظم بحيث تُتخذ مساجد فيصلى عندها وإليها، وتُتخذ أعياداً وأوثاناً.

### فصل [فى هديه ﷺ فى زيارة القبور]

كان إذا زار قبور أصحابه يزورها للدعاء لهم، والترحم عليهم، والاستغفار لهم، وهذه هى الزيارة التى سنّها لأُمته، وشرعها لهم، وأمرهم أن يقولوا إذا زاروها: «السَّلامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ، وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ، نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ»<sup>(٣)</sup>.

كان هديه أن يقول ويفعل عند زيارتها، من جنس ما يقوله عند الصلاة على الميت، من الدعاء والترحم، والاستغفار. فأبى المشركون إلا دعاء الميت والإشراك به، والإقسام على الله به، وسؤاله الحوائج، والاستعانة به، والتوجه إليه، بعكس هديه ﷺ، فإنه هدى توحيد وإحسان إلى الميت، وهدى هؤلاء شرك وإساءة إلى نفوسهم، وإلى الميت، وهم ثلاثة أقسام: إما أن يدعوا الميت، أو يدعوا به، أو عنده، ويرون الدعاء عنده أوجب وأولى

(١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٣٢٣٦) فى كتاب الجنائز، باب: فى زيارة النساء القبور، والترمذى (٣٢٠) فى كتاب الصلاة، باب: ما جاء فى كراهية أن يتخذ على القبر مسجداً، والنسائى (٩٤/٤ - ٩٥) فى كتاب الجنائز، باب: التغليظ فى اتخاذ السرج على القبور وأحمد (٢٢٩/١، ٢٨٧، ٣٢٤)، عن ابن عباس قال: «لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج» وقال الألبانى فى «ضعيف سنن الترمذى» (٥١): ضعيف.

(٢) حسن: أخرجه ابن ماجه (١٥٧٤-١٥٧٦) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى النهى عن زيارة النساء القبور، عن حسان بن ثابت وابن عباس وأبى هريرة، وحسنها الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه».

(٣) صحيح: أخرجه مسلم (٩٧٥) فى كتاب الجنائز، باب: ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها، من حديث بريدة رضى الله عنه.

من الدعاء فى المساجد، ومن تأمل هدى رسول الله ﷺ وأصحابه، تبين له الفرق بين الأمرين وبالله التوفيق.

### فصل [فى هديه ﷺ فى تعزية أهل الميت]

وكان من هديه ﷺ، تعزية أهل الميت، ولم يكن من هديه أن يجتمع للعزاء، ويُقرأ له القرآن، لا عند قبره ولا غيره، وكلُّ هذا بدعة حادثة مكروهة .

وكان من هديه: السكون والرضى بقضاء الله، والحمد لله، والاسترجاع، ويبرأ ممن خرق لأجل المصيبة ثيابه، أو رفع صوته بالندب والنياحة، أو حلق لها شعره.

وكان من هديه ﷺ أن أهل الميت لا يتكلفون الطعام للناس، بل أمر أن يصنع الناس لهم طعاماً يُرسلونه إليهم<sup>(١)</sup> وهذا من أعظم مكارم الأخلاق والشيم، والحمل عن أهل الميت، فإنهم فى شغل بمصائبهم عن إطعام الناس.

وكان من هديه ﷺ، تركُ نعى الميت، بل كان ينهى عنه، ويقول: هو من عمل الجاهلية، وقد كره حذيفة أن يُعلم به أهله الناس إذا مات وقال: أخاف أن يكون من النعى<sup>(٢)</sup>.

(١) حسن: أخرجه أبو داود (٣١٣٢) فى كتاب الجنائز، باب: صنعة الطعام لأهل الميت، والترمذى (١٠٠٠) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الطعام يصنع لأهل الميت، وابن ماجه (١٦١١) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى الطعام يبعث لأهل الميت، وأحمد (٢٠٥/١)، عن عبد الله بن جعفر قال: «لما جاء نعى جعفر قال النبى ﷺ: اصنعوا لأهل جعفر طعاماً، فإنه قد جاءهم ما يشغلهم»، وقال الألبانى فى «صحيح سنن ابن ماجه»: حسن.

(٢) حسن: أخرجه الترمذى (٩٨٨) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى كراهية النعى، وابن ماجه (١٤٧٦) فى كتاب الجنائز، باب: ما جاء فى النهى عن النعى، وقال الألبانى فى «أحكام الجنائز» ص (٣١): إسناده حسن.

## فصل [فى هديه ﷺ فى صلاة الخوف]

وكان من هديه ﷺ، فى صلاة الخوف، أن أباح الله سبحانه وتعالى قصر أركان الصلاة وعددها إذا اجتمع الخوف والسفر، وقصر العدد وحده إذا كان سفرًا لا خوف معه، وقصر الأركان وحدها إذا كان خوفًا لا سفر معه وهذا كان من هديه ﷺ، وبه تعلم الحكمة فى تقييد القصر فى الآية بالضرب فى الأرض والخوف.

وكان من هديه ﷺ فى صلاة الخوف، إذا كان العدو بينه وبين القبلة، أن يصف المسلمون كلهم خلفه، ويكبرون جميعاً، ثم يركعون فيركعون جميعاً، ثم يرفعون ويرفعون جميعاً معه، ثم ينحدر بالسجود والصف الذى يليه خاصة، ويقوم الصف المؤخر مواجهة العدو، فإذا فرغ من الركعة الأولى، ونهض إلى الثانية، سجد الصف المؤخر بعد قيامه سجدتين، ثم قاموا، فتقدموا إلى مكان الصف الأول، وتأخر الصف الأول مكانهم لتحصل فضيلة الصف الأول للطائفتين، وليُدرك الصف الثانى مع النبى ﷺ السجدين فى الركعة الثانية، كما أدرك الأول معه السجدين فى الأولى، فتستوى الطائفتان فيما أدركوا معه، وفيما قضوا لأنفسهم، وذلك غاية العدل، فإذا ركع، صنع الطائفتان كما صنعوا أول مرة فإذا جلس للتشهد، سجد الصف المؤخر سجدتين، ولحقوه فى التشهد، فيسلم بهم جميعاً<sup>(١)</sup>.

وإن كان العدو فى غير جهة القبلة، فإنه كان تارة يجعلهم فرقتين: فرقة بإزاء العدو، وفرقة تُصلى معه، فتصلى معه إحدى الفرقتين ركعة، ثم تنصرف فى صلاتها إلى مكان الفرقة الأخرى. وتجيء الأخرى إلى مكان هذه، فتصلى معه الركعة الثانية. ثم تسلم، وتقضى كل طائفة ركعة ركعة بعد سلام الإمام<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرج هذه الصفة مسلم (٨٤٠) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الخوف، من حديث جابر.

(٢) أخرج هذه الصفة البخارى (٩٤٢) فى كتاب صلاة الخوف، باب: صلاة الخوف، ومسلم (٨٣٩) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الخوف، وأبو داود (١٢٤٣) فى كتاب =



وتارة كان يُصلى بإحدى الطائفتين ركعة، ثم يقوم إلى الثانية، وتقضى هى ركعة وهو واقف، وتُسلم قبل ركوعه، وتأتى الطائفة الأخرى، فتُصلى معه الركعة الثانية، فإذا جلس فى التشهد، قامت، فقضت ركعة وهو ينتظرها فى التشهد، فإذا تشهدت، يُسلم بهم<sup>(١)</sup>.

وتارة كان يُصلى بإحدى الطائفتين ركعتين، فتُسلم قبله، وتأتى الطائفة الأخرى، فيُصلى بهم الركعتين الأخيرتين، ويُسلم بهم، فتكون له أربعاً، ولهم ركعتين ركعتين<sup>(٢)</sup>.

وتارة كان يُصلى بإحدى الطائفتين ركعتين، ويُسلم بهم، وتأتى الأخرى، فيُصلى بهم ركعتين، ويُسلم فيكون قد صلى بهم بكل طائفة صلاة<sup>(٣)</sup>.

وتارة كان يُصلى بإحدى الطائفتين ركعة، فتذهب ولا تقضى شيئاً، وتحيى الأخرى، فيُصلى بهم ركعة، ولا تقضى شيئاً، فيكون له ركعتان، ولهم ركعة ركعة<sup>(٤)</sup>، وهذه الأوجه كلها تجوز الصلاة بها.

= الصلاة، باب: من قال يصلى بكل طائفة ركعة، والترمذى (٥٦٤) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى صلاة الخوف، والنسائى (١٧١/٣-١٧٣) فى كتاب صلاة الخوف، باب: رقم (١) والدارمى (١٥٢١)، من حديث ابن عمر رضى الله عنهما.  
(١) هذه الصفة أخرجها البخارى (٤١٣١) فى كتاب المغازى، باب: غزوة ذات الرقاع، ومسلم (٨٤٢) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الخوف، وأبو داود (١٢٣٩) فى كتاب الصلاة، باب: من قال إذا صلى ركعة وثبت قائماً أتموا لأنفسهم ركعة، والترمذى (٥٦٥) فى كتاب السفر، باب: ما جاء فى صلاة الخوف، وابن ماجه (١٢٥٩) فى كتاب الإقامة، باب: ما جاء فى صلاة الخوف، والدارمى (١٥٢٢، ١٢٣)، من حديث سهل ابن أبى حثمة.

(٢) أخرج هذه الصفة البخارى (٤١٣٦) تعليقاً، ووصله مسلم (٨٤٣) فى كتاب صلاة المسافرين، باب: صلاة الخوف، من حديث جابر رضى الله عنه.

(٣) صحيح: أخرجه النسائى (١٧٩/٣) فى كتاب صلاة الخوف، باب: رقم (١)، من حديث جابر رضى الله عنه.

(٤) صحيح: أخرجه النسائى (١٦٩/٣) فى كتاب صلاة الخوف، باب: رقم (١)، من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

قال الإمام أحمد : كلُّ حديث يُروى فى أبواب صلاة الخوف، فالعمل به جائز.

وقال : ستة أوجه أو سبعة، تُروى فيها، كُلُّها جائزة، وقال الأثرم : قلتُ لأبى عبد الله : تقولُ بالأحاديث كُلِّها، كلُّ حديثٍ فى موضعه، أو تختارُ واحدًا منها؟ قال : أنا أقولُ : من ذهب إليها كُلِّها، فحسن. وظاهر هذا، أنه جوازُ أن تُصلّى كلُّ طائفة معه ركعةً ركعةً، ولا تقضى شيئًا، وهذا مذهبُ ابن عباس، وجابر بن عبد الله، وطاووس، ومجاهد، والحسن، وقتادة، والحكم، وإسحاق بن راهويه. قال صاحب «المغنى» : وعمومُ كلام أحمد يقتضى جوازَ ذلك، وأصحابنا يُنكرونه.

وقد روى عنه ﷺ فى صلاة الخوف صفاتٌ أُخرُ، ترجع كُلُّها إلى هذه وهذه أصولُها، وربما اختلف بعضُ ألفاظِها، وقد ذكرها بعضهم عشرَ صفات، وذكرها أبو محمد بن حزم خمسَ عشرة صفة، والصحيح : ما ذكرناه أولاً، وهؤلاء كلما رأوا اختلاف الرواة فى قصة، جعلوا ذلك وجوهاً من فعل النبي ﷺ، وإنما هو من اختلاف الرواة. والله أعلم .







## فهرس الجزء الأول من كتاب زاد المعاد

الموضوع	الصفحة
خطبة الكتاب .....	٣
فصل ذكر ما اختار الله من مخلوقاته .....	٢٤
فضل عشر ذى الحجة .....	٣٧
فصل التفاضل بين ليلة القدر وليلة الإسراء .....	٤٠
فضل الحج الأكبر .....	٤٢
فصل فيما اختاره الله تعالى من الأعمال وغيرها .....	٤٧
فصل فى ذكر الاحتياج إلى بعثة الرسل ونسبه ﷺ .....	٥١
فصل فى نسبه ﷺ .....	٥٢
فصل إثبات أن الذبيح إسماعيل لا إسحاق .....	٥٥
فصل كيفية تربية النبي ﷺ ووفاء والديه وجده .....	٥٧
فصل فى ختانه ﷺ .....	٦١
فصل فى أمهاته ﷺ اللاتى أرضعنه .....	٦٣
فصل فى حواضنه ﷺ .....	٦٤
فصل فى مبعثه ﷺ وأول ما نزل عليه .....	٦٥
فصل فى ترتيب الدعوة ولها مراتب .....	٦٦
فصل فى أسمائه ﷺ .....	٦٧
فصل فى شرح معانى أسمائه ﷺ .....	٦٩

الموضوع	الصفحة
فصل فى ذكرى الهجرتين الأولى والثانية .....	٧٦
فصل فى أولاده ﷺ .....	٨١
فصل فى أعمامه وعماته ﷺ .....	٨٢
فصل فى أزواجه ﷺ .....	٨٢
فصل فى سراريه ﷺ .....	٩٢
فصل فى مواليه ﷺ .....	٩٢
فصل فى خدامه ﷺ .....	٩٥
فصل فى كتابه ﷺ .....	٩٥
فصل فى كتبه التى كتبها إلى أهل الإسلام فى الشرائع .....	٩٧
فصل فى كتبه ورسله ﷺ إلى الملوك .....	٩٨
فصل فى مؤذنيه ﷺ .....	١٠٣
فصل فى أمرائه ﷺ .....	١٠٤
فصل فى حرسه ﷺ .....	١٠٦
فصل فىمن كان يضرب الأعناق بين يديه ﷺ .....	١٠٧
فصل فىمن كان على نفقاته وخاتمته ونعله وسواكه ومن يأذن عليه .	١٠٨
فصل فى شعرائه وخطبائه ﷺ .....	١٠٨
فصل فى حُداته الذين كانوا يحدون بين يديه فى السفر .....	١٠٨
فصل فى غزواته وبعوثه وسراياه ﷺ .....	١٠٩
فصل فى ذكر سلاحه وأثاثه ﷺ .....	١١٠
فصل فى دوابه ﷺ .....	١١٥

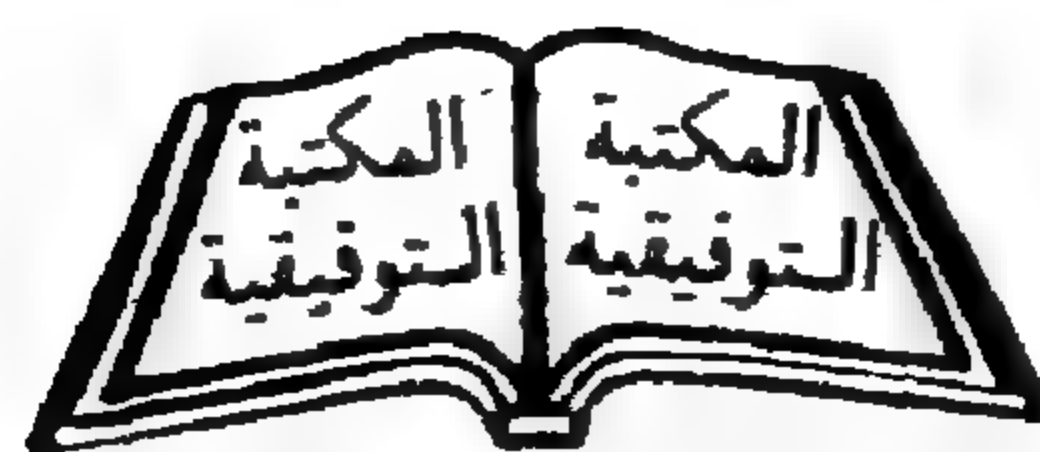
الموضوع	الصفحة
فصل فى ملابسه ﷺ	١١٧
فصل فى هديه فى النكاح ومعاشرته ﷺ أهله	١٣٥
فصل فى هديه وسيرته ﷺ فى نومه وانتباهه	١٤١
فصل فى هديه ﷺ فى الركوب	١٤٥
فصل فى بيعه وشرائه ﷺ	١٤٨
فصل فى سباقه وعيشه واحتجابه ﷺ	١٥٤
فصل فى هديه ﷺ فى معاملته	١٥٨
فصل فى هديه ﷺ فى مشيه وحده ومع أصحابه	١٥٩
فصل فى هديه ﷺ فى جلوسه واتكائه	١٦٢
فصل فى هديه ﷺ عند قضاء الحاجة	١٦٣
فصل فى هديه ﷺ فى الفطرة وتوابعها	١٦٨
فصل فى هديه ﷺ فى قص الشارب	١٧٣
فصل فى هديه ﷺ فى كلامه وسكوته وضحكه وبكائه	١٧٧
فصل فى هديه ﷺ فى خطبته	١٨١
فصول فى هديه ﷺ فى العبادات	١٨٦
فصل فى هديه ﷺ فى الوضوء	١٨٦
فصول فى هديه ﷺ فى المسح على الخفين	١٩٢
فصل فى هديه ﷺ فى التيمم	١٩٣
فصل فى هديه ﷺ فى الصلاة	١٩٤
فصل فى إطالته ﷺ فى الصلاة	٢٠١



الصفحة	الموضوع
٢٠٦	فصل فى قراءته فى صلاته ﷺ
٢٠٧	فصل فى مقدار قراءته فى صلاته ﷺ
٢٠٧	فصل فى صفة صلاته ﷺ
٢٢٤	فصل فى أفضلية القيام أم السجود؟
٢٢٦	فصل فى صفة صلاته ﷺ
٢٣٩	فصل جلوسه ﷺ فى التشهد الأخير
٢٤١	فصل تشهده ﷺ فى الصلاة
٢٤٤	فصل تسليمه ﷺ فى الصلاة
٢٤٧	فصل دعائه ﷺ فى الصلاة
٢٥٤	فصل قنوته ﷺ فى الصلاة
٢٦٨	فصل فى هديه ﷺ فى سجود السهو
٢٧٤	فصل فى الخشوع فى الصلاة
٢٧٦	فصل فيما كان رسول الله ﷺ يقوله بعد انصرافه من الصلاة
٢٨٥	فصل فى سترة المصلى
٢٨٦	فصل فى هديه ﷺ فى السنن والرواتب
٢٩٧	فصل اضطجاعه ﷺ بعد سنة الفجر
٣٠٢	فصل فى هديه ﷺ فى قيام الليل
٣٠٧	فصل فى سياق صلاته ﷺ بالليل ووتره وذكر صلاة أول الليل
٣١٢	فصل ما جاء فى قنوته ﷺ فى الوتر

٣١٩	فصل في هديه ﷺ في صلاة الضحى
٣٣٦	فصل هديه ﷺ في سجود الشكر
٣٣٨	فصل في هديه ﷺ في سجود القرآن
٣٤٠	فصل في هديه ﷺ في الجمعة وذكر خصائص يومها
٣٤٨	فصل في مبدأ الجمعة
٣٥٠	فصل هديه ﷺ في تعظيم يوم الجمعة
٣٩٨	فصل في هديه ﷺ في خطبه
٤١٠	فصل في هديه ﷺ في العيدين
٤١٧	فصل في هديه ﷺ في صلاة الكسوف
٤٢٣	فصل في هديه ﷺ في الاستسقاء
٤٢٨	فصل في هديه ﷺ في سفره وعبادته فيه
٤٣٨	فصل في هديه ﷺ في صلاة السنن الراقبة في السفر
٤٤٠	فصل في تطوعه ﷺ على الراحلة في السفر
٤٤١	فصل في جمعه ﷺ للصلاة في السفر
٤٤٥	فصل في الجمع بين الصلاتين في السفر
	فصل في هديه ﷺ في قراءة القرآن، واستماعه، وخشوعه،
٤٤٦	وبكائه عند قراءته
٤٥٧	فصل في هديه ﷺ في عيادة المرضى
٤٦١	فصل في هديه ﷺ في الجنائز والصلاة عليها، وأتباعها، ودفنها
٤٦٣	فصل في تجهيز الميت والصلاة عليه

الموضوع	الصفحة
فصل فى تكفين الميت وغسله .....	٤٦٦
فصل فى صفة صلاة الجنابة .....	٤٦٧
فصل فى هديه ﷺ فى التسليم من صلاة الجنابة .....	٤٧١
فصل فى هديه ﷺ فى الصلاة على القبر .....	٤٧٣
فصل فى هديه ﷺ فى الصلاة على الطفل .....	٤٧٤
فصل فى هديه ﷺ فى عدم الصلاة على من قتل نفسه أو غل من	
الغنيمة .....	٤٧٦
فصل فى هديه ﷺ فى تشييع الجنابة .....	٤٧٨
فصل فى هديه ﷺ فى الصلاة على الغائب .....	٤٨٠
فصل فى هديه ﷺ فى دفن الميت .....	٤٨١
فصل فى هديه ﷺ فى بناء القبور .....	٤٨٤
فصل فى هديه ﷺ فى زيارة القبور .....	٤٨٥
فصل فى هديه ﷺ فى تعزية أهل الميت .....	٤٨٦
فصل فى هديه ﷺ فى صلاة الخوف .....	٤٨٧



أمام الباب الأخضر - سيدنا الحسين

ت: ٤١٧٥ - ٤١٧٦ - ٤١٧٧













Bibliotheca Alexandrina



0667428